

1507

M. TULLII CICERONIS
SCRIPTA QUAE MANSERUNT OMNIA

RECOGNOVIT

C. F. W. MUELLER.

PARTIS IV. VOL. I.

CONTINENS

ACADEMICA, DE FINIBUS BONORUM ET MALORUM LIBROS,
TUSCULANAS DISPUTATIONES.

EG



LIPSIAE

IN AEDIBUS B. G. TEUBNERI.

MDCCCLXXXIX.

ADNOTATIO CRITICA.

Academicorum posteriorum libri primi exiguum partem, eamque admodum depravatam, superesse constat. Codices non habemus nisi recentissimos, quorum optimus est Gedanensis; cui paulo plus tribuimus quam is, qui eo primus usus est in edit. Orelliana altera, Halmius, ac Baierus in ed. Lipsiensi.

P. 4. 10 *satis eum longo intervallo* et corruptum nec a quoquam adhuc probabiliter correctum. Halmius Davisium secutus *se visentium longo interv.*, Bait. Madvigium *satis tum l. int.* — P. 4. 19 *velit* codd., *velis* Hieronym. affert, coni. Walker., scrips. Baier. — P. 4. 25 *nihil enim eum* 'probabiliter Christ', Bait., opt. codd. aut *enim* aut *eum*, *nihil enim* Halm. — P. 4. 35 *ars pro res* cod. Erl., Bait.; v. ad p. 254. 37. — P. 5. 11 *Vides autem (eadem enim ipse didicisti)* Davis., Bait., *eadem ipse didic. enim* codd., *Vides autem ipse (didicisti enim eadem)* Halm. — P. 5. 17 *utramque vim virtutem esse* codd. fortasse recte; quod si ita est, *vim* dixit pro facultate aut arte non sine causa, *virtutem* autem qui sustulerunt (*vim unam* Bait. de Manutii coni.), non sane bene fecisse videntur; vid. Madv. de fin. III 21. 72 p. 469. — P. 5. 32 *illi simpliciter; peccidis enim* cod. Ged., *illi enim simpl. pec. cett.*, Halm. et Bait. asteriscis praefixis. — P. 5. 37 sq. *omnino negat id.* cod. (vid. Seyff. Lael. ed. II p. 477), *negat omnino* vulg.; se add. Lamb., Bait. — P. 6. 11 *e fontibus* Lamb., *a font.* codd. et edd., Halm. malit *ut ex fontibus*. Cf. p. 10. 12, 70. 9, 349. 37 (*avelli* codd.). — P. 6. 14 *magnopere* sicut *tantopere* etc. scripsi, ubicunque est in codd. — P. 6. 20 sqq. *quae quo — invitati* . . scripsi. Nihil proficiunt, qui delent *quae*, nec traiectione locus ab aliis sanatus videtur. Illud Halmio, hoc Baieris placuit. — P. 6. 23 quod codd. habent aperte corruptum *philosophie*, integrum relinquere malui quam aut *philosophice* aut *philosophe*, ut Halm. et Bait., scribere aut, quod suasit Seyffert. Tusc. p. 118, *philologis*; nec iam placet *rhetorice*, quod olim mihi in mentem venerat. Cf. p. 466. 16. — P. 6. 29 *discriptiones* scri-

bendum visum est, item p. 9. 25, 11. 19 et 30, 71. 3, 198. 27, 395. 11, 398. 14, codd. et edd. *descr.*, contra *descr.* p. 293. 23, ubi codd. et Baiter. *discr.* *Discr.* et codd. et edd. p. 391. 7, 395. 5, 449. 10; v. ad p. 392. 15. — P. 6. 31 *sedem regionum, locorum* admodum suspectum; *sedum* vel *sedium* codd. Augustini et Johann. Sarisb. An *situm*? — P. 7. 3 *sane* cod. Ged., Bait., *satisne* cett. codd., *satis* Halm. — P. 7. 4 *et haec* Bait. Kaysero obsecutus in *haec* et mutandum censuit, non recte, ut opinor. Nam etsi eadem sunt *haec* et *sua*, tamen non minus inter se respondent quam *qui illa non poterunt* et *qui Graeca poterunt*. — P. 7. 13 *sunt* cur Halm. et Bait. scribere maluerint quam *sint* et p. 8. 10 *scripsit* quam *scripserit*, non video causam idoneam. In re tam incerta certior norma nulla est quam codicum. Cf. ad p. 106. 35 et 40. 37, 49. 17, 157. 35, 166. 33, 257. 3, 267. 1, 290. 15, 344. 19, 346. 5, 359. 32 et 400. 33, 387. 15, 427. 6, 439. 23. — P. 8. 9 *Philonis* non expunxi, sed seclusi, ut, si cui liberet, vel addere aliquid (*sententiam* Halm.) vel *Philonia* de Madv. coniectura, qua usus est Bait., scribere liceret. — P. 8. 22 *id quod constat inter omnes* non intellego quo modo ferri possit. — P. 8. 29 *valere ad bene viv.* Halm., *conferre alii, alii facere.* — P. 9. 1 *omnis* codd., Halm., *hominis* Lamb., Bait. — P. 9. 13 *Calchedonium* Klotz., Bait., *Chalced.* vulg. — P. 9. 21 *dubitante* Bait., *dubitantem* cod. Ged., Halm., *dubitationem* cett. — P. 10. 6 *consequens* 'probabiliter Krische' (Halm.), Bait. — *Ib. repugnans esset* scripsi, *repugnet* codd. et plerique editi., *repugnans* Halm. et Bait. — P. 10. 12 *a natura* Bait. ex uno cod., cett. *e nat.* (Ged. om.); v. p. 6. 11. — P. 10. 20 et *in mores* conl. Halm. et scripsit Bait. Cur non etiam v. c. p. 208. 4 *diviserunt naturam hominis in animum et in corpus* aut ib. v. 13 (et p. 355. 2) *qui constaret ex animo et ex corpore*? Mihi videntur grammatici de praepositionum repetitione aut praetermissione nimis multum scire sibi videri. Cf. p. 70. 6, 138. 13, 257. 32, 262. 28, 325. 34, 448. 23. — P. 10. 24 sq. *assiduitate exercitationis* et v. 26 *ipsa philosophia* cod. Ged., *exerc. assid.* et *phil. ipsa* reliqui. — P. 10. 28 *absolutum, virtus, id est* Christ., Bait., *absolutum, id est virtus* codd., Halm. — P. 10. 35 *enim*, quod extat in Ged. solo, recte videtur Halmius repudiasse; fortasse autem, ut p. 5. 33 in omnibus, p. 181. 24, 192. 10, 263. 26 in BE codd. est *enim* pro *autem*, p. 132. 31 *autem* pro *enim* in E. — P. 10. 37 *omnibus* Ern., Bait. — *Ib. communi* J. Fr. Gronov., Bait., *humana* codd., Halm. — P. 11. 9 *qui dum appellantur* cod. Ged., *rell. appellarentur*; quod scribi solet, *qui tum appellarentur*, Halmius quoque veretur ut recte emendatum sit; ego ne *appellabantur* quidem (sic Bait. Halmio auctore) accipio. — P. 11. 24 *et earum rerum adpetitio* satis proba-

biliter conl. Halm., scripsit Bait. — P. 11. 32 pro *dicebant* cod. Ged. *docebant*, sed v. p. 16. 35 et 17. 14. — P. 11. 33 sq. *ex eaque* scripsi; non pugnem, si quis praeferat *ex qua* aut *eaque*, *ex qua* aut *ea*, *ex qua*, codd. *eaque*, Halm. *ea quae*, Bait. *ea qua*. — P. 12. 1 *neque vim esse* Christ., Bait. — P. 12. 3 *iam* quo modo intellegi possit, non dispicio, nec placet *quod ex utroque* sine verbo; malim *Sed quod ex utroque constaret, id corpus — nominabant.* — P. 12. 14 *appellant* cod. Ged., *rell. vocant.* — P. 12. 24 *uti fecisti* Klotz., Bait., *ut effecisti* codd., Halm. — P. 12. 29 *variae ortae*, non *ortae variae*, cod. Ged. solus. — P. 12. 30 *hoc quoque enim utimur iam pro Latino* scripsi, poteram etiam *hoc quoque utimur enim iam*, codd. *hoc quoque utimur enim pro Lat.*, Halm. et Bait. *hoc quoque utimur iam*; ego neutro carere velim. Cf. ad p. 164. 26. — P. 12. 31 *prima* non opus videtur esse mutari in *primae*, quod fecerunt etiam Halm. et Bait. — P. 12. 35 *reliqua* Halmio auctore Bait., *reliquae* codd., Halm. — P. 13. 4 *contritius* cod. Ged., vulg. *tritius*. — P. 13. 6 *una* scripsi, *tota* codd., † *tota* Halm., *formas (omnis)* Davis., Bait. Vid. ad Seyff. Lael. p. 319 sq. — P. 13. 7 *atque etiam* scripsi, *aeque etiam* cod. Ged., cett. vel *eoque* vel *eo etiam*, Dav. et Halm. *aeque etiam*, Bait. *eoque etiam*. — P. 13. 13 ne cui in mentem veniat, quod mihi olim, delendum esse voc. *esse*, cf. p. 126. 17 *idem esse dico voluptatem, quod ille ἡδονήν*, p. 152. 11 *voluptas, quam in motu esse dicitis*, p. 179. 22 *illa, quae officia esse dicit*, p. 243. 1 *quam artem vitae esse dicimus*, p. 243. 18 *rebus is, quas primas secundum naturam esse dicimus* (cf. p. 242. 27 *quae prima secundum naturam nominant*), p. 345. 15 *non intellego, quid summum dicas esse, quid breve* (idem, quod ib. v. 33 *quid summum dicat, quid breve*), maxime N. D. II 42. 109 ex *Arctophylax, vulgo qui dicitur esse Bootes*. Plane videtur Graeco more dictum esse: *ὀνομαζέται εἰς αὐτὸν*. — P. 13. 14 *etiam materiam* Halm. (cod. Ged. et *materiam iam totam ipsam*). — P. 13. 18 *materiae pars* cod. Ged., *pars materiae* cett. — P. 13. 25 *sint* scripsi. Indicativum *sunt*, qui invenitur in codd. et editi. omnibus, ut videtur, fortasse non tulissent editores, nisi eam *vim* non *deum* solum, sed etiam *omnium rerum quasi prudentiam quandam*, appellatam esse a philosophis statuissent. Mihi *omniumque rerum prudentiam* non ab *appellant* pendere, sed ad *quam vim esse dicunt* pertinere videtur coniunctivusque *sint* non minus necessarius esse quam v. 27 *pertineant*, praesertim cum pro hoc quoque indicativus scriptus sit in codd. et editi. plerisque. — P. 13. 29 *evenire* Turneb., Bait., *inter* codd., † *inter* Halm. — P. 13. 36 *orentur* Halm., Bait. — P. 14. 4 *iam a Platone ita nominatam* non videtur Cicero scripsisse. — P. 14. 7 *percipi* Christio auctore

Baiter. — P. 14. 19 *rerum notis quasi ducibus* Davis., Baiter., *quasi rerum notis ducibus* codd., *quasi rerum notationibus* Halm. — P. 14. 21 *denique* scripsi, *in qua* codd., † *in qua* Halm., *in quo* Man., Baiter., *ita* Madvig. — P. 14. 23 [oratoria] Halm. — P. 14. 25 *Haec erat illis forma* Madvig., Bait., *Haec prima erat illis prima* cod. Ged., *Haec erat illis prima* reliqui, *Haec forma erat illis primum* Halm. — P. 14. 26 *dissupationes* Bait. ex Halmii coni., *disputationes* codd., *immutationes* Halm. — P. 14. 36 *ferret* Ern., Bait. — P. 15. 15 † *moveretur* Baiter., *partiretur* Bentley. Vid. fam. XV 21. 4 *acute movebatur*. — P. 15. 20 *incideret* Bait., *inciderit* rell. — P. 15. 31 [esse] Ernestio auctore Bait., non p. 10. 13; vid. Madv. de fin. p. 733 sq. — P. 16. 11 *perturbationem* non erat cur Halm. et Bait. cum aliis mutarent in *perturbationes*, nec v. 13 *cur ea in eas*. — P. 16. 23 sq. *ut quattuor imitiis* — *adheret* vulg. *deleto in*, quod est in codd. ante *quattuor*, corruptum, credo, ex IV, *uti quattuor* Baiter. — P. 16. 26 *ipsam eam naturam* de Christi sententia Halm. et Baiter., qua non opus esse docuit Madvig. de fin. II 23. 93 p. 298. Add. p. 57. 29 *etiamsi ipse erit, quem videris, qui tibi videbitur*. — P. 16. 27 *quae quidque gigneret et mentem atque sensus* prave dictum putat Madvig. (ed. Or. II p. 854), primum quod *quidque* non sit *omnia*, deinde quod Zeno minime ignem *omnia* gignere statuerit, denique propter atque *variata* particula, quasi duo sint membra, primum *quidque*, dein *mentem atque sensus*, persuasitque Baitero scribendum esse *cuique gigneret mentem*. In quo non intellego, primum omnino cur additum videatur *cuique*, deinde, si iam recte additus sit *dativus*, quomodo *accusativus* non possit non valere *omnia*, *dativus* possit vel *omnibus* vel *quidquid* valet *accusativus* ille. Ego *quae quidque gigneret* interpretor non *quae omnia gigneret*, sed *quae in singulis rebus, quae gignerentur, ea esset natura, quae gigneret*, ut p. 99. 16 *quae vis sit, quae quidque efficiat* (vid. Seyff. Lael. p. 370 et infra ad p. 231. 16, 431. 19), et *mentem atque sensus* non minus quam duobus versibus ante arte coniuncta esse arbitror, ut sint *duo membra, primum quidque, dein mentem atque sensus*. Zenonis autem ipsius quae fuerit sententia, non nimis curo. — P. 17. 1 † *quidem* vid. ad p. 18. 13. — P. 18. 3 *Horum esse autem arbitror* conieci progr. Landsberg. 1865 p. 18 ignorans idem iam Goerentzio et Schnetzio placuisse, *verum esse autem* codd., *verum esse [autem]* Halm., † *verum esse autem* Bait. — P. 18. 6 *Tunc* scriptum est in codd. et receptum ab Halmio et Baitero; cf. p. 136. 9. — P. 18. 13 *ut quidem mihi videtur* cod. Ged. alique, quod non essem ausus repudiare (nam habet, quo vel excusetur vel explicetur), nisi eandem particulam viderem non raro vel suo loco motam vel omissam esse, ut p. 9. 23 *ut mihi videtur qui-*

dem, p. 231. 17 *ne hoc modo paria quidem*, p. 254. 27 *agnoscit quidem ille*, p. 332. 20 *Non audeo id dicere quidem*, p. 339. 21 sq. *ne malum quidem ullum*, p. 374. 23 *ne intellegere te quidem*, p. 339. 31 *Verum quidem haec hactenus*, p. 410. 28 *isto modo quidem*, p. 439. 21 *non sane optabilis quidem ista*, p. 454. 16 *nos illud quidem*; vid. Halm. ed. Or. II tom. II p. 1374. 23. Sed hic p. 16. 37 sq. *teneamus hoc verbum quidem* non videtur recte velle Halmius scribere (scripsit Bait.) *hoc quidem verbum*. Fortasse scribend. *idem erit enim utendum*. — P. 19. 7 *Arcesilae* seclasi.

Luculli optimis codicibus Halmius iisdem usus est, Vindobonensi et Leidensibus A et B, in quibus sunt etiam libri de deorum natura, de divinatione, Timaeus, de fato, topica, paradoxa, de legibus. In enumerandis iis, quae aliter scripsi atque Halmius et Baiterus, pauca omisi, quae ad interpunctionem et orthographiam pertinent (*quidquam, comprehendo, impedio, iisdem, monumentum*); in plerisque talibus et in hoc et in reliquis libris Halmii et Baiteri exemplum secutus sum, quod non modo, quid ubique Cicero scripserit, verum etiam quid in quoque codice scriptum sit, ignorare solemus.

P. 21. 8 *per multos annos* Halm., Bait. — P. 22. 3 *in Asia in pace* Guilelm., *in Asia pace* cod. V, Halm., *in Asiae pace* codd. AB, *in [Asia] pace* Bait. — P. 23. 22 *At* Bait., *Ac* codd., Halm. — P. 24. 15 *vis* Or., *his* codd., Halm., Bait. — P. 24. 23 *se seire arbitrantur* ex Halmii coni. Bait., om. ipse Halm. — P. 24. 35 *et audiendo* omissum in uno cod. Vind. iniuria mihi videntur Halm. et Bait. neglexisse, vitiose vero iisdem p. 25. 10 *cuidam* retinuisse, quamquam sic scriptum est in omnibus codd. — P. 26. 9 *in quibus non, si falsa fuerint, vinci me malim* scribere malui, ut suaseram in Fleckeiseni annal. philol. 1864 p. 146 n. 9, quam *vinci me malim* sic corrigere: *vinci non malim*, quod fecit Halmius profecto non bene, et recipere, quod est in reliquis codd. praeter Leid. B, *in quibus si non fuerint, vinci me malim*, nec tamen placet *si non fuerint*. — P. 27. 5 *cum et Heraclitum studiose audirem — et item Antiochum* scripsi cum Goer., codd. et edd. et cum —. P. 27. 23 *iam a P. Valerio* Lamb., Bait., codd. om. a, Halm. e Davisii coniect. *ii a P. Val.* — P. 27. 34 *ut videmus et ut suspicantur* Grutero auctore inclus. Halm. et Bait. — P. 28. 4 *Xenophanem* Bait. — P. 28. 22 *deliti sceret* codd. AB, Halm., Bait. — P. 30. 11 *καταληπτόν* Turneb., Bait. — P. 31. 15 *viliior* pro *vitiosa* Bait. — P. 31. 18 sq. *cui adsentiatur* Madvig. eumque secutus Bait., codd. *quia sentiatur*. — P. 31. 21 *sentiēt* Halm. et Bait. e codd. Vindob. et Leid. A, *sentiēt* Leid. B. — P. 32. 3 *omnis vitae usum* codd., *omnis vitae usus* cum alii,

tum Bait. — P. 32. 8 *una aut duabus* Leid. B, et V A, Halm., Bait. — P. 32. 9 *quas si* Walker., Bait. Vid. Madv. de fin. II 19. 61 p. 248. — P. 34. 25 *id* codd. A et B, incl. Halm. idemque coniecit *ut*, ut est in cod. V (*ut ei*). — P. 34. 37 *oporet, quae* codd. A et B et Bait., *op. et quae* Vind. (?), vulg., Halm. — P. 35. 5 *esse* eras. in cod. A del. Lamb., Bait. — P. 35. 13 *sit* recte codd., *est* vulg.; v. Seyff. Lael. p. 346, Fleckeis. annal. phil. 1873 p. 351 not. 11, add. Plin. XIII 31, XV 111 et 138, Sulp. Sev. dial. III 8 ex., Auson. epist. 17. 7, August. civ. dei VIII 6 ex., VIII 8 p. m., VIII 24 in., XI 31 m. etc. Infra p. 106. 15. — P. 35. 22 *primo* Lamb. aliique, Halm. et Bait. *primum*, codd. *prima*; idem de deor. nat. II 12. 33 non *primo*, sed *primum* emendandum mihi videtur. — P. 36. 15 *disputentur*, quod est in codd., Halm. et Bait. Christio auctore mutarunt in *disputent*. — P. 36. 37 *ita verum videri* e Manutii con. Baiter. — P. 37. 18 *quidem et impressum* probabiliter Madv., Bait. — P. 37. 22 *in animo impressa*, ut v. 18 *impressum in animo atque mente* etc., scripsi, *menti impressa* Davis., Bait., *impressa* Halm. Deesse vel *mentis* vel *animi* vocabulum docet, quod sequitur, *moveatur*, quod Halmius Christio auctore mutavit in *moveamur*. — P. 38. 13 *nihil [sit]* Halm., Bait.; vid. Wesenb. ad Tuscul. I 25. 60, 31. 76, IV 9. 21 ex., infra p. 288. 7, 398. 33. — P. 38. 31 *in libram ponderibus impositis* codd. V et B recte, ut videtur, A et vulg. *libra*. — P. 39. 18 *oportet vos* scripsi, ut esset, quod intellegi posset, codd. et edd. (Bait. addita cruce) *potestis*, Halm.: 'fort. *oportebit* vel *opus erit*'. — P. 39. 28 *ab iis* scripsi pro *his*, v. 29 *autem* e codd. AB, v. 32 *falsum etiam* pro *etiam falsum* cum Baitero ex iisdem codicibus sumpsit, sed et v. 30 et 33 non 'seimxi interpunctione ab ipsa conclusione' anius argumenti. — P. 40. 13 *quae obscurare* Davisio auctore Bait. — P. 40. 33 sq. *vera definitio* scripsi, [*vel illa*] *vera def.* Kays, Bait.; Halm.: 'vel Davisius aliique hic locum non habere intellexerunt; equidem malim: *quoniam illa definitio*; nam veri simile est *vel vera* ab aliquo librario ad *illa* adscriptum esse.' — P. 40. 37 *disserant* Ern., Bait.; v. ad p. 7. 13. — P. 41. 23 *vis* Halm., Bait. — P. 41. 32 [*Epicurus*] Baiter. — P. 41. 34 *profecit* cur recipere maluerim e codd. A et B quam *fecit* e V, dixi in Fleckeiseni annal. phil. 1864 p. 145 n. 8. — P. 42. 6 *possunt* malim quam *possunt*. — P. 42. 18 *in somniis* Halm., item p. 44. 16; v. Neuii Formenlehre I p. 437. — P. 42. 25 *sit* pro *intersit* Ciceronem posuisse ne ego quidem credo (et p. 247. 36 quoque optimi codices *est* habent pro *interest*); sed quis talia certo scire se profiteri audeat? — P. 42. 28 *non nunquam, veri simile est* Madvig. de fin. p. 444, Baiter.; *non inquam* (nquam A) *veri simile sit* codd., *non, inquit, veri*

simile sit Goer., Halm. — P. 43. 24 *internosci possint* Davisio obsecutus Baiter.; sed v. p. 58. 3 sq. — P. 43. 26 *similes sunt* Madvigio auctore Klotz. et Baiter. — P. 44. 20 *vinul* sumpsit ex optimis codd., item p. 59. 2 et 7, 87. 13, 400. 20 (a Nonio Gerl.), 410. 29; vid. Bait. ad fam. XII 25. 4, Phil. VI 2. 4; p. 465. 23 *vinol*. codd. — P. 44. 28 *neutiquam* ne dactyli cretice mensuram habeat, sunt qui *ne utiquam* scribendum doceant, scripseruntque Halm. et Baiter. Qui nescio cur non de *inde* quoque et *quo ad* et *prae ire* scribant. — P. 44. 30 *incidi orationem ante in furore*. — P. 45. 26 *in* add. Lambin.; cf. ad p. 246. 14. — Ib. sqq. *nec sit in duobus aut pluribus nulla re differens ulla communitas* vide Madvig. advers. II p. 242; sed quod idem ibid. et iam ante in ed. Or. II p. 854 proposuit: *ulla communitas visi. Sint et ova*, id mihi non satisfacit. — P. 45. 37 *ita* Christio auctore incl. Halm. — P. 46. 13 † *refallor* (V, *refellat* A, *fallor* B) *potest* codd. Quod scribi solet: *refello propter*, Halm. quoque veretur, ut recte correctam sit, mihi subabsurdum videtur. — P. 46. 22 *esse* addidi ex cod. B, in quo scriptum est *similises* add. sup. lin. *se*, quamquam id potest aliter ortum esse. — P. 47. 1 sq. *Nihilo enim magis adsentiri par est hoc illud esse, quam si* — *nihil interesset* scripsi, codd. *Nihil enim magis ads. per hoc* — *quam si*, Halm. et Bait. *Nihil en. mag. ads. par est* — *quasi* (hoc ex Madv. con.). Ego 'locum difficillimum' sic interpretor: Neque id (quod gallinarii facile ova internoscunt, nos non possumus) est contra nos. Nam nobis (qui sapientem aliquando retinere adsensum dicimus) satis est (nos) ova illa non internoscere (ad sustinendam adsensionem). Nihilo enim magis adsentiri par est hoc illud esse (i. e. non minus aequum est nos adsensum sustinere), quam si nihil interesset (quam si nemo internoscere posset). Cf. 58. 2 *Ad id, quod agitur, nihil interest, omnibusne partibus visa res nihil differat, an internosci non possit, etiamsi differat*. De permutatione *nihil, nihilo, nihili* vid. Wesenb. ad Tusc. I 8. 15 (p. 213. 15 Or. II). — P. 47. 9 *in animos imprim.* recte videntur Davis., Or., all. mutasse in *in animis* (aut *in animo*). — P. 47. 15 *nulla re* cod. B, *re om.* A, vulg. *re nulla*. — P. 47. 23 *futtile* scripsi (Bait. ed. Tauchn. in Tuscul., de d. nat., de divin.), quamquam in codd. et hic et p. 185. 26 et de divin. I 19. 36 est *fuitile*, sed p. 404. 31, 431. 14 (non in cod. R solum, sed etiam in G), de deor. nat. I 8. 18, II 28. 70 ex. vel *futtilis* vel *futildis* vel *futeilis* (*fuit tilis*) vel *fuctilitas*. — P. 47. 36 *utrumque* non opus videtur in utroque mutare. Illud est *Quid, si et ratione et auctoritate ducuntur?* — P. 49. 8 *te modo monuit* Manut., all., Bait., *te non modo mon.* codd., *non te modo mon.* Davis., Halm. — P. 49. 17 *visum est* de Halmii con. Bait.; v. ad p. 7. 13. — P. 49. 25 *responderi* Davis., Bait.,

respondere codd., Halm. — P. 50. 11 *derigo*, v. 14 *derectius* scripsi, non *dir.*, item p. 112. 32, 114. 2, 116. 12, 149. 32, 260. 25. — P. 51. 2 *non numquam secundum* alienum mihi videtur, non modo *secundum*. — P. 51. 6 *et prius* omissum in cod. A et a Nonio Halmius notavit, Bait. eiecit. — P. 52. 6 *facere dicerent* cum alii, tam Bait., *facerent* vel *fecerunt* codd., *fecisse dicerent* Davis., Halm. — P. 52. 7 *sperantem* scripsi, *sperare(t)* etiam codd., *cum speraret iam* Halm., c. sp. etiam Bait. — P. 52. 25 *posset* mihi corrigendum visum est, *possit* codd. et editt. Eadem emendatione vulgo utuntur p. 55. 7, 194. 24, 211. 7, 359. 7, eandem recte suasit Halmius p. 69. 13, idem *possit* vel *possint* vitiose scriptum est in bonis codd. p. 57. 24, in codd. et editionibus, quibus utimur, omnibus p. 196. 20, de deor. nat. II 15. 40, fortasse etiam p. 61. 17 *possimus* pro *possemus*; rursus *posset* pro *possit* p. 48. 1 in cod. A, p. 32. 21, 43. 32, 66. 34, 75. 5, 171. 15, 210. 2, 252. 21 multisque aliis locis vel in omnibus vel in optimis. — P. 52. 25 sqq. *curavit* — *sumerent* plerique editores Lambino obsecuti ferendum non censuerunt addideruntque *ut*. Accedit hic locus ad eos, quos in progr. Landsbergensi ann. 1865 p. 12 collegi (Petron. c. 58, 69, 74, 75, Varr. de ling. Lat. VI 92, Gell. IV 2. 1, Cat. de re rust. 73 ext., 143, Coel. ap. Gell. X 24. 6, Sen. contr. 25. 20; adde carm. de fig. 56, Plaut. Bacch. 550 *accuratum habuit*), quibus refutarem Lachmanni notam ad Lucr. VI 231. — P. 52. 33 *novas* Faber, Halm., *bonas* codd., *non bonas* all., Bait. — P. 52. 37 sq. *At quis est hic? num sophistes?* Manut. coni., codd. et Halm. et Bait. *At quis est? num (nunc AB) hic soph.* — P. 53. 6 *sit ausus* Halmio corrigenti *est* recte videtur Baiter. non esse assensus. Documentum enim est non modo ingenii magnitudinis, sed etiam animi, quod ita ausus est ordiri. Cf. p. 71. 21, 171. 15, 440. 14. — P. 53. 13 *verum plane negat* esse Davis., codd. *esse verum pl. neg. esse*, Bait. ex Halmii coniect. *esse verum pl. neg.* — Ib. *sensus quidem* defendi posse puto, *sensusque idem* Davis., Halm., Baiter., nec certum mihi videtur eos v. 15 'a librario adiectum esse.' — P. 53. 28 *ab iis* cod. A et B, Halm., Bait. — P. 54. 1 *sed etiam imitari numquam* codd. A et B, in V om. *etiam*, neutrum rectum; mihi magis, quam quae tentata video a viris doctis, placet *sed ne imitari quidem philosophum quemquam nisi* —? — P. 54. 12 [*videntur* — *philosophi, qui*] Halm., *Cyrenaei tibi videntur* — *philosophi?* Bait. In voc. *qui* sane mihi videtur 'sine causa offendisse Lamb.' — P. 55. 14 sqq. *Illud certe* — *adsensurum esse* vix puto recte se habere. — P. 55. 20 *quod ne ita facere posses* scripsi, codd. *id*. Eius pleonasmī pauca ex multis exemplis attulit Madv. fin. II 6. 17 p. 168. — P. 55. 26 *laborat* Ern. aliique, *laceratur* Madvig., Bait., *lacera est* coni. Halm.

etc.; poteram etiam *labat*, *vacillat*, *claudicat*, *iacet*; codd. A V *lacerat*, B *lecerat*. — P. 55. 27 *Veraces sanos esse sensus dici*s scripsi, codd. *Ver. vos aut suos* — *dicit* et v. 28 A et B *habes*

et pro habes, i. e., credo, *habes*; edd. *ver. suos* — *dicit* aut *vos* — *dicitis* — *habetis*. Vid. p. 30. 35 *est maxima in sensibus veritas, si sani sunt ac valentes*. — P. 56. 5 *audies et ageret* codd., *audiret* et *ageretur* e Davisii coni. Halm., qui etiam *Utinam quidem rogaret* malit. Vid., quae adnotavimus ad Seyfferti Lael. p. 454 et infra ad p. 184. 23. — P. 56. 14 *Quaedam volucres longius* respondentis esse arbitror ad illa *At ille* —; ergo puncto distinxi (fort. *At quaedam* —). — P. 56. 21 *dederant* Halm. auctore Christio. — P. 56. 24 *navi* cod. A, *nava* (i. e. *navi*) V, *nave* B, Halm., Bait. — P. 56. 27 *te* add. Davis. — P. 56. 28 *Sed quid ego* Ern., Bait. — P. 57. 2 *Quid? ne nunc quidem* — *videatur?* Davis., Madv. in ed. Or. II p. 854, *qui* codd.; *quin*, quod scripserunt Halm. et Bait., ferri non potest non tam propter insolentiam verborum, de qua v. Madv. fin. V 20. 56 p. 704, quam ne hoc quoque dixisse videatur Epicurus: 'Ne nunc quidem sensus mentiri puto.' — P. 57. 36 *Stoicum istuc quidem* scripsi, *St. est quidem* vulg., *St. sed est quidem* codd. A et B, *sedem* V, *est istud* coni. Halm. — P. 59. 9 *somniasse se* scripsi, codd. *somniare*, 'sed in V re punctatum', Lamb. *somniasse*, Halm. † *somniare*, Bait. ex Halmii coni. *somnia sua visa putare*. — P. 59. 20 *credidit* coni. Halm. et recepit Bait., haud scio an recte. — P. 59. 22 *et ista* codd., *istaec* edd.; cf. p. 345. 14. — P. 60. 7 *Incedunt, incedunt* vulg., Halm., Bait. — P. 60. 32 sq. *dialecticus* delevit et p. 61. 2 *illam* scripsit Bait. Pluygersio auctore. — P. 61. 3 sqq. *Quae coniunctio* — *quid repugnet, si haec* — aliter distinxi ac solent: *quae* — *repugnet?* *Si* — aut *repugnet. Si* —. P. 61. 28 *is* Or., *his* codd., Halm., Bait. — P. 62. 7 *in inlustribus* Bait. probabiliter, sed cf. p. 295. 28. — P. 62. 15 *augendi nec minuendi* codd., *augentis nec minuentis* Halm. — P. 62. 19 *nostra an vestra* Christ., Bait. — P. 63. 18 *videant (videbant A)* codd., *adhibeant* Halm., *adeant* vulg. Quod in rebus dici solet, *videre aliquid* pro *circumspicere* (Hertz, vind. Gell. II p. 75), idem hic iocose translatum in hominem videtur. — P. 64. 7 *ex se* scripsi, *esse* codd., quod de Christii sententia sustulerunt Halm. et Bait. — P. 64. 26 sq. *consequatur* Halmii coniectura usus Bait. — P. 65. 7 *ei videatur* Lamb., Bait., haud scio an recte. — P. 65. 36 *ita* pro *ista* Bait. invitus, ut videtur. — P. 66. 1 *haec* codd., *hoc* scribendum esse Halmio et Baitero persuasit Christ. Vid. vel p. 62. 22, 75. 23, 76. 22, 80. 23 sqq., 103. 30, 280. 27, 290. 29, 317. 2, Madv. ad nat. deor. I 8. 20 p. 375. 21 ed. Or. II, Schoemann. ad III 7. 17,

Verr. IV 23. 51. — P. 66. 10 [poëtam] Halm. et Bait. — P. 66. 29. ut aut adprobat quid aut improbat inclus. Halm. et Bait., bene defendit O. Hein. in Philol. XV 677 et in quaest. Tull. p. 18, nec vero opus videtur scribere ubi aut. — P. 66. 34. Sed cum, quod Halmio quoque in mentem venit, non dubitavi scribere, † Nec ut Halm., Et cum Davis., Bait. Nec pro sed est in codd. etiam p. 53. 14. — P. 66. 36. relinquit Dav., Bait., reliquit codd. (sed quit in A in ras.), Halm. — P. 67. 3. adprobati codd., adprobavit Halm. — P. 67. 15. cadent all. fortasse recte. — P. 67. 18 sq. quodque — dissimileque defendi non potest nisi ita, ut quodque sit et quia. Certe, quod suavit Halm. et fecit Bait., ut alteram que deleterent, non placet. Cum quia — tum quod est p. 178. 3, quia — quod autem p. 191. 36 sqq., quia — et quod p. 216. 6 sqq. — P. 67. 33. Siron rest. Haupt., Herm. I p. 40 sq. (opuse. III 334 sq.), Sciron codd. et editt. — P. 68. 14. habuerunt Bait. Kayseri suavit, qua de causa, nescio; definitur genus rerum; cf. ad p. 198. 9, 266. 13, 273. 31, 292. 30, ad 309. 30, 439. 23, 455. 10. — P. 68. 22 sq. non intellego. Formam orationis emend. Bait., cum scripsit oportere. — P. 69. 13. posset v. ad p. 52. 25. — P. 69. 28. quid an quod verius sit, dubito. — P. 69. 31. [Antiochus] Baiter. — P. 70. 6. in angustias et Stoicorum in duneta Halm., Bait., in Stoic. dum. alii; vid. ad p. 10. 20. — P. 70. 9. a vero Lamb., e vero codd. et vulg.; cf. ad p. 6. 11. — P. 70. 18 sq. his minores Guyet., Bait., mihi minores* (vel minorem) codd., qui his minor est Halm. — P. 70. 24. post politissimum Bait. Kaysero auctore add. esse frustra. Recte Madv. fin. II 4. 13 p. 158 sq. hoc quoque exemplum attulit sic abundanter positarum particularum ita et sic (poterat etiam p. 54. 33, 127. 35 sq., 134. 22, 183. 2, 359. 31, 372. 25, 400. 15, de or. I 23. 108, fam. V 2. 3; v. Wichert, Stillehre p. 411 sqq.). — P. 71. 21. nolimus si nemo aequasset ei, quod sequitur, persuaserint, mirum esset; sed nollem fecissent Halm. et Bait. Qui tibi nolimus est quasi: (ad nos impudentiae crimen non pertinet, nam) nihil facimus nisi tibi nolimus, illi autem arrogantes, qui persuaserint: illorum tanta est arrogantia, ut — persuaserint, vel: eo, quod persuaserunt, cernitur, quam sint arrogantes. V. ad p. 53. 6. — P. 71. 31. verum Davis., codd. velut, Halm. et Bait. vel. — P. 72. 5. linamentum longitudinem latitudine carentem Davis., Bait., all., codd. lin. sine ulla latit. car. — P. 72. 7. nec prius] Mihi non tam certum videtur quam Halmio 'locum nunc persanatum esse.' — P. 72. 34. primo malim. — P. 73. 20. permeet codd. AB in ras., Bait. — P. 73. 31. existere mut. in efficere Walker, Bait. — P. 73. 34. relinquitur dubito an recte emendaverit Manut. relinquetur. — P. 73. 37. dicere addidi, Halm. et Bait. respondere. — P. 74. 8. Bait. de Davisii sent.

posse quicquam esse. Vid. Madv. fin. IV 18. 48 p. 553 et V 28. 84 p. 755, add. ex hoc vol. p. 79. 24, 287. 36 (308. 9 dub.). — P. 74. 32. ipsa Halm. — P. 75. 5. possit scripsi, v. ad p. 52. 25. — P. 75. 11. Syracosius codd. AB, Bait., Syracosius vulg., Halm.; cf. p. 459. 23, div. I 20. 39. — P. 75. 19. codd. Ego ne vobis, Lamb., Halm., Bait. Egone? ne bis fortasse vere. — P. 76. 5. qua quodque movebitur corpus, aliud cedat scripsi, quod movebitur corporum cedat codd., quo quid movebitur corporum, corpus cedat Halm., Bait. — P. 77. 5. fortasse scripsit Cicero vel Et vel Hic dubium est. — Ib. leviter ut dicam recte codd., nam quod Bait. non solum hic Davisio auctore scripsit leniter, sed etiam alibi, ut fam. III 6. 3, 10. 5, 11. 5, erravit. Vid. interpr. Insc. I 40. 95. quod levius huic levitati nomen imponam, quod ne ipsum quidem Baiter. integrum reliquit, Halm. ad Sest. 69. 145. ex. ut levissime dicam et ad Sull. 1. 3. gravius iudicium, int. Caes. civ. I 2. 8. sententiae graves (II 32. 2. gravissime iudicaverunt partim perperam interpretantur), Cic. Quinct. 18. 57. graviora verba — leviora. Quamquam leniter et asperere dicere non inusitatum est; sed tamen constanter dicitur ut leviter dicam, ne dicam gravius etc.; cf. p. 347. 25. — P. 77. 11. minima codd., minuta Lambino auctore Halm. et Baiter., sed v. p. 268. 26 (Madv. p. 743) exigua et paene minima, Amm. Marc. XIV 6. 8. exigua haec et minima (H. Michael de Amm. Marc. studiis Ciceronianis, Vratisl. 1874 p. 31). — P. 77. 31. quo modo Halm., Baiter. — P. 78. 6. sq. Qua de re igitur — dissensio est? Klotz., Bait., codd. dissensio et omitto. — P. 78. 8. ut Herillum Dav., Halm. — P. 78. 32. haec nunc videamus, quae Lamb., Bait., haec videamus quae nunc codd., haec [nunc] videamus, quae Halm. — P. 79. 1. finis opt. codd., Bait., finem Halm. e deterr. — P. 79. 23. necesse est addidi, constituetur Lamb., Ern., Bait. — P. 79. 31. nihil dicitis — alienum esse Bait., all., nihil esse dicitis — alienum esse codd. — P. 79. 34. sit sapiens — utroque add. Lamb., Bait., † si numquam Halm. — P. 79. 37. non esse illa probanda sapienti? Lamb., Bait. — P. 81. 28. et, v. 34. Halmio auctore Stoico, p. 82. 24. Lambino ut inclusit Baiter. — P. 82. 1. balbutiens e cod. B Bait., p. 451. 28. non item e Non. et codd. G et R, nec effutire ex iisdem p. 456. 5. — P. 82. 28. istum finem coni. Halm., ser. Bait., ipsum finem codd., cruce praefixa Halm. — P. 82. 30. Tu vulg., tum codd., tun Guilelm., Bait. — P. 85. 37. non probans Madv., Halm., Bait., conprobans codd., 'sed in A con supra lineam, ut aequae veri simile sit Ciceronem improbens, ut Davisius voluit, scripsisse.'

Academicorum fragmenta ea omisi, quae a Nonio tanquam ex tertio quartoque libro prolata nunc in Lucullo reperiuntur, itemque unum illud, quod Martianus Capella V 517 ipse, ut opinor, paulum immutavit.

P. 86. 14 sq. *quicum* con. Halm., scrips. Quicherat., *qui cum* vulg. — P. 86. 20 *ab aequo* Quicher. pro *e quo*. — P. 87. 6 sq. *Et quidem aquae tinctae quodam modo et infectae* Nonii verba esse existimat Quich. — P. 87. 8 *Perpendiculara* em. Quich., codd. et editt. *perpendiculari*. — P. 87. 12 sq. *alius valentibus* etc. Quich., *alius adolescentibus, alius aegris, alius sanis, alius siccis* vulg. — P. 87. 19 *putere videatur* idem e codd., *puter esse videtur* Halm., Bait. — P. 87. 22 Hoc fragm. apud Quich. invenitur post *Vindicare, revocare*. — P. 87. 23 et add. Quich.; in codd., Quich., *cum* vulg. — P. 88. 7 *secuti* Patricium secuti Halm. et Bait. — P. 88. 21 *non pro nihil et v. 33 sq. suo iudicio pro iudicio suo* invitus scripsi. — P. 89. 2 *interrogetur* scripsi, vulg. *interrogarentur*; nam quamvis negligens fuerit Augustinus in exscribendis auctorum verbis, ut fuit, ne ipso quidem digna est talis structura orationis: *Zeno vel Chrysippus si interrogarentur, quis sit sapiens, respondebit*. — P. 89. 8 sq. *ad nihil aliud — quam ad hon.* — Halm., Bait. A Ciceronis consuetudine non uno nomine abhorre ad nihil aliud quam honestatem certum est, Augustinum quidem non magis credo dubitasse scribere *quam honestatem* quam *ad nihil aliud*. — P. 89. 15 *tantum* a Klotzio sumpsit, tamen Halm., Bait.

Librorum de finibus praestantissimos codices habemus Palatinum A, qui tamen deficit p. 208. 3 huius edit., et Palat. B atque Erlang. Hos solos adhibere testes solet Bait. in edit. Orell. II, nec tamen carere possumus aliis omnino deterioribus, sed nonnumquam non solum minus depravatis, verum etiam plenioribus; maxime in verborum collocatione non magnam esse Palatini B et Erlangensis fidem docet Pal. A.

P. 93. 9 *et hi quidem* codd. et edd.; v. 5 quoque *et his quidem* est in A, in B *hys* et sic semper, ne semel quidem *his*. — P. 94. 23 *Porcium Licinum*, non *Licinium*, ut scriptum est in codd. et edd. omnibus, epigrammata de poetis Romanis scripsisse satis constat. — P. 94. 31 *Quid, si* Madv. in ed. recent. e cod. A, vulg. *Quodsi*. — P. 96. 20 *rimari non* Alan., Bait. — P. 97. 15 *tribuat* cod. A, Madv. pro *tribuit*. — P. 99. 6 *intimum* recte videtur coniecisse Jonas in dissert. Berol. 1870; codd. et vulg. *ultimum*, quod Madv. ita defendit, ut 'in hac coacervatione vix tam diligentem Ciceronem fuisse' statuatur. *Extremo*, i. e. *τῆ περιπέσει* (v. de deor. nat. II 18. 47 ex., Varr. de re rust. I 51. 1; Tim. 6 *extremitas* vocatur), recte opponitur *intimum*, i. e. medium, quod quoniam ipsum iam oppositum erat *summo* et *infimo*, ut contrarium *extremo* repeti non poterat. — P. 99. 22 *deorsus* cod. A. Mihi non magis quam Madvigio 'certi quidquam effectum de hac duplici forma videtur.' Ergo talibus in rebus ei auctoritati, qua maiorem non habemus, cedo nec 'ullam rationem esse' censeo propterea,

quod 'paucis ante verbis *deorsum* teneatur', alteram formam hic repudiare. — P. 99. 37 Particulam *si* quoniam alii corrigendam censuerunt, alii mirati sunt, vid. Draeger, Syntax II § 346. 1 p. 141, add. Phaedr. app. 18. 8, Quintil. decl. 264, Anson. sept. sap. sent. 5. 6. — P. 100. 14 sqq. *Democriti, atomi — cogitemus; infinitio* sic distinxit Madv. in ed. III, vulg. *Democriti. Atomu — cogitemus, infinitio*. — P. 101. 10 *T. om.* Bait., l. codd. — P. 102. 21 *illo* scripsi, codd. et edd. *ille*. Non videtur *ille* pertinere posse ad Aristippum, sed ad Epicurum. — P. 102. 28 *iracundae* Lamb., Madv., Bait. in ed. Tauchn. probabiliter. — P. 102. 36 *inquit* om. Madv. *qui* illud, quod est in cod. Palat. B, e compendio vocis *igitur* natum esse ratus vel potius pro certo affirmans. — P. 103. 30 *haec* cod. A, Bait., *hoc* codd. BE, Madv., v. ad p. 66. 1; [putat] Bak., Bait. ed. II. — P. 103. 31 *oportere* ipse quoque scribere malui quam, quod est in codd., *oporteret*, quod in talibus sexcentiens erratum esse constat; sed quod Madv. negat omnino 'posse variari in hac contrariorum coniunctione' (*nihil oportere — satis esse*), id facilius crederem, si necessario tam arte haec tamquam contraria coniungenda esse intellexerem. — P. 103. 32 *esse satis* cod. A, Bait. — P. 103. 36 *indicari* all., Bait. ed. Tauchn. — P. 105. 8 *depellendus* cod. A, Bait., *repell.* cod. B, Madv., fortasse recte, quamquam *depulsio mali* p. 138. 30 et *doloris* p. 242. 25 opponitur *adeptioni boni et voluptatis appetitui*. Sed constanter Cicero *repellere* dolorem et sim. (*famem sitimque depellere* p. 106. 30, *maestitiam pellere* p. 109. 9; *aegritudinem depellere* p. 365. 35 aliter dictum videtur) dicit, *repulsionis* vocabulo abstinet. *Detinere vitam* de nat. deor. II 47. 121 ex. falso codd. et Baiter. — P. 105. 13 *dilectus* scripsi, *del.* codd. et editt., item p. 106. 10 (*deflectu* cod. A, *defluxu* B), 175. 37, 228. 20, *dilectus* et codd. et Bait. (Madv. prioribus duobus locis) p. 190. 11, 193. 35, 264. 25, 273. 16, 337. 31, sed non recte mea quidem sententia (v. Seyff. Lael. p. 391) p. 296. 20 *dilecti viri* (p. 446. 27 *delectos*, p. 450. 11 *deligenda* omnes). — P. 105. 18, 112. 14, 155. 12 (Halm. p. 866. 12 ed. Or. II) *benivole et benivolentia*, p. 380. 7 et 13, p. 401. 7 *malivol.* codd., *benevol. et malev.* edd.; cf. p. 397. 12. — P. 106. 15 *dictum sit* codd. recte (v. ad p. 35. 13), *est* cum alii, tum Madv. et Bait. — P. 106. 35 *videtur* codd., *videretur* Madv., Bait., all., satis probabiliter, sed, ut opinor, minime necessario, non magis quam v. c. p. 100. 12 *tantum esse censet, quantus videatur*. Sed est hic locus vel difficillimus de coniunctivo orationis obliquae; cf. p. 24. 16, 40. 37, 126. 9, 243. 29, 269. 23, 283. 28, 455. 10 sq. et ad p. 7. 18. — Ib. sq. *omni dolore carere* all., Bait. ed. min. — P. 108. 2 *quo melius sit* scripsi, *quod* codd. et edd. Non, quale sit id, quod accedat, quaeritur, sed

negatur quidquam posse accedere, quo voluptas augeatur. — I 110. 10 *quod sit in eam* depravarunt, qui scripserunt *est*. Indicativus in talibus: *Oportet* (sim.) *stare in eo*, quod est *iudicatum* non modo non necessarius est, ut ait Madvig., sed ne legitimus quidem tum, cum, quid sit *iudicatum*, incertum est. Vid. Nachtraege zur Plaut. Pros. p. 141 et 159. Non minus pravus erat indicativus p. 110. 22 *ne faciant id*, quod *sentiant*. Cf. p. 384. 23, 438. 24, ad p. 301. 36. — P. 111. 21 *impertit* addidi, *aliquid affert* conl. Th. Bentl. et Madv., scripsit Bait. in ed. Lips. — P. 111. 32 *index*, quod est in Pal. A. an *index*, quod est in B, ut v. 33 *iudicaverunt*, verius sit, difficile est diiudicare. Illud praetulit Baiter., hoc Madv., quod *accusatorem praecedat index, sequatur index et poena*. Sed hic quidem non tam de iudiciis et poenis legum agitur quam de detegendis sceleribus, et ascendi videtur quasi gradibus a levi suspitione usque ad certum testimonium iudicis, qui ipse pro teste est. — P. 112. 7 *et addidi*, Bait. *sed*, Madv. *potiusque* (Seyff. Lael. p. 192 sq.). — P. 112. 25 sq. *voluptatum* scripsi, *voluptatem* codd. et editt. *Voluptatem pleniorum* Cicero, credo, non subiecisset tutiori vitae. — P. 113. 21 *animi maximam aut voluptatem aut molestiam* bene recepit Baiter. e cod. A, quem cur Madvigius secutus non sit, non magis intellego, quam quod queritur idem de obscuritate rei. — P. 114. 1 *si bona, laetitia* cod. B, Madv. — P. 114. 27 *stultus* Bait. ed. II, *est* codd. et vulg.; hoc supervacaneum, illud paene necessarium. — P. 115. 2 *morosi* Lamb., Bait. ed. II, *monstrousi* codd., vulg. — P. 115. 8 *sapientum* Bait. e codd. A et B. — P. 115. 33 *ab eo* inclus. Baiter. — P. 116. 27 *eodem* illo Madv., Bait. I, *eadem* (ea dein A) *illa* opt. codd., Bait. II. — P. 118. 15 *si* quartum del. Bakio auctore Baiter. — P. 118. 18 *poterit* 'plerique ad Bremium', *potuerit* codd., Madv., Bait., quod nullo modo ferri posse certum mihi videtur esse et falso scriptum est cum alibi, tum p. 7. 4 et 456. 23 in omnibus codd., p. 38. 7 in optimo A *potuerunt*, in eodem p. 40. 36 *potuerint*, p. 160. 2 in B et Erl. *potuerit* pro *poterunt* et *poterit*. — P. 118. 21 *evenire* Halmio auctore Bait. in edit. altera, † *enim* Madv., Bait. ed. Or. — P. 122. 8 *philosophos nostros* cod. A, Bait. — P. 122. 34 *apprehendas* codd. tantum non omnes, repr. Madv. ex uno B, tamen fortasse vere, necessario nullo modo. — P. 124. 23 pro *hilararetur* Bait. in ed. Tauchn. de Bakii sententia *titillaretur*. — P. 125. 11 *nonne* falso pro *non* scriptum invenitur cum alibi, tum N. D. III 10. 24 m. in omnibus codd. melioribus praeter unum B. — P. 125. 8 *inquit* post *habet* cod. A, Bait. — P. 125. 25 *quae* cod. A, in B E *compendium incertum*, qui Davis., Madv., Bait., quod *in motu, non in voluptate causa variatatis sit* nec *possit in unam notionem coniungi*

motu voluptas, ut in motu divellatur a verbo esse intellegiturque *η εν κινήσει*; quasi vero vol. B, cum sit in motu, non sit in motu voluptas. Cf. p. 151. 28 *in motu ut sit et faciat* (ipsa voluptas) *aliquam varietatem*. — P. 126. 9 sq. *voluerunt* cod. A, Bait., *voluerint* B, Madv.; quod si scripsit Cicero, sine dubio *ad hanc quoque partem orationis pertinere vim sententiae pendens et tantum cogitatae* voluit; sed id ita voluisse certe codicum B et Erl. auctoritas non persuadet, quamquam haec in re codicum omnium nulla est fides. Cf. ad p. 106. 35. — P. 126. 11 *philosophus qui futurus sit* cod. A, Bait., *qui futurus sit philosophus* B, Madv. — P. 126. 17 *esse delendum aut ego scribendum ratus* Madvig. [esse] scripsit eumque secutus Bait. ed. II, item div. II 50. 103. Vid. ad p. 13. 13. — P. 127. 10 *exerucietur* cod. B, Madv., *crucietur* A, Bait. — P. 128. 7 *enim est* cod. A, Bait., *est enim* B, Madv. — P. 128. 35 sq. *quidque sit* cod. B, Madv., *sit quidque* A, Bait. — P. 130. 28 *intellegit* codd., Madv., *intellegam* vulg., Bait. — P. 131. 3 *edint de patella* verba mihi olim visa sunt e carmine aliquo aut proverbio sumta et videntur etiam nunc, etsi Madv. certo scit nullam esse causam. — P. 132. 15, item 133. 5, 157. 32, 373. 6 *acupenser* scripsi Klotzium (pro. p. XII) et L. Muellerum secutus Lucil. p. 208 pro *acip*. Codd. vel *accub*. vel *accip*. — P. 132. 21 *secretit* codd. et Bait. — P. 133. 22 *enim* Bait. e cod. A, Madv. sic: *concedamus. Contemnit diss. elegantiam; confuse loquitur; gerendus*. — P. 134. 13 *non id* cod. A, Bait., *id non* B, Madv. — P. 136. 4 *simul est ortum, et conl. Madv., codd. simul et ortum et, edd. simul et* (aut [et]) *ortum est, et*. Cf. p. 245. 12. — P. 136. 9 *tunc* cod. A et Bait. — P. 138. 5 *inest* cod. A, Bait., *est* B, Madv. — P. 138. 13 *ad intell. et ad agendum* Ern., Madv., Bait., fortasse vere; sed v. ad p. 10. 20. — P. 139. 10 *dein* cod. A, Bait., *deinde* B, Madv. — P. 139. 32 *aut quo modo, is qui — habet — vim, populus cum illis facit aut quo modo is, qui — vim, populus, cum illis facit* distinguendum, non, ut vulgo solet: *is, qui — vim, populus c. t. f.*, item p. 132. 1 *aut ille, qui audierat, Laelius, eo dictus est aut ille qui — audierat, Laelius eo dictus est*. Cf. p. 22. 19 sq., 53. 15, 116. 10 sq., 241. 3 sq., 290. 7, 356. 37 sqq. etc. — P. 141. 19 *velint, qui* cod. A, Bait., *velint ii* (hy), *qui* B, Madv. — P. 141. 20 *Si ad honestatem enim* cod. A, Bait., *Si enim ad hon.* B, Madv. — P. 141. 36 *non ob eam causam tamen* cod. A, Bait., *tamen non ob eam causam* B, Madv. — P. 142. 36 *si videretur post sui e deter. codd. ascivit* Baiter. — P. 143. 5 *cum animi* Bait. ed. min. — P. 143. 20 *est post ausus* in ed. Tur., ante *statim* in Lips. addidit Baiter. — P. 143. 28 *improbo* cod. A, Bait., *improbe* B, Madv. — P. 143. 30 *rem — deferre*, de quo dubitatum esse video, in memoriam revocat illud *rem tentare*,

quo usi sunt Livius (I 57. 3, II 35. 4) et Horatius (ep. II 1. 164). — P. 144. 17 *quaevis* codd. deter., vulg., *saepe* Madv. e codd. B et Erl. Res admodum dubia, quamquam mihi *ceu* illud, quod est in cod. A, 'correctum, ut videtur, ex *seu*', paene facilius ex *quaevis* oriri potuisse videtur quam ex *saepe*. — P. 144. 28 *cum causa* non modo probabiliter, sed ne commode quidem, ut opinor, Madv. corrigendum censet *cum amico* aut *cum amica*. Non veri similis, sed aptius mihi coniecisse videntur et H. A. Koch., diss. Bonn. 1851, et Morel., diss. Bonn. 1858, *amicum suum* — *necabit*. — P. 146. 10 *ita dicere* Brem., Bait. — P. 146. 12 *devoeret* codd. et Bait. in ed. Tur., [*se devoeret et*] in ed. Lips. (Cobet, Mnem. N. S. III p. 96). — P. 147. 12 *eius generis* codd., Madv., *cuiusvis gen.* Bait. ed. Tauchn. — P. 148. 13 *cum summo imperio* Iv. Mueller. — P. 148. 25 sq. *omnium philosophorum* cod. A, Bait., *phil. omn.* Erl., Madv., *phil. ceterorum omn.* B. — P. 149. 2 *disseris* Bait. in ed. min. Kaysero auctore. Quibus adeo non assentior, ut indicativus, si esset scriptus in codicibus, itidem suspectus mihi esset, ut est coniunctivus et illis et Madvigio aliisque. Madvigio 'post *tuis* secunda persona de incerto subiecto accipi nequire', mihi nequire aliter accipi videtur. An a Torquato potissimum vel potius solo putamus disseri cum suis velle Ciceronem? Immo, quisquis disserat cum Epicureis, ei *audienda esse multa de obscenis voluptatibus*. — P. 150. 2 *potuerit* cod. B, Bait. ed. I, *poterit* A, Madv., Bait. II; v. ad p. 118. 18. — P. 150. 4 *bonus vir* cod. A, Bait., *vir bonus* B, Madv. — P. 150. 5 *quod certissimum est* inclusi, crucem praefixerunt Madv. et Bait. — P. 150. 35 *ac licentia* Lamb., Bait. ed. Tauchn. — P. 151. 29 *quo* cod. A, Bait., *qua* B et Erl., *cui* Madv., non recte, opinor. — P. 152. 31 *redundet?* Prodest praeclare emend. Madv., codd. *redeunt et prodest*, vulg. *redeat?* Et *prodest*. — P. 152. 33 *nisi videris, non prodest* e Graseri con. Bait. — P. 153. 16 *Siculo fecit tyranno* Bait. in ed. Lips. incl. — P. 153. 20 *deprecarere* Orell., *precarere* codd., vulg. — P. 154. 15 *si* add. Manut., Bait. ed. Tauchn., de quo paene incredibile est quantum erret Madvig., *cum* Madv., Bait. ed. Or. — P. 154. 21 *multimodis* codd., Bait., *multis modis* Madv. — P. 156. 2 *diffidet* cod. A, *diffidit* B et Erl., Madv., Bait. Cf. infra v. 22 *Qui* — *ponit, is potest dicere* —, v. 24 autem *Qui autem* — *putabit, qui sibi is conveniet, si negabit voluptatem crescere longinquitate?* quod est fere idem ac *concedat necesse est voluptatem crescere*, et Wesenb. Tusc. IV 15. 35 p. 315 Or. II. — P. 156. 15 *ne diuturnitatem quidem* Madv., om. ne cod. A, Bait., nec BE. — P. 156. 24 *voluptate vitam effici beatam* cod. B, Madv., *effici vol. b. vit.* A, Bait. — P. 156. 29 *appellet Epic. beatum* cod. A, Bait., *Epic. app. beat.* cod. B, *Ep. beat.* app.

Erl., Madv. — P. 156. 34 *ad deo* cod. A, Bait., *a deo* B, Madv. — P. 157. 2 *ex* Bait., et cod. A, e B, Madv. — P. 157. 35 *sint* cod. A, Bait. ed. Tur., *sunt* B, Madv., Bait. ed. Lips.; cf. ad p. 7. 13. — P. 159. 3 *interdum est* cod. A, Bait., *est interdum* B, Madv. — P. 159. 7 *cui* codd., Madv., *cum* Bait. — P. 159. 10 *Philolecta st!* *Brevis dolor* Madv. ed. III, *Philolecta si brevis dolor levis* codd., *Ph!* *si gravis dolor, brevis* vulg. — P. 160. 31 *ex* vulg., *in* (Madv. con.) Baiter. — P. 160. 36 *sese* cod. B, Madv., *se* A, Bait. — P. 161. 10 *philosophia* codd. B et Erl., Madv., *philosophi* cod. A, *philosophiae* Bait. — P. 162. 6 sq. *ad nos pertinere post mortem* cod. A, Bait., *post mort. ad nos pert.* B, Madv. — P. 162. 22 *ut ad propositum* codd., *revertamur* add. edit. Ipse Madvig. in Ad-dend. ed. III affert Att. II 6. 2 *Sed ut ad rem* et Sen. ben. IV 40. 5 *et ut breviter*; cf. Val. Max. III 1. ext. 1 *Et ut a Graecis aliquid*. — P. 163. 20 sq. *omnis se secum lib. vol. abst.* Bait. e cod. A, nisi quod hic *se* omitt., *se omnes secum abst. lib. vol.* B, Madv. — P. 163. 23 *potuit mortuo* cod. A, Bait., *mort. pot.* B, Madv. — P. 164. 26 *An enim quoque dol. codd., An enim dol. quoque* Madv., Bait. Apud Ciceronem ubi *enim* et *quoque* concurrant, non meminit Madvig., ex Varronis libris de lingua Lat. duos, ex Livii complures locos profert, ubi scriptum est *quoque enim*. Ego scio nec Ciceronem usquam alibi aut *quoque enim* aut *enim quoque* posuisse, nisi forte nos recte scripsimus p. 12. 30 *hoc quoque enim utimur* (sed p. 300. 18 posuit *haec enim etiam*, i. e. nam haec quoque), nec a ceteris scriptoribus Latinis easdem particulas coniungi solere; sed tamen Varro scripsit de re rust. I 23. 2 *hoc enim quoque*, II pr. 5 ext. *Ex ea enim quoque* et Gell. X 7. 2 *Histros enim quoque in Europa fuit* Varrone auctore usus. At enim, 'cum voluptatibus animi contrarii ponantur dolores, huic vocabulo necessario subiciendum erat *quoque*.' Quid? paulo post p. 176. 28 sqq. *Si Zenoni licuit, cum rem aliquam invenisset inusitatam, inauditum quoque ei rei nomen imponere, cur non liceat Catoni? inauditumne an nomen opponitur rei inusitatae?* aut p. 402. 19 sq. *viribus corporis et nervis et efficacitati similes similibus quoque verbis animi vires nominantur* e Manutii con. vulgo recepta num ad *similibus* pertinet *quoque*? Vid. etiam div. in Caec. 3. 8 *ordo quoque alius* etc. Hoc vero, de quo quaerimus, loco eo facilius induci potuit Cicero, ut minus diligenter scriberet, quod *animi* et *corporis* ita inter se ex adverso collocata sunt, ut in his ipsis vocabulis omnis vis posita esse videatur; quod ni ita esset, non *Animi enim dolores quoque* —, sed *Dolores quoque* — scripturum fuisse Ciceronem arbitror. — P. 164. 36 *ut* addidi. — P. 165. 22 sq. *mari ambulavisset, terra navigasset* Bait. ed. Tauchn. — P. 166. 12

maxima in vol. cod. A, Bait., in max. vol. B, Madv. — P. 166. 33 sint codd., sunt edd., ut respondeat ei, quod praecedit v. 30 si sunt di, sane probabiliter, non necessario, ut mihi videtur. Potest enim Cicero voluisse distinguere illam conditionem tamquam certam rem (ut vos etiam putatis) ab altera, qua uteretur ad argumentum concludendum nullo suo interposito iudicio. Cf. ad p. 7. 13. — P. 167. 6 Hunc unum Madv., una cum codd., Unum hunc Or., Bait. — P. 167. 9 fuisse populi cod. A, Bait., populi fuisse B, Madv. — P. 167. 35 [aerumnas] Dav., Bait. ed. II. — P. 167. 36 Elicerem coni. Gruter. et Bait., scrips. Madv., Eligerem codd., fortasse recte (v. ad p. 389. 16), Excigerem vulg., Bait. — P. 171. 14 oportet scripsi, ut codd., quod uncis circumscriptis Madv., delevit Baizer. Assentior Madvigio non ferenti nec ut nudum coniunctivum, neque vero probo eiusdem coniecturam probaturus sum (debebat vel probo vel probabo vel probare volo aut libet; illud est αἰλλω ἀποδέξασθαι). — P. 171. 15 possit cod. B, posset A et E (v. ad p. 52. 25), potest cum alium Madv. et Baizer.; 'absolute enim hoc cum affirmatione adiungi; nec locum habere latentem illam causae significationem, quae sit in coniunctivo modo pronomini subiecto.' Mihi non latere videtur causae significatio, sed patere. Qui utitur indicativo, hoc quasi extra ipsam argumentationem adiungit: (idque per se apparet,) nam virtute nihil potest esse praestantius; coniunctivo hoc significatur: quippe cuius ea natura sit, qua nihil possit esse praestantius. V. ad p. 53. 6. — P. 174. 14 virtutibus post omnibus add. Bait. in ed. min. — P. 175. 15 habet codd. det., Bait. — P. 175. 19 afferre Man., Lamb., all., affirmare e codd. cum cruce Madv., Bait. Illud quod propterea reicit Madv., quod 'nihil priori verbo (adiuvare) pro adverbio adiungatur, alteri' (cui nec nihil nec quidquam adiungitur) 'pro vero accusativo, et quod longe a libris discedat', dubito, utrum argumentum magis mirum dicam. — P. 175. 36 sint codd. boni, Madv., sunt Bait. e cod. Glog. — P. 175. 37 dilectum ser., codd. et edit. delectum; v. ad p. 105. 13. — P. 176. 2 hi cod. B (hy) et Erl., Mady., huius A, is Baizer. — P. 179. 17 referenda sunt omnia Bait. in ed. Tauchn.; codd. enim omnia ref. sunt omnia. — P. 179. 27 enim est cod. A, Bait., est enim B, Madv. — P. 179. 33 sqq. collinicare codd., Bait., collineare Madv. Totum autem locum sic exhibuimus, ut est scriptus in codicibus, nisi quod sit v. 37 pro sed dudum correctum est. Nam quamvis impeditae contortaeque, non prorsus absurde tamen procedere orationem sic existimo: Ut, si cui propositum sit collinicare aliquo hastam, propositum sit item facere omnia, ut colliniet, quemadmodum ei, qui assequi velit, quod ultimum in bonis dicimus, tam ei,

qui colliniet, omnia illi quidem sint facienda, ut colliniet, sed tamen ita, ut, quamvis omnia faciat, quo feriat (propositum assequatur), hoc ultimum sit, quod in colliniano tale sit, quale in vita summum bonum dicimus (i. e. recte collinicare), illud autem, ut feriat, seligendum tantum, non expetendum. Vel brevius: Ut colliniant alicui idem propositum est, quod summum bonum expetenti (illi, ut feriat, huic, ut adipiscatur principia naturae), sic illi, quamvis omnia faciat, ut feriat (propositum assequatur), tamen hoc seligendum, non expetendum est. Sicut nos ultimum in bonis dicimus, sic illi (propositum sit) facere omnia, ut colliniet simili brevitate dictum videtur ac p. 179. 37 sq. sit hoc quasi ultimum, quale nos summum bonum dicimus, i. e. sit hoc quasi ultimum tale, quale id est, quod nos summum bonum dicimus etc. Madv. et Bait. haec sic scripserunt: Ut enim — aut sagittam, sic nos ult. in bonis dicimus. [sic illi facere omnia —, ut colliniet.] Huic in eius modi —. P. 180. 13 adpareat Lamb., Bait. ed. Tauchn., dubito an recte. — P. 180. 36 contigit cod. A eodem errore, quo p. 207. 21, 357. 11 (de cod. G typhothetae error apud Bait.), div. I 18. 34, et Bait. — P. 181. 17 rhetorice uncis incl. Bait. — P. 181. 30 etiam probandum Bait. in ed. min. — P. 182. 5 solum bonum Bait. in ed. min. — P. 183. 3 et qui add. O. Hein. et Madv. in ed. III. — P. 183. 8 sqq. quam — tollatur codd., Bait., quam — † tollatur Madv., qui quod coniecit Quid autem apertius? Nam si —, non magis placet, quam quae alii proposuerunt, ut nuper Schiche, Herm. X 381: Quid autem apertius, quom. — P. 183. 21 dicimus om. A, secl. Bait. — P. 184. 23 conveniet, quod est in codd., fortasse tolerari potest. Vid. ad Lael. p. 454 sq. et infra p. 333. 22. — P. 185. 3 Stoicis Bait. in ed. Or., histoicis codd., his Madv. et Bait. in ed. min. — P. 185. 13 ea, quae versantur e Madv. coni. Bait. ed. Tauchn. (versantur cod. A.) — P. 185. 18 Maximorum Weidner, Eos 1865 p. 463, et Alanns; Madv. 'neque abesse generalem notionem posse nec sic Maximos (commune nomen familiae) appellari ut Africanos' arbitratur probatque maiorum (ita codd.) ut Afric., quod recepit Bait. ed. Tauchn. Ego generalem notionem, quoniam sequitur ceterorumque virorum fortium, non modo posse abesse, sed debere censeo, eam autem potissimum, quae inest in maioribus, ne pronomine quidem possessivo addito, ineptam esse. Alterum vero illud argumentum quam vim habeat, prorsus non intellego. N. D. II 66. 165 Maximus, Marcellus, Africanus coniunguntur, de sen. 5. 13 Scipiones et Maximi 'longe aliter', ut ait Madv. — P. 186. 8 sq. Graeci xaxlus Bait. in utraque edit., errore, ut videtur. — P. 187. 37 separatim codd., Bait., separatim Madv. nulla alia de causa, nisi quod 'melius coniunctum et separatim inter se

respondeant.' — P. 188. 16 oportun. codd. 'ubique'; v. Seyff. Lael. p. 139. — P. 188. 31 sq. ea — anteponentur scripsi, cod. A finitur nec — anteponentur, BE finitur nec — anteponentur. Madv. et Bait. finitur, nec — anteponent. Falsa omnia Madv. mihi de his verbis statuere videtur. Nam primum tantum abest, ut quorum masculini generis sit, ut vix possit esse, propterea quod quasi disserentes inducuntur Stoici (utuntur simili), ad quos ipsos quorum parum apte accommodabitur. Deinde, qui anteponent, iidem erunt, qui non satis acute dicunt (v. 33). 'Bonum' autem 'rei alicuius pro eius aestimatione, qua ea in bonis censeatur, dici posse' neminem arbitror 'laboraturum esse, ut ostendat', sed bonum est idem, quod ante laus, et quorum omne bonum convenientia finitur bene respondet illi cothurni laus illa est, ad pedem apte convenire (i. e. cothurni bonum convenientia finitur). Pronominis ea, quod addidi, vestigium remansit in cod. A. — P. 188. 37 dicunt Bait. e cod. Glog. — P. 189. 2 sq. Non vident — diuturnitate uncis incl. Bait. ed. Tauchn. — P. 190. 21 post rerum inser. in usu O. Hein., Fleckeis. ann. phil. 1866 p. 246. — P. 190. 12 esset om. A, Bait. — P. 190. 32 verbi om. A, secl. Bait. — P. 191. 1 primo loco scripsi, ut voluit O. Hein. l. l. p. 245 sq., codd. primorie loco, priore loco Bait., † primario loco Madv. idemque coni. primo ordine, quod recte improbat Hein. Similiter p. 465. 15 primordiae scriptum est pro primo die. — P. 191. 17 satis om. A, Bait. — P. 191. 37 in add. vulg., ex Lamb. Quod contra dicit Madvig.: 'Sed significatur hic: locum habet in illo genere', quid sibi velit, nescio, illud scire mihi videor, esse ex aliquo genere fere idem valere, quod in aliquo genere, velut p. 197. 14 (amicitia est) ex eo genere (, quae prosunt) nihil aliud est, nisi quod p. 197. 10 (commoda) in eo genere (sunt, quae proposita dicuntur), quo exemplo utitur Madvig. — P. 192. 1 [id] efficiens Madv. — P. 192. 18 esseque codd. B E, Madv., esse A, Bait. — P. 192. 33 sqq. Quoniamque — nec in contrariis Jacobo auctore incl. Bait. in ed. min. — P. 193. 19 ipsos Bait. e cod. A. — P. 193. 30 de codd. AB, e Madv., Bait. — P. 194. 6 sq. quod est — vivere Madvigio auctore Bait. hic collocavit, codd. et cet. edit. habent post facere possit v. 5. — P. 194. 12 rerum earum cod. A, Bait., earum rerum B, Madv. — P. 195. 3 eandemque cod. B, Madv., eamque A, Bait. — P. 195. 6 coniunctus homines Madv. ed. II, coniunctio est hominis codd., Multo ** haec coniunctio est hominis Bait. — P. 195. 28 Quodque codd., Madv., Cumque Bremi, Bait. — P. 196. 12 causa utilitatis codd. AB, Bait., utilitatis causa Madv. — P. 196. 15 Sed Madv., Et codd., Bait. — P. 196. 20 possint codd. et edd., quod etsi fortasse defendi potest, multo tamen veri similis est corruptum esse; v. ad p. 52. 25. — P.

197. 11 dicimus cod. B, Madv., diximus A, Bait. — P. 197. 12 enolumenta et detrimenta Lamb., Bait. ed. Tauchn. — P. 197. 25 expetuntur codd., Madv. ed. III, expetantur Bait. Madvigio auctore; vid. ad Seyff. Lael. p. 53. — P. 198. 9 victurus sit codd., est Klotz. et Bait. e Madvigii coniectura nullam hic causam coniunctivi ponendi esse, ut videtur, censentis. Ego maiorem arbitror esse quam, quo exemplo utitur Madv., N. D. I 37. 103 utatur suis bonis oportet, qui beatus futurus est; nam beatus esse nemo non vult, subiciturque qui beatus futurus est, non ut qualitas describatur, qua opus sit ad id, quod in primaria sententia positum est, sed quasi condicio, quam necessario sequatur illud; ac poterat sine dubio Cicero hoc quoque loco ita dicere: qui victurus est, i. e. si quis victurus est, sed maluit ita, ut definiret, quale id genus hominum deberet esse, cui proficiscendum esset ab omni mundo, non aliter ac p. 251. 16 cui proposita sit conservatio sui, necesse est huic partes quoque sui caras esse aut de div. I 56. 127 qui teneat — necesse est teneat (cf. Madv. fin. p. 287), hic p. 359. 25 qui contra adfecti sint, hos insanos appellari necesse est, 363. 2 Qui sit frugi, eum necesse est esse constantem, ib. 21 qui concupierit, eum necesse est lactari, aut N. D. II 30. 76 qui deos esse concedunt, iis fatendum est. Cf. ad p. 68. 14. — P. 198. 20 adversum deos et v. 21 explanatione Bait. tamquam a Nonio; sed in Nonii codd. est vel explanatione vel expiatione. — P. 198. 27 descriptus codd. et edd.; v. ad p. 6. 29. — P. 198. 31 unam pro ullam cum all., tum Bait. ed. min. — P. 199. 14 nec expectet — superioribus adiunxi notissima illa figura, qua relativae sententiae (cuius etiamsi —) altera ita annectitur, ut pro alio casu relativi pronominis aut demonstrativum ponatur aut nullum. Falso, credo, Madv.: 'In ipsius sapientis actione significanda', inquit, 'transit ad potentialem orationis formam (Nec, qui sapiens sit, expectet)'. — P. 203. 35 nec spinas scripsi (cod. Glog.), non spinas Madv., † hom. sp. vell. Bait. ed. Tur., hom. more non sp. ed. Lips., de sp. codd. — P. 204. 10 iueri Cobet., Mnem. n. s. III p. 99. — P. 204. 15 conatur cum alii, tum Bait. — P. 204. 25 Pungunt enim codd. BE, Madv., om. enim A, Bait. — P. 204. 33 his codd., Madv., iis Bait. — P. 205. 26 ars Madv., res ceteri codd. et Bait. ed. Tur., om. A et Bait. ed. Lips. — P. 205. 36 qua et hi Madv., que hic codd. BE, qua hic A, qua hi vulg., Bait. — P. 207. 8 quis cod. A, Bait., qui B, Madv. — P. 208. 8 et cum Lamb., Bait. ed. Tauchn., et om. codd., Madv. — P. 210. 21 nomina rerum commutantem cum alii, tum Madv. et Bait. in ed. Tauchn. a Cicerone abiudicarunt. — P. 210. 33 nisi in sapiente ne ego quidem scribere dubitavi, etsi deest praepositio in opt. codd.; nam, quae Madvig. attulit exempla, de nat. d. I 31. 87 in ulla

alla nisi humana figura et Sest. 60. 128 *cuius propter salutem nisi meam*, dissimilia sunt. — P. 210. 36 *significant* Bait. Kaysero auctore in ed. min. — P. 213. 1 *dicunt* hic, ut testatur Bait., codd. optimi, ut Madv. de Erl., in proximo versu, Madv., *dicit* vulg. et Bait. — P. 213. 29 *ille* om. opt. codd., Bait., incl. Madv. Cf. ad p. 341. 7 et p. 209. 25 *ille veri investigandi cupidus*. Boni codd., i. e. non interpolati, multa omittunt. — P. 214. 23 *est initio sententiae posuit* Bait. — P. 214. 34 *dicis* om. cod. B et Bait. Non admodum placet *Quid enim dicis — esse —?* Suspicio Ciceronem scripsisse *Quod — dicis —, quin potius ita dicis —?* — P. 215. 16 *Si nihil in eo, quod perficiendum est recte*, opinor, codd., i. e. *Si nihil absolvi et perfici debet in eo, quod perficiendum est, praeter — rationem*. Mira narrat Madvig. in eo arbitratus debere esse in homine, et *Si nihil in eo non posse intellegi, nisi audiatur est, corrigitque Si nihil in quo perf. est, infelicissime; quod* om. Bait. ed. Or. — P. 215. 22 *igitur* codd. B et E, Madv., ergo codd. det., Bait. — P. 216. 20 *perduxit* Madv., *perduzerit* codd., Bait.; cf. p. 269. 30. — P. 217. 7 [nam] *dicitis* Madv., iam *dicetis* e cod. nescio quo Moreliano Bait. — P. 217. 12 *omnino ea negl.* Bremi., Bait. — Ib. sq. *vitia et peccata incidemus* codd. det., Bait. fortasse recte. — P. 217. 16 *aberimus pro aberrabimus* Cobet., Mnemos. 1875 p. 101, 'admodum probabiliter', inquit Madv. ed. III p. LXIX, 'nam a levitate aberrare improprie et insolenter dicitur'. Insolenter dici et praecise *aberrabimus a levitate alterius pro ita aberrabimus, ut non multum absimus*, non nego, falso dici aut melius *aberimus* nego. — P. 217. 26 *institutio hominis* Bait. e codd. deter. — P. 218. 16 *quod vel aliquod* codd. deter., vel om. opt. codd., Bait., secl. Madv. — P. 218. 32 *causa cur Zenoni non fuisset* praefixa cruce Madv., *causa cum Zen. non fuisset* boni codd., *causam Zen. non fuisset* Madvigio auctore Bait., quo ipse ille improbato nunc proponit: *eam dixi causam, Zenoni non fuisse, quamobrem —, quod vix puto quemquam intellecturum quid valere voluerit* Madvig., nisi legerit, quam ipse adiecit interpretationem. Recte se habet, quod scriptum est in codd., levi mendo excepto. Nam etiam nunc non rectius reprehendit Madv. haec duo, pronomen demonstrativum *ea* sequente particula *cur* et plusquamperfectum *fuisset*, quam olim incredibili errore in ed. prima et altera verborum ordinem *causa cur* pro *cur causa*. Quamquam suboluisse ei videtur, quid esset hoc *Ea dixi, causa cur non fuisset*; vix enim *ea* recipere ex brevitate excusationem censet, 'quasi haec sit sententia: *ea dixi, quae ostendunt*'. Est enim *Quae adhuc dixi, ea erant, ex quibus appareret, cur causa non fuisset*. Non audacius dicitur *ea dico, cur — quam hoc affero, cur* (p. 290. 13 et saep.), nisi vero quem offendit ea

positum pro *talia*. — P. 220. 9 *aut vitio unciis* incl. cum alii, tum Bait. — P. 221. 5 *sortes est* Kaysero auctore Bait. ed. II, Madv. ed. III. — P. 223. 5 *aestimabiles* O. Hein. in Fleckeis. ann. phil. 1866 p. 245, *aptae, habiles* codd., *aptae [habiles]* Madv., Bait. — P. 224. 26 *is scripsi*, codd. et edd. his. — P. 224. 31 *quod proprium* secl. Bait. in ed. min. — P. 227. 7 *languescit* codd. deter., vulg., *nescit* opt. codd., ex quo Madvig. in ed. II suspicatus est scribendum esse, scripsit in ed. III *senescit*, falso, opinor; nam qui *corpore senescit*, non solet *curatione adhibita plus cotidie valere*. — P. 227. 15 *Conferam* opt. codd., Bait., *Conferam autem* deter., *Conferam [autem]* —? Madv. — P. 227. 16 *M. Drusum* Goer. et Bait. in ed. Tauchn. — P. 227. 22 in om. cod. B, Bait. — P. 227. 37 *Itaque ead. rat.* Madv., *atque usus ead. rat.* codd. BE, *Itaque rursus ead. rat.* Bait. — P. 228. 20 *delecto* opt. codd., *delectu* edd.; v. ad p. 105. 13. — P. 228. 23 *his ang.* plerique codd., Madv., *istis ang.* codd. BE, Bait. — P. 228. 35 *haec* om. codd. BE, incl. Bait. — P. 228. 36 *se dicere* Madv., *sed dicere* codd. BE, *sed differre* vulg., Bait. — P. 229. 14 *sit* codd. BE, Madv., *sic* vulg., Bait.; mihi nec *sit* nec *sic* admodum placet. — P. 229. 22 *consistere*, quod est in codd. et editt., frustra defendit Madv., *concinere*, ut ipse scripseram, Cobet., Mnem. 1875 p. 102. — P. 229. 29 *perpessu, si* Goer., Bait., *perpessi* opt. codd., *perpessu et deter.* codd., Madv. — P. 229. 31 *modo* codd. BE, Bait., *loco* codd. deter., Madv.; illud Madvigio 'non videtur recte contrarium poni illi: *et alia multa*', ego paene idem vitupero in loco. — P. 230. 18 *omnia contraria stultos* Bait. in ed. min. — P. 230. 30 *sint paria peccata* codd. opt., Madv., *peccata sint paria* deter. codd., Bait. — P. 231. 16 sq. *qui cuique artificio praesunt* codd. recte, emendasse sibi videtur (eodem fere modo, quo p. 16. 27 *quae quidque gigneret*) Madv. ita: *cuiumque artif. praes.* Non hoc dicit Cicero, unum quemque hominem uni alicui artificio praeesse et ad id debere adhibere communem prudentiam, sed ad omnem artem opus esse communi prudentia, eosque, si qui singulis artificio praesint, in iis ipsis omnes eam habere debere. *Omnes, qui cuique artificio praesunt* fere idem est, quod *quicumque alicui artificio praesunt*, ut p. 37. 33 *quod cuique occurrit* id, quod *quidquid alicui occurrit*, et *omnes, qui ubique sunt* (p. 230. 16, p. 126. 22 etc.) *quicumque alicubi sunt* (nam *ubique* nec omnibus locis est nec *et ubi*, sed *quoque in loco*) et p. 431. 19 *omnia humana, quae cuique accidere possunt, tolerabilia ducit* est *quaecumque alicui acc. poss.* aut *ea cuique tolerabilia ducit, quae cuique acc. possunt*; v. ad h. l. — P. 231. 17 sq. *ne hoc quidem modo paria* Lamb., Bait., *ne hoc modo paria quidem* codd., Madv.; vid. ad p. 18. 13. — P. 232. 2 *ordine* codd., Madv.,

ore Manut., Bait. — P. 235. 2 *ptolomeum* opt. codd., *Ptolem.* edd.; cf. p. 258. 37, 310. 34, 458. 19. — P. 236. 14 *mihî esse* cod. E, Madv., *esse mihî* cod. B, Bait. — P. 237. 16 *unus quisque* codd. BE, Bait., *quisque* codd. deter., Madv., fortasse recte, sed tamen aliquanto audacius, quam solet. Apud Varonem certe est de lig. Lat. IX 109 ex. *quorum unum quodque suam conservat similitudinis formam, et quantus sit unus quisque* apud Cic. quoque (de sen. 5 ex. 15). — P. 238. 13 *quorum princ. est Arist.* Bait. in ed. mai., *quor. princ. Ar. est* in min. Cf. Busch. in Zeitschr. f. d. G. W. 1872 p. 365, hic p. 136. 33 *cuius Zeno auctor*, de leg. III 16. 35 *quarum prima de magistratibus mandandis*. Erravit etiam Wesenb. p. 362. 36 (p. 231. 25 ed. Or. II). — P. 238. 24 *artificum* codd. opt., *artium* Madv., Bait.; v. Sorof, progr. Potsd. 1866 p. 12 (de or. II 13. 57 *clarissima quasi rhetorum officina*). — P. 239. 14 *ut poetice loquar* Bakio auctore secl. Bait. in ed. Lips. — P. 240. 1 *esse* Bait. in ed. Lips. post *qualem* p. 239. 37 collocavit. — P. 240. 29 *patris* Lamb., Bait. — P. 241. 3 sq. de interpunctione v. ad p. 139. 32. — P. 241. 16 *dici vere* Per. Madv., *vere* Per. *dici* Bait., *dici vere per. dici* opt. codd. — P. 241. 32 *inventum igitur* scripsi, *Cum igitur* codd. opt., *Est igitur* vulg., *cum exigitur* Madv. — P. 243. 29 *sunt* codd. BE, Madv., *sint* Bait.; v. ad p. 106. 35. — P. 244. 28 *tamquam tranq.* Bait., *[tamquam] tranq.* Madv., *tranquillitas tamquam* codd. BE. — Ib. *appellavit* Bait., *appellant* opt. codd., Madv. — P. 245. 9 *Igitur* opt. codd., Madv., *Ergo* Bait. — P. 245. 12 *Simul [et]* Madv., sine uncis Bait. Scribendum videtur *Simul est ortum*, ut p. 136. 4. — P. 245. 20 *quidque* Bait., *quidquid* Madv. e codd., quorum nulla est hac in re fides. — P. 245. 32 *sua cuiusque ante natura* add. Bait. in ed. Tauchn. — P. 245. 36 et p. 246. 1 *sint* — *desideret* opt. codd., Madv., Bait. in ed. priore, in altera *sint* — *desiderat*. — P. 246. 14 *in suo genere* scribendum videtur, ut p. 45. 26; cf. de nat. d. II 47. 121 et al. *in suo genere permanere*. — P. 246. 26 *Huius enim aetati* — *audientis* Bait. e Madv. con. in ed. Lips., *Huius enim aetati et huic* — *audienti* codd., Madv., Bait. ed. Tur. — P. 246. 36 *comprehenditurque* cum alii, tam Madv. et Bait. in ed. Tur., *ac comprehenditur* idem in ed. Lips. — P. 247. 7 *cum* codd., Madv., Bait. ed. Tur., *quoniam* e Madv. con. Bait. ed. Lips. — P. 247. 14 *[ut]* Madv. Per anacoluthian quasi pro *verbi causa* positum videtur. Non nimis dissimiliter positum est p. 306. 30 *qua*, quod ipsum quoque fuerunt qui deletum vellent. — P. 248. 7 *quoquo modo* scripsi, *quoquomocumque* codd. BE, *quomocumque* vulg. — P. 248. 19 *idem* pro *item* con. Madvig. scr. Bait. in ed. Lips. — P. 248. 28 *quia* scripsi, nam *si*, quod in omnibus videtur esse codd. et edit., equidem non intellego,

quo modo explicari possit. — P. 249. 21 *possit* codd. BE, Madv., *possint* vulg., Bait. — P. 249. 30 *quia continentur* Dav., Madv., Bait. ed. Or., *qui continentur* codd., *qui continentur* Schoemanno auctore Bait. ed. Tauchn. — P. 250. 1 *animumque* codd. det., Madv., *animum* cod. B, *et animum* Bait. — P. 250. 19 *ante* quod Madv. scire se negat quis praeterea sic dixerit, dixerunt Varro sat. Man. p. 159. 4 Rics., n. 260 Buech. *neque post respiciens neque ante prospiciens* et qui dicitur Hom. Lat. V 409 *pars cuspidis ante eminet*, fortasse etiam Varro de ling. Lat. VI 82 *Speculator, quem mittimus ante*; cf. Plin. XI 135 *sensus ante nos tendunt*. — P. 250. 24 *immutari* codd. deter., Bait., *mutari* codd. BE, Madv. — P. 250. 37 *aulem* E, Bait., om. plerique codd., Madv. — P. 251. 9 *generis eiusdem* codd. BE, Madv., *eiusdem generis* det. codd., Bait. — P. 252. 5 *ut in equis* cum alii, tam Madv. et Bait. — P. 252. 32 *accesserint* recte codd. et edit., nam est fut. exact., eoque v. 35 *adiuncta erit* scripsi, codd. *adiuncta sit*, Madv. et Bait. *adi. est*. Ille in ed. III etiam *accesserunt* sine dubio scribendum censet. — P. 253. 7 *Sic extitit* Madv., Bait. ed. alt., *sicque* aut *sitque* aut *sic et* codd., † *Sicque* Bait. ed. pr. — P. 254. 9 *que* om. codd. opt. ut saepius, *victi [debilitantur] animos demittunt* Bait. ed. Tauchn. — P. 254. 30 *igitur est* codd. BE, Madv., *est igitur* Bait. — P. 254. 37 *rebus* om. Bait. Bremio auctore, incl. Madv.; 'nam *res eae ineptae*', inquit, 'animus et corpus, quae paucis verbis ante nominata sunt, appellantur'. Non ineptius profecto quam p. 256. 25 sq. *Tantus est innatus in nobis cognitionis amor et scientiae, ut nemo dubitare possit, quin ad eas res hominum natura* — *rapiatur* aut p. 212. 23 sqq. *Chrysippus ait alias earum (animantium) corpore excellere, alias autem animo, non nullas valere utraque re* aut p. 308. 23 *ut illa natura caelestis et terra vacat et umore, sic utriusque harum rerum humanus animus est expers* aut p. 332. 11 *utraque res, ager et animus*, N. D. II 59. 147 *animum ipsum mentemque hominis, rationem, consilium, prudentiam qui non divina cura perfecta esse perspicit, is his ipsis rebus mihi videtur carere multisque aliis locis*; vid. Seyff. Lael. p. 194 sq., supra ad p. 4. 35. — P. 257. 3 *finxerit* codd. (*finxerint* B et E), Madv., *finxit* Bait. Vid. ad p. 7. 13. — P. 257. 20 *vir irretitus* codd. det., Bait., *irretitus vir* codd. BE (quorum exignam esse in ordine verborum fidem docet cod. A), Madv. — P. 257. 22 *cariorum esse* Bait. — P. 257. 32 *de* om. codd. det., Bait. ed. Tauchn.; ad p. 10. 20. — P. 258. 1 *magnum ac* Bremi., Madv., Bait. ed. Tauchn., *magna* codd., † *magna* Bait. ed. Tauchn. — P. 258. 37 *Ptolomeum* opt. codd., *Ptolem.* edd.; cf. p. 235. 2. — P. 259. 25 *quod* — *arbitrentur* codd. deter., *qui* — *arbitrentur* BE, Madv. (quamquam huic 'prorsus aut *cum* — *ar-*

bitrentur aut quod (quia) arbitrantur dicendum fuisse videtur), Bait. ed. Or., quod — arbitrantur ed. Tauchn. Mihi quod se arbitrentur posse cognoscere eodem modo pro quod, ut arbitrantur, possint cognoscere dictam videtur, quo solet quod diceret. Cf. Caes. b. G. I 23. 3 Helvetii, seu quod — existimarent —, sive eo, quod — confiderent —, lacessere coeperunt, bell. Alex. 25. 6 Cui subsidium nemo tulit, sive quod in ipso satis praesidii putarent esse, sive quod ipsi sibi timebant, Cic. de or. I 20. 91 in quibus etiam, sive ille irridens, sive quod ita putaret atque ita audisset, me proferebat, Caes. b. civ. II 30. 1 Erant sententiae, quae conandum censerent, quod — arbitrantur, Cic. div. II 20. 46 quod intellexeres —, multa verba fecisti, Liv. VI 2. 9 quibus ab contemptu, quod prope omnem deletam iuventutem crederent, profectis. Qui autem pro quod scriptum in codd. cum saepe, tum p. 256. 2. — P. 260. 3 Quin ne (te E) bestiae quidem codd., Bait., Ne best. quid. Madv. — P. 260. 8 gerundis Bait. a Nonio. — P. 260. 21 possint Ern., Bait., possunt codd., Madv. Idem mendum est in codd. p. 261. 6 et saepissime. — P. 260. 29 maioribus minora Madv., maioribus minoribus codd. BE, minora maioribus vulg. — P. 261. 30 est Madv. ed. III, om. codd. BE, sit vulg. — P. 261. 36 consent. sunt codd. BE, Madv., sunt cons. codd. det., Bait. — P. 262. 2 quaeque significantur Madv. scrips., coni. autem quaeque significantur eorum vocabulis, opt. codd. quaeque sint notitiae quaeque significant, Bait. Davisium secutus quibusque significantur. — P. 262. 24 huius e Madv. coni. Bait. — P. 262. 28 [in] legendoque Madv., in del. Bait.; vid. ad p. 10. 20. — P. 263. 30 quod codd. BE, Madv., quo det. codd., Bait. — P. 264. 10 fundet se codd. BE, Madv., se fundet codd. det., Bait.; usu om. BE, secl. Bait. — P. 264. 32 atque errore om. in utraque ed. Bait. — P. 264. 36 nec codd. opt., neque Madv., Bait. — P. 265. 14 utentes et tanquam del. Bait., sequuntur [utentes tanquam] duce Madv. — P. 266. 8 fecerint Lamb., Bait. ed. Or., Madv., egerint codd., iccerint Gifan., Bait. ed. Tauchn. — P. 266. 13 fateantur, quod Madvigio quoque in mentem venit, non dubitavi scribere, fatebantur cod. B et dett., Bait., fatentur cod. E, Madv.; v. ad p. 68. 14 (387. 15). — P. 266. 14 honestatis esse Madv., esse tantam vim (v. 13) Bait. ed. Tauchn. — P. 266. 34 sqq. quaerunt — habent — dicunt Lamb., Bait., quaerant — habeant — dicant codd., cum cruce Madv., cui 'ter indicativum reponere audax videtur.' — P. 266. 35 sq. duntaxat primo codd. BE, Madv., primo dunt. det. codd., Bait. — P. 267. 1 faciant Ern., Bait., faciunt codd., Madv.; v. ad p. 7. 13. — P. 267. 35 ita pro ista Bait. in utraque edit. invitus, credo. — P. 269. 11 aberret scripsi, habeat codd., abeat Madv., † cur tan-

tum habeat Bait. — P. 269. 15 quae quidem codd. det. et, ut videtur, E, quae quae B, quae [quidem] Madv., quidem del. Bait. — P. 269. 22 haec pro hoc Bait. tacit. — P. 269. 23 sint Bait. ed. min. V. ad p. 106. 35. — P. 269. 30 accessit scripsi, accesserit codd. et editt.; cf. p. 399. 27, 216. 20. — P. 269. 31 igitur scripsi (ita?) et codd., † et Madv. et Bait. ed. Or., ergo ed. Tauchn. — P. 270. 22 esse positam Bait. — P. 271. 4 tam docuerim det. codd., Madv., tam om. BE, cum docuerim — non magis habere Bait. — P. 272. 3 quaerere nolimus scripsi, quaeremus codd., non quaeremus Dav., Madv., Bait. — P. 273. 31 sint codd., Madv., sunt alii, Bait.; cf. ad p. 68. 14. — P. 273. 32 potius quam aliquod Lamb., Bait., quam aliquid (aliquam BE) potius codd., quod maluit Madvig. integrum relinquere quam uti 'corrigeni genere minime probabili', ut potius ante quam poneret. (Audebo bona appellare) nec fraudare vetere nomine potius quam novum exquirere recte et usitate dici pro nec novum nomen exquirere, sed potius vetere non fraudare non opus videretur commemorare, nisi et Madvig. potiusque non fraudare dicendum fuisse diceret et Handius Tur. IV p. 515. 7 negaret imperitissime quemquam umquam dixisse non potius — quam (v. de or. II 29. 126 ex., div. Caec. 2. 5, fam. V 2. 8 ex., Tusc. V 19. 54, de nat. d. II 13. 36, de div. I 50. 112 ex. etc.). — P. 274. 6 in mare Victor., Bait. ed. Tauchn., quo non opus videtur esse, quamquam Madvigii interpretationem non accipio. In mari abiectum anulum nemo non intellegit abiectum esse in mare (p. 311. 1 ridiculum esset in mari). Cf. Munck. Fulg. myth. I 2, Val. Max. III 2 ext. 2 obscuro loco abiectus (IX 6 ext. 2 in profundo puteorum abiectio recte emendatum videtur in profundum vel in profunda), Nep. XXIII 9. 3 ex. statuas in propatulo domi abiect, Phaedr. IV 2. 12 obscuro loco Abiicit negligenter, Sen. ep. 94. 70 sub alicuius arboris rusticae proiectus umbra, ne Capitolinum, Jul. Obsequentem, Lactantium etc. commemorem. In mare etc. abiectio et proicere solitos esse dicere Latinos multa docent exempla, velut, ut nro auctore utar, Val. Max. I 1. 13, VI 1 ext. 1, VI 9 ext. 5 (anulum in profundum de Polycrate), II 10. 6 (in profundum miseriarum), IX 3. 7. — P. 274. 22 faceret scrips. Klotz., coni. Ieep. in progr. Gnelferb. 1868 p. 5, Mikkelsen. ap. Madv. ed. III p. LXIX, augeter Schiche, Herm. X 381 sq., voluptate maceret boni codd., crearet Bait., † acciret Madv. — P. 275. 6 Epicureus Madv., Epicurus codd. BE, Epicuri vulg. — P. 275. 16 esse beatos codd. BE, Madv., beatos esse det. codd., Bait. — P. 275. 28 fuit oratio Madv., Bait. — P. 275. 31 [verbis aptis] Bait. 'manifestum glossema ad adverbium plane' recte, ut opinor, existimans. Madvig. 'mire', inquit, 'illis priinum per se nude positus: dicta sunt a te per nec

lans adiungitur. Mihi minime mirum videtur uni laudi (nimirum laude dignus est, qui, quae alter *dici Latine posse non arbitrabatur, Latine dixit*) adungi alteram maiorem per *nec minus, i. e. et quidem non minus*.

In Tusculanarum disputationum recensione summam esse auctoritatem codicum Gudiani et Regii Parisini constat. Illum post Halmium diligentissime excussit Maur. Seyffertus. Nos infra ex editorum numero nominare solemus praeter Baiterum Seyffertum, Heinium (ed. II a. 1873), Sorofum (ed. VI a. 1872).

P. 279. 11 *Annis [enim]* Bait. ed. Or. e cod. Brux. interpolato. — P. 279. 15 *Quamquam est enim* Seyffert. simili errore eius, quem notavi in Lael. p. 415; cf. hic p. 148. 30 sqq., 346. 32 sqq., Verr. V 34. 89 cet. — P. 279. 33 *aliquot ante annos*, certatim correctum ab editoribus et vehementer suspectum, tamen nolui attemptare. Nam siquidem Corn. Nep. XIV 11. 2 dixit *ante aliquot dies venit* et Cicero pro S. Rosc. 44. 128 *aliquot post menses occisus est*, dubitari potest, an iam Cicero aliquando dixerit *aliquot ante annos recusavit*. — P. 280. 36 *operam*, quod est in codd. ante *dedimus*, cum plerisque editoribus delere malui quam Seyffertum secutus *operam impendimus* scribere aut, quod olim mihi in mentem venerat, *in qua exercitatione operam dedimus*, vel propter nos. — P. 282. 4 *annem* de Buecheleri sententia Ribbeck. inc. trag. fragm. 111 p. 251, *aquam* codd. et editt., *aquam* Lachm. — P. 282. 11 *Demosthenem* Bait. ed. Tauchn.; cf. p. 367. 26, 392. 36, 412. 11, 458. 22. — P. 283. 5 *Quid tandem?* non bene videtur Bait. Wesenbergio auctore mutasse in *Qui tandem?* Interrogat, quid inconsiderate dixerit. — P. 283. 7 *tum* non sum ausus ut plerique editores delere. Et quodam modo similiter nec minus insolenter dicitur p. 285. 9 sqq. *Quia — ita* et fam. XIII 70 *Quia — sic fit*, nec usitatius Verr. I 25. 65 *se, cum suae partes essent hospitem recipiendorum, tum ipsos tamen praetores et consules, non legatorum assclas, recipere solere*. — P. 283. 28 *qui nati non sint — qui mortui sunt* codd., Seyff., *mortui sint* vulg., vix probabiliter, non modo necessario, vel propter *Esse ergo eos dicis*; cf. ad p. 106. 35. — P. 283. 35 post *Capena* editiones, ut videtur, omnes comma habent, quasi vero hoc quaeratur, quando aut ubi miseros putet illos. Talia plura novavi, semel in illustri exemplo notasse satis habeo. — P. 284. 26 *[in vita]* cum alii, tum Baiter., Hein., Sor. — P. 285. 5 *est, maiora molior* Bait. ed. Tauchn. — P. 285. 11 post *mortem* Cobeto auctore unci incl. Bait. ed. Tauchn. — P. 286. 17 *declarant nomina* Seyff., Hein., Sorof., *declarant nomen* codd., *declarat nomen* vulg., Bait. — P. 286. 18 sq. *[et animosos — ex animi sententia]* cum alii, tum Bait. et

Hein. — P. 286. 31 *[verum]* Tregd., Bait. ed. Tauchn., Hein., Sorof., *esse verum: numerum* Klotz., Bait. ed. Tur., *esse ullum, numerum* Wesenb., Seyff.; *verum ad rationem additum* p. 298. 1 in cod. G. — P. 286. 36 *suis locis* Bait. ed. Tauchn., Hein., *locis suis* Dav., vulg. — P. 287. 20 *alia, meminisse* Bait. ed. Tur., *aliquid et meminisse, et tam multa alia* Hein., Bait. ed. Tauchn., *et tam multa [alia] mem.* Sorof. — P. 288. 37 *tam* codd., Seyff., *nam* vulg.; cf. p. 69. 1, 285. 5, Verr. III 50. 118, V 39. 103, fam. VII 18. 2 ex. (Nachträge zur Plaut. Pros. p. 11). — P. 289. 4 sq. *si potes et v. 6 docebis* Cobeto obscusatus Bait. secl. in ed. Tauchn. — P. 289. 15 *ne unum* per se ipsum 'excellentiae notionem adferret', quod negavit unquam fieri (in quo errare eum ostendi ad Lael. p. 10; add. de or. I 14. 60 ex. *quod unum in oratore dominatur*, III 56. 213 *Actio in dicendo una dominatur*, or. 37. 128 *in quo uno regnat oratio*, nec aliena sunt, quae attulit Heinius, de quo genere Seyff. Lael. p. 27), Seyffert. in primis scripsit pro *priscis*. — P. 289. 25 *redux* de Matheri coni. Sorof. — P. 290. 3 *a nobis* om. de Bakii sententia Bait., *[nobis]* Sorof. — P. 290. 7 *nondum, ea* quae v. ad p. 139. 32, vulg. *nondum ea, quae*. — P. 290. 15 *est immanis* Madvigio auctore Tregder. prave, *fit* codd. G R; cf. ad p. 7. 13. — P. 290. 16—22 orationem distinxit, ut Seyff. et Hein., alii aliter. — P. 290. 19 *consensus* Bouhier. et plerique edd. recent., *[aut consensus]* Bait. ed. Tur., *consensus* codd. — P. 290. 29 *hoc* pro *haec* Wesenb., Bait. ed. Tauchn.; v. ad p. 66. 1. — P. 290. 35 *ut ait ille* Wesenb., Seyff., Hein., Sor., *ut ait Staius* Beroald., Bait. — P. 291. 3 *adoptiones* Bait. tacit. de codd., quos alii testantur habere *adoptiones*. — P. 291. 5 *[monumenta]* Tregd., Bait. ed. Or. — P. 291. 25 *quid poetae?* vulg.; v. Seyff. schol. Lat. I § 37 p. 71 ed. III, infra p. 452. 34 et 462. 8. — P. 291. 35 *nomen non* Ern., Bait. ed. Tur., Seyff., Sor., *nomen lic.* F. A. Wolf, Hein., *[cum inscribere non liceret]* Bait. ed. Tauchn. Kaysero auctore. — P. 292. 12 *aut ubi sint qualesque sint* (Meissn.) *aut quales sint* scribendum videtur, hoc Bait. ed. Tauchn. — P. 292. 30 *possent* codd., Seyff., Sorof. (i. e. talia, quae possent; cf. p. 5. 10, 49. 25, 318. 12 et ad p. 68. 14), *possunt* Ern., Bait., Hein. — P. 293. 3 sq. *opertae — salso* Ribbeck. trag. frg. inc. 76 p. 245 sq., Hein., *apertae hostio* codd., *aperto ex ostio* Madv., Bait., Seyff., Sor.; *salso* Bait., *cassae* Seyff. — P. 293. 5 *imagines mortuorum* Ribbeckio et Heinio e marg. illata esse videntur probabiliter, certe errant, qui talem versum faciunt: *sanguine mortuorum imagines*, ut Bait., Seyff., Sorof. — P. 293. 12 *in litteris* Wesenb., Hein. — lb. *primus* Bait., Sorof. — P. 293. 23 *discriptionibus* codd., Bait.; v. ad p. 6. 29. — P. 293. 35 *dubitamus? an* codd., quod bene mihi Seyffert. videtur defendisse, plerique editt. Bentleium secuti om.

an. — P. 294. 21 *sit animus* Wesenb. (an. *sit*), *animus est* vulg., *dabimus* Seyff. — Ib. non *ne*, sed *nec esse* in codd. G.R. alii testantur, Bait. tacet. — P. 294. 29 *Harmonian* codd., *Harmoniam* editt.; res admodum dubia. — P. 295. 2 *rutundorum* Seyff. et in priore edit. Baiter. sumsit e codd., in posteriore repudiavit, item p. 449. 31 (alibi, ut N. D. II 46. 117, in utraque). — P. 295. 29 [se] Bait. ed. Tauchn., Hein. — P. 295. 29 sq. *Cum adeptus est cum Baitero aliisque malui scribere quam Tum* (sic codd.) — *adeptus cum Bentleio ac plerisque*. — P. 295. 37 *quod is aemulemur non intellego*. — P. 296. 20 *dilecti opt.* codd., Bait., Hein., Sor.; vid. ad p. 105. 13. — P. 297. 16 *sit* codd., vulg., Bait. ed. Tur., *est* idem Bakio auctore in ed. Tauchn., Hein. — P. 297. 31 sq. *quoniam — fuerunt* codd. opt., vulg., *qui — fuerint* det. codd., Bait. ed. Tauchn. — P. 298. 3 *vellem* Jeep., progr. Guelferb. 1865 p. 4, dubito an recte. — P. 298. 11 sqq. *aut — casurusne — an Lamb., Wesenb., Bait., Seyff., ut — casurusne — an codd., aut — casurus — ac non* H. A. Koch., Meissner., Sorof., *At — casurusne — an — tanta est —?* Hein. — P. 298. 21 sqq. *Nisi — intellegere non possumus, certe et deum — et divinum animum — complecti possumus* codd., Bait., Sorof., *Si — intellegere non possumus, certe nec deum — nec — compl. poss.* Seyff., *Nisi intellegere possumus, certe deum — et div. an. — complecti non possumus* Hein. — P. 298. 29 [quo monet] Bakio auctore Bait. — P. 299. 23 et codd. Cic. de rep. VI 25. 27 ex. et Macrob. (*ἢ πάντα τε οὐρανὸν πάσας τε γῆν συμπροσώσας ἀήρην* Plat.), om. codd. et edd. Tusc. — P. 301. 3 *ille* om. in cod. R. testatur Bait., de G tac. om. Seyff. — P. 301. 5 *quale est; idēv* Seyff., Hein., Sorof., *quale EISEAN* codd., *quale sit, quam idēv* Keil., Bait. — P. 301. 27 *animae* Bentl., Bait. ed. Tauchn., Seyff., Hein., Sor., *anima* codd., Bait. ed. Tur. — Ib. *me* tac. om. Bait. — P. 301. 29 *sit* scriptum esse in codd. tacet Bait. scribitque *est*. — P. 301. 36 *meminimus* potius si scripsit Cicero quam *meminerimus*, parum accurate scripsit, quamquam similia sunt *sentit* p. 280. 18, *consecuti sumus* p. 316. 5, *profitetur* p. 331. 32, *agrotat* p. 422. 27; v. ad p. 110. 10. — P. 302. 25 *animo vidit* Lamb., Seyff., Hein., Sorof., [animus] *vidit* F. A. Wolfio auctore Bait. ed. Tur., *vidit* ed. Lips. — P. 304. 11 sqq. Maxime variant editt. in interpungendis sententiis. — P. 304. 16 *se ipsum ipse* codd., Seyff., *se [ipsum] ipse* Sor. — P. 304. 20 *motus celeritatem* Bentl., Bait. ed. Tauchn. — P. 306. 7 *coniunctione* Madvigio auctore (v. p. 250 ed. Or. II) Bait., Seyff., Hein., quos refutavit Sorof. affer. de or. III 49. 191. — P. 306. 35 nihil egerunt ei, qui vel *cum* vel *ut* v. 36 eiecerunt, plerique editt. post Bentleium. Talis fere potest fuisse orationis conformatio: *qui acriter — solem*

intuentur; ut ii aspectum omnino amittere solent, sic mentis acies — non nunquam hebescit. — P. 307. 11 [leges enim vetant] Sor., Hein. in adm. crit. falso, credo. — P. 307. 21 sq. *ecquidnam aliud est nisi mori discere?* v. Seyff. Lael. p. 129 ed. II, *nec quiequam aliud emori disc.* codd., *ecquid aliud est quam mori discere?* Wesenb., Bait., Sor., *ecquidnam aliud est mori discere?* Seyff., Hein. revocantes errorem iam diu explosum a Madvigio de fin. V 11. 31 p. 658 sq. — P. 308. 5 sqq. *Quid refert?* — *videri malum possit magistrum loquentem faciunt* Lamb., Bentl., Seyff., Hein. (hic *Sed quid refert? adsunt* —), *A. Quid refert? M. Certe refert; adsunt* Sorof.; non enim refutantis esse particulam *enim*, sed adsentientis. Quod quoniam longum est ratione refellere, tantum dicam, mea sententia nec probari nec reici per *enim* sententiam alterius, sed suae causam reddi, quae utrum aiat an neget, facile intellegitur ex eo ipso, quod respondetur. — P. 308. 13 *contemnit* defend. Tregd. et Seyff., ceteri fere damnant. — P. 308. 30 [Stoicos] Sorof. probabiliter. — P. 308. 36 *id non concedant* Madv., Hein., *idcirco non dant* codd., *id circumcidant* de Madv. altera con. Bait., Sorof., *id vero non dent* Seyff., *id circumrodant* Jeep., progr. Guelferb. 1865 p. 7. — P. 309. 30 *faciant* 'non minus soloecum esse, quam si quis librarius scripsisset in *uis, quae gignantur*', recentioribus editoribus, ut videtur, omnibus persuasit Wesenb. Quod ipse scripsit, *faciunt*, recte ita explicat: *Ea, quae similitudinem hominum faciunt, sunt ea, quae in corpore gignantur, quaecumque sunt*, nec minus recte negat *quaecumque sunt, quae similitudinem faciunt* ita iungi licere, ut sit: 'Was es auch giebt, das —'; verum non intellexit *Ea sunt, quae similitudinem faciunt* Latine id esse, quod nos dicimus: 'Dies ist es, was —', recteque coniunctivum habere in relativa sententia, cuius haec sit vis: *Eorum ea vis est, ut similitudinem faciant.* Cf. N. D. I 18. 48 *ea figura est, quae pulcherrima sit* (est falso nunc edd.), Madv. de fin. p. 92, supra ad p. 68. 14. — P. 310. 34 *ptolomaeo* cod. R., *phtholomeo G, Ptolemaeo* edd.; v. ad p. 235. 2. — P. 311. 3 *in quo* Bentl., Wesenb., Bait., Sorof. — P. 311. 29 *occidisset, talem plerique editt., accidisset, tamen* codd., Seyff. — P. 312. 6 *non liberi desleti* Bait., *non liberi — possiderentur* Hein. et Sorof. inclus. — P. 312. 13 *perinde* Bait. ed. Or. — P. 312. 28 *ecquis id* Davis., Bait., Sor., *sit quid (qui id R)* codd., *id quis* Hein., Seyff. — P. 313. 5 *Ita* H. Saupp., Hein., Sorof., *Ea re* Seyff., † *Carere* Bait. — P. 314. 12 *aut scripsi, ut* codd., Bait., Sorof., *cum* Seyff., Hein. *Ut* Sorof. mire talis brevitatis, qualis est in *Ita dico, ut sit*, similitudine defendit, quae nulla est. *Cum* propterea minus aptum videtur, quod nec causam desideramus in ea sententia, quae ab *Itaque* incipiat, nec in his

Posteritatem ad se putat pertinere quidquam causae simile inesse videtur. De *ut* particula cum aut confusa v. Wesenb. p. 224. 4 ed. Or., p. 237. 14 etc. (in libris de fin. eadem particulae quindecim permutatae sunt). — P. 314. 27 *sui* Keil., Bait., Hein., Sor., *sues* codd., Seyff. — P. 314. 29 [*qui est mons Cariae*] Bak., Bait., Hein., Sor. — P. 315. 23 sq. *data sunt pro rata parte, ita aut* — vulg., Bait. ed. Tur., d. s. p. r. *parte avita* codd., *data sunt, pro rata parte aut* all., Bait. ed. Tauchn. — P. 315. 34 *lenius* Bentl., Bait. ed. Tauchn.; v. ad p. 77. 5. — P. 316. 7 *animi* Wesenb. probabiliter, Bait. ed. Tauchn., Hein. — P. 316. 23 *enim* a multis in suspicionem vocatum nunc a plerisque editoribus eiectum est, a Baitero in ed. min., ipsum verbum *vadit* neminem offendisse videtur. Ego miror, quid sit in *scyphum vadere*, multoque magis, praesensne tempus videatur *vadit* an perfectum. — P. 319. 2 *Istic* Bait. ed. Tur. sine dubio errore. — P. 319. 20 sq. *is quidem* Hein. — P. 319. 31 [*in patriam*] Bakio auctore Bait. — P. 320. 5 *quod sum passa* Bait. ed. Tauchn. temere secutus Ribbeckium, ut is ipse intellexit (p. XXI ed. II trag. fragm.). — P. 320. 7 *erat pro erit* Hein. — P. 320. 14 *tuum post natum* add. Bentl., Bait., all. — P. 320. 22 *semiasas* Bentl., Seyff., *sireis* Haupt., Ribb. ed. II, *semi assi reis* codd., *quaeso, meas (mias Ribb.) sieris* Bait. ed. Tauchn., Ribb., Hein., *Neu reliquias . . . meas sieris* Bait. ed. Tur. — P. 320. 24 sq. *octonarios* Lamb., Seyff. — P. 321. 29 sq. [*ita tamen — vivi sentiamus*] Wesenb., Bait., Hein. — P. 322. 5 *quae* codd., Seyff., *quam* Dav. et edd. fere omnes. Sane qui, si quid tempestivum est ad mortem, obit, mortem obit, sed cur hoc Ciceronem necessario dixisse, illud non potuisse dicere censeamus, equidem adeo non intellego, ut illud magis mihi placeat. *Multa tempestiva obire* dictum est, ut *tempus, annum, diem obire*, i. e. non praetermittere. — P. 323. 28 *Argivae* Lamb., Bait. ed. Tauchn., Seyff., Hein., Sorof. — P. 323. 36 *id illis praemii* Rath., Seyff., Hein., *illis praemium* Bait., Sorof. — P. 324. 29 [*rebus*] Lamb., Bait. — P. 325. 4 *commemorant* add. Vahlen., Zeitschr. f. Oester. G. 1873 p. 243 sqq., Hein., et *Codro* Seyff., [*Codrum — Athenas fore*] Bait. ed. Tauchn., Sorof. — P. 325. 13 *viget* codd., Seyff., Hein., Sorof., *vigent* Bait.; vid. Seyff. Lael. p. 78. — P. 325. 17 [*ita*] Wesenb. auctore Bait. — P. 325. 21 *peremit*, item p. 335. 12 e codd., p. 335. 5 contra codd. *interemor* Bait. — P. 325. 34 del. alter. in Wesenb., Bait., Seyff., Hein., Sor.; v. ad p. 10. 20. — P. 326. 22 *omni e philosophia* vulg., *omnis philosophiae* Halm., Seyff.; v. Seyff. Lael. p. 442 sq. — P. 328. 15 *comparavit* de Man. coniectura recent. edd. praeter Kuehnerum omnes, nulla alia, opinor, causa adducti, nisi quod alibi scripsit Cicero *remedia comparavit ad tolerandum dolorem* (ut *vici* et

sim.). Certe, quod ait Wesenb., 'qui mortem iam non timeat, eum non nunc demum praesidium comparare, sed iam tum, cum timere desierit (didicerit non timere), comparasse', id mihi mire quam captiosum videtur; quasi vero is tantum possit mortem non timere, qui dediderit timere, aut non, qui mortem contemnat, quasi in dies maius praesidium ad beatam vitam comparare videri. — P. 328. 17 *nisi si nihil* Bait. ed. Tauchn. — P. 329. 34 *philosophantur* codd., Bait., Seyff., *philosophentur* H. Saupp., Hein., Sorof., quod eos, qui iam ita philosophentur, excitari opus non sit. At *aliquos excitare ad philosophandum* Latine non dicitur *eos excitare, qui philosophantur*, nec *philosophari* nihil aliud est nisi scribere de philosophia. — P. 330. 17 [*id*] Bak., Bait., Hein., Sorof. — P. 331. 32 *profiteatur* Ern., Wesenb.; v. ad p. 301. 36. — P. 332. 20 *id dicere quidem* codd., Bait. ed. Or., *id quidem dicere* Wesenb., Bait. ed. Tauchn., Sorof., *id dicere equidem* Halm., Seyff., Hein.; v. ad p. 18. 13. — P. 333. 22 *fit vix ferri posse* videtur. Non enim, quid sequatur, concluditur, sed quid futurum esset, si illa, quae '*natura ipsa respuit*', ita essent. *Fiet* igitur Ciceronem scripsisse suspicor (de quo v. Seyff. Lael. p. 454 sq.), quamquam simile est *Tollitur* p. 167. 15 (*tolletur* fat. 13. 29 al.). — P. 333. 31 [*Hercule*] Bak., Bait., Hein., Sorof. — P. 334. 5 *voluptatem frustra defendit* Seyff. — P. 334. 19 *qui* codd., Ribbeck., *quis* Bait., Seyff., Hein., Sorof. — P. 335. 1 *latere* codd., Seyff., *lateri* Wesenb., Bait., Hein., Sorof. Eos, qui Ciceronem ipsum nusquam alibi scripsisse *aliquo loco inhaerere* docent, mittamus; nobis satis est Ovidii exemplum met. XI 403 *inhaerentem lacerae cervicis iuvencae* (Iupum) *Marmore mutavit*, nec dubitasset, si nullum praesto esset similium, quam quae Seyffertus et Wesenb. ipse suppeditant. — P. 335. 12 *feminae* Bentl., Wesenb., Bait. ed. Tauchn., Seyff., Hein., Sorof., *feminea* codd., Bait. ed. Tur. — P. 335. 14 *Ne me occidentem* codd., Seyff., Hein., Sorof., *Ne me occidente* Klotz., Bait. ed. Or., *Neve occidentem* Wesenb., Bait. ed. Lips. — P. 335. 23 *Evisceratum* codd., Seyff., Hein., Sorof., *Eviscerati* Bentl., Wesenb., Bait. — P. 335. 32 sqq. *Commata* potius aut puncta quam interrog. signa cur posuerint editt., quod sciam, omnes, miror. Cf. Ov. met. IX 182 sqq. — P. 337. 32 *proprio numero* Seyff., Hein., Sorof., *proprium noster* codd., [*et proprium*] *noster* Bait. — P. 338. 1 *verti etiam* Halm., Bait. ed. Tauchn., Hein., Sor., *verti enim* codd., *verti* Bait. ed. Tur., *Graecis: verti enim* Seyff. — P. 338. 12 *a pueritia legimus et ediscimus* scripsi, et *a puer. leg. et disc.* codd., Bait. ed. Or., *a puer. et leg. et disc.* de Bakii conii. Bait. ed. Tauchn., et *a puer. leg. et edisc.* Hein., *a puer. leg. edisc.* Seyff., Sorof. — P. 338. 18 *Roga* vulg., *rogo* codd., *Rogaro* Wesenb., Seyff. — P. 339. 19 sq.

complectimur Hein. — P. 339. 21 sq. *nec mal. ullum, ne si in unum quidem locum* Bak., Bait. ed. Tauchn., Seyff., Hein., Sorof., *ne malum quidem ullum, nec, si in un. loc. codd.* Bait. ed. Tur.; vid. ad p. 18. 13. — P. 339. 23 *comparandum* Halmio auctore Bait. ed. Tauchn. — P. 340. 7 *Ecquid nescis* Ern., Bak., Bait. ed. Tauchn. — P. 340. 13 *aut Prometheus aut Philoctetam* Lallem., Bait. ed. alt. — P. 341. 4 *differunt* mirro consensu Bait., Seyff., Hein., Sorof.; vid. Madv. fin. p. 431. — P. 341. 7 *Graeci illi* codd., *Graeculi* Bait. ed. Tauchn.; cf. ad p. 213. 29 et p. 342. 14 *rudem illum* et 16 *ille exercitatus*, p. 431. 9 *elatus ille*, Gertz. ad Sen. de clem. I 16. 5. Minus forsitan offendat, si scribas *Graeci, illi quorum*, etsi admodum nihil interest. — P. 341. 24 *Eurota* codd., Ribbeck. recte, *Eurotas* edd. Cic. — P. 341. 25 *Militia* codd., Ribb., *Militiae* plerique editt., *Militiae et studio* mire Seyff. — P. 341. 31 *agmen ad tibiam* Tregd., Haupt., Hein., Sor., *ad modum ad tibiam* codd. et cruce addita Bait., *iter ad modum ac tibiam* Seyff. — P. 341. 34 *et quantus* Dav., Wesenb., Bait., Hein., Sor. — P. 342. 4 *fuert* Bentl., Bait. ed. Or., Seyff., Hein., Sorof., *ferat* Lamb., Bait. ed. Tauchn. — P. 342. 23 et p. 343. 5 *potis* Both., Ribb., Hein., *potest* codd., vulg. — P. 342. 24 sq. quae sint poëtae verba, quae Ciceronis, admodum dubium est. *Non potis accedi.* — *Certe Eurypylos hic quidem est. Hominem exercitum!* non solum optimus versus est (nam imperite quidam est eiecerunt; immo poterat addi *O: hic quidemst. O hom.* —), sed etiam oratio ex ipsa scaena sumta videtur, et dederunt poëtae Bait., Seyff., Sorof. Tamen malui Ciceronis quasi se ipsum fabulae interponentem facere. Incertius etiam iudicium est de iis, quae sequuntur: *Ubi tantum luctus* —. — P. 342. 29 *paratum* de Bentleii conii. Bait., Hein., Sor., Ribbeck., mea sententia ne recte quidem, non modo probabiliter. — P. 343. 17 *exercet* H. Saupp., Bait., Hein., Sorof., non multo probabilius; non minus Latine Cels. I proem. ext. *Tum ad ea transibo, quae ad morbos curationesque eorum pertinebunt.* — P. 343. 18 *posse se* Bait., *ferre se* Seyff., Sor., *se om.* Hein. — P. 343. 19 sq. Ex ingenti numero coniecturarum eam secutus sum, quae et omnium proxime accederet ad similitudinem litterarum traditarum (in codd. enim est *Inde* pro *Indi*) et a Cicerone ipso commendari videretur; nam V 27. 77 eodem Indorum exemplo ad eandem rem probandam utitur. — P. 344. 19 *quicquid est* Kayseri auctoritate Bait. ed. Tauchn.; v. ad p. 7. 13. — P. 345. 14 *ista* codd., *istaec* edd., cf. p. 59. 22. — P. 345. 20 *plane* non recte videntur interpretes explicasse; v. ad Seyff. Lael. p. 108. — P. 345. 25 *Nunc* codd., Seyff., Hein., Sorof., *Hunc* Wesenb., Bait., *Ne* Jeep. Si opus esset emendatione, mallet *Hic*. — P. 345. 31 *caus* Non., plerique editt.,

cautus codd., Seyff., Kuehner. Idem error p. 63. 26 al. — P. 346. 5 *quod honestum est* Hein.; v. ad p. 7. 13. — P. 346. 13 *Fieri* codd., Seyff., *Ferri* vulg. — P. 346. 20 [*pluribus*] Cobet., Bait. ed. II, Hein. — P. 347. 25 *leniter* Bak., Bait. ed. Tauchn.; cf. ad p. 77. 5. — P. 348. 2 *iam tandem* scripsi, *abscedite iam iam* ad p. 77. 5. — P. 348. 23 *verae* (i. e. vera, non ficta, exempla honestatis) scripsi, *honestae, verae* Jeep., progr. Guelf. 1865 viro Tregd., Bait., Seyff., Hein. — P. 348. 26 *Timocreonis viro* Tregd., Bait., Seyff., Hein. — P. 348. 26 *Nicoor.* vulg. — P. 348. 28 *Callanus* codd., Bait. ed. Tauchn. — P. 348. 30 sq. *sed — corpus* codd., Seyff., [*sed — corpus*] Bait. ed. min., Sorof., *si tactum dolore corpus* Bait., alii aliter. — P. 349. 30 *idem* codd., Seyff., Hein., *quidem* Bait., Sor. — P. 350. 6 *non quo* Bait. ed. Tauchn. suo more. — P. 351. 22 *Quia, si, cum* Madv., Bait. ed. Or., Hein., *qui cum* codd., *Si qui, cum* Ern., Bait. ed. Tauchn., *Quia cum non tant. op. phil. ded., si dol. tantum ferre non possem* Seyff. — P. 352. 11 sq. miror Bentleii coniecturam contendendo editoribus fere omnibus placuisse; mihi compensatione gloriae simileve quid desiderari videtur. In cod. Gud. *contempno* esse, 'sed spatio relicto et puncto posito', paulo obscurius testatur Seyff. — P. 352. 12 *ut apud* codd., et *apud* Hein., Seyff. — P. 352. 19 *cucurrerunt* codd., Bait. — P. 353. 23 *proficiscatur* v. Seyff. Lael. p. 143. — P. 353. 26 *debes* Sorof., Hein. — P. 354. 5 *te, quo velis, perferent* non sunt Ciceronis verba. Is scripsisset *voles*. — Ib. *omittat is* scripsi, *omittas* (omittas) codd. GR, *omittat* vulg.; pronomen desiderari videtur. — P. 355. 3 [*causa*] Cobeto auctore Bait. ed. Tauchn. — P. 356. 32 [*gloriae*] Bait. ed. Tauchn. — P. 357. 4 *Qua caecati* Schlenger., Bait. ed. II, Hein. — P. 357. 7 *Atqui* Hein. (de codd. errans). — P. 357. 11 [*quod ins. cont. omnibus*] Bak., Bait., Hein. — P. 357. 12 *iis* all., Seyff. — P. 357. 16 *hoc — ipso* Bak., Bait., Sor., *Hi — ipsi* codd., Seyff., Hein. — P. 357. 18 *poti pro pati* Ribbeck., Bait. ed. Tauchn., Seyff., Hein. — P. 357. 23 *ipse med. corp. [animus]* videtur voluisse Bait. in ed. Tauchn. — P. 357. 31 [*viribus*] Tregd., Bait. ed. Or., *atque viribus* Bentl., Wesenb., Bait. ed. Tauchn. — P. 359. 31 v. ad p. 70. 24, quod Kuehneri causa commemoro. — P. 359. 32 coniunctivum *sint* vitiosum, verum esse indicativum Wesenb. Baistero, Seyfferto, Heinio, Sorofio, Meisnero persuasit; nam 'hoc loco causalem sententiam ad *dicentium* cogitationem parum commode referri.' Tale argumentum tantum valuisse miror; valentius autem fuisse suspicor illud, quod paucis versibus ante scriptum est *exisse ex potestate dicimus eos, qui cefrenati feruntur*, in quo nihil est simile. Nam hoc posteriore loco declaratur, quod genus hominum (*ii, qui cefrenati feruntur*)

exisse ex potestate dici soleat, illo, qua causa commoti homines ita dicere soleant, i. e. quales ipsis illi esse videantur. Cf. ad p. 7. 13 et ad p. 400. 33. — P. 360. 21 *naturale*, i. e. natura insitum, ut de divin. II 12. 29 ex *tauri opimi iecur* — *quid habet naturale, quod declarare possit, quid futurum sit?* (*natura tale* Klotz.), Sen. nat. quaest. V 5. 1 *habere aera naturalem vim movendi se neque aliunde concipere*, cf. p. 264. 5 *hominis natura habet quiddam ingenitum quasi civile atque popolare*; codd. *naturabile*, ut alibi (N. D. II 36. 91) *animabilis, morabilis* (fat. in.), *aequabilis pro animalis, moralis, aequalis*; cf. *spiritalis* cod. G p. 294. 15 et Serv. tamquam ex libris de deor. nat. (frgm. 8 Bait.) pro *spirabilis*; vulg. *natura*, Bentl. *natura fere*, Seyff. *natura tractabile — et tenerum*. — P. 360. 28 *si, inquit, fuero* Seyff., Hein., Sorof., *si inquit fuerat* codd., *si sim, qui fuerat* de Halmii sent. Bait. — P. 361. 19 sq. [*Ita fit — repugnet*] Hein., Bait. ed. Tauchn. — P. 362. 36 *qua nihil melius est* Wesenb., Bait., Hein., Sorof.; vid. ad p. 238. 13. — P. 365. 36 *est propositum* Bouhier., Hein., *fuit prop.* Davis.; vid. Seyff. Lael. p. 346, supra p. 211. 23. — P. 366. 4 *socrum* Bentl., Ribbeck., Seyff., Hein., *socero* codd., *socro* Klotz., Bait., Sorof. — P. 366. 8 *istic* codd., *istine* vulg., *isti* Ribbeck. — P. 366. 10 *Meo tanta* — de Bentl. con. vulg., *Vobis* Seyff., *Tanta vis sceleris in corpore haeret* Ribb. — P. 366. 16 *horrida atque* codd., Bait., Seyff., Hein., Sorof. — P. 367. 26 *Euripi dem* Bait. ed. Tauchn. tacit.; cf. p. 282. 11. — P. 368. 22 [*cum*] Davisio auctore Bait. ed. Tauchn. — P. 368. 27 [*Socrate*] Bak., Bait., Hein., Sorof., *Socratam* cod. G, *Socratem* R 'glossa ad illum addita'. — P. 370. 10 *humana* cod. G, Hein., *humanae* R. — P. 371. 29 et add. Hein., Bait. ed. Tauchn., Seyff., Sorof. — P. 372. 5 *est* vulg., *est si* codd., *est scilicet* Seyff. e Klotzii con. — P. 372. 19 *auditu e cantibus* veri similiter Sorof., Hein. adm. crit. — P. 372. 25 *etiam pro enim* Seyff. — P. 373. 3 *est* add. Seyff., Hein., Sor. — P. 373. 6 *acupens*. v. ad p. 132. 15. — P. 373. 10 *et sertis* codd., Seyff., Sorof., [*et*] *sertis* Hein., et del. Wolf, Bait. all. — P. 373. 11 *etiam deliciarum, plane* Seyff., *etiam amorum, plane* Jeep., progr. Guelferb. 1865 p. 13, probabiliter. — P. 373. 20 *occidat* Ribbeck., Seyff., *accidat* codd., Bait., Hein., Sorof. — P. 373. 27 *Nec Auxilio exili aut fuga* — (vulg.) *nec Auxilio aut exili aut* — (Ribb., Hein.) integer versus est; *fugae* Ribb. et voluit Hein. — P. 374. 23 *quidem te* vulg., *te quidem* codd., Hein.; v. ad p. 18. 13. — P. 375. 6 sq. *voluptatem esse* Seyff., Sorof., *esse voluptatem* Lamb., Bait. ed. Tauchn., Hein., *voluptatem* Bait. ed. Or. — P. 377. 26 *inveteratae* Seyff., Hein., Sorof., *inveterata* codd., *in inveterata* vulg. — P. 378. 1 *At qui toler.* cod. R corr. ex *Aut*, Bak., Bait. ed. Tauchn. — P. 378. 6 [*id*] Tregd., Bait. ed. Tauchn. — P. 378. 9 *nam pro*

non Wesenb., Hein. — P. 378. 10 *quia recentia sunt, maiora videntur* om. prima man. codd. G et R, *sed maiora videntur, quia recentia sunt* Wesenb., Hein. — P. 379. 5 sq. itane distinguas, ut voluit Wesenb. (Baiter., Hein., Sorof.): *Ita fit sensim, cogitantibus ut — appareat*, i. e. Ita sensim fit, ut cogitantibus appareat, an ita, ut Seyffert.: *Ita fit, sensim cogitantibus ut — appareat*, i. e. Ita fit, ut cogitantibus sensim appareat, non multum interest. — P. 380. 1 *tam pro tum* Seyff., *nam* Kuehner.; neutro opus est. — P. 380. 7 et 13 *malivol.* v. ad p. 105. 18. — P. 380. 26 [*aegritudo*] Ern., Bait. ed. Tauchn. — P. 381. 19 *delectet* Wesenb., Hein., Seyff., ut videtur, *invitus*. — P. 381. 24 *declaratur hoc* codd., i. e., ut ego interpretor: *officii iudicio hoc fieri eo declaratur, quod — declaratur haec* Hein., Sorof., *declarat haec* Wesenb., *declarat hoc* Bait., Seyff. ita interpretantes, ut hoc sit nominativus. Mihi hoc (i. e. ut haec omnia recta, vera, debita putantes faciant in dolore) non magis opus esse videtur mutari in haec quam Lael. 17. 64 ex. *utrage in re in utrisque in rebus* propterea, quod paulo ante positum est *in bonis aut in malis rebus* (v. Seyff. ed. II p. 416 sq.). Tautologia, quam accusat Wesenb., aut nulla est in hoc fieri aut eadem in haec fieri. — P. 382. 20 [*aegritudinis*] Bait. ed. Tauchn. — P. 383. 11 sq. [*causam atque*] Dobreo auctore Bait. ed. Tauchn. — P. 384. 18 *idem cum aud.* de Bakii con. voluit Sorof. Quidni etiam v. 10 *idem?* — P. 384. 23 *Convertit* Seyff., Hein., Sorof.; coniunctivum praefero (cf. ad p. 110. 10), perfecti mallet, si locum haberet. — P. 384. 26 *et tamen* Seyff., Hein., Sorof., *ii tamen* codd. (*hi*), vulg. — P. 386. 20 *putent docere* Lamb., Bait. ed. Tauchn., fortasse vere. — P. 386. 35 *rationem* Bait., *ratione* codd. GR, *orationem* H. Steph., Seyff., Hein., Sorof., *λόγους* Aeschyl. — P. 387. 8 *nil* cod. G, ut p. 382. 30 uterque cod. et edd., *nihil* vulg. — P. 387. 15 [*Cleanthes*] Bak., Bait., Hein., Sor. — Ib. *fateatur* codd., Seyff., Hein., Sorof., *fatebatur* Wesenb., Bait. Vid. p. 7. 13 (266. 13). — P. 387. 18 *baiolum* codd., Bait. ed. Tauchn., ut parad. 3. 23. — P. 388. 18 *num quid esset malum* Wesenb., Bait., Seyff. (quem paenituisse scio). Vid. progr. Landsberg. 1865 p. 9 sq. et add. p. 32. 7 sq. *ars quae potest esse, nisi quae* —?, p. 149. 12 *nullum officium suum ducerent, nisi ut* —, p. 269. 4 *nisi quod honestum est, nullum est aliud bonum*, Sen. ep. 76. 24 et 26, 90. 35 etc. — P. 389. 11 *contractiuncula quaedam an. relinquetur* Bentl., *contractiunculae — relinquentur* codd. et Non., Bait., *contractiuncula — relinquentur* Hein., Sorof., *ex contractiuncula quadam* (sic codd.) — *relinquentur* Seyff. — P. 389. 16 et 27 *eligendae* codd., *Madv. em. Liv. p. 155 n. et advers. II 205*, Bait. ed. Tauchn., *elidendae* vulg. 'Fortius et sententiae

magis aptum videtur' Ribbeckio com. frgm. p. LIX ed. II *excindendae*; nam 'ipsam excindendi evellendique significationem non magis inesse in illis locis (Columellae, Varronis, Curtii, in quibus est *herbas eligere*) demonstratum videt, quam ubi Parcae fila, nautae litoris oras, vela, alii spolia fugati hostis, ossa corporis mortui de via, remos in maris gurgite *legere*, vel *sublegere* sermonem dicuntur — omni violentiae significatione procul habita'. Quippe, qui in lexicis non invenerit etiam *vivis ossa legi*, Sen. cons. Marc. 22. 3 (*lacerationes medicorum ossa vivis legentium et totas in viscera manus demittentium*), prov. 3. 2, benef. V 24. 3; vid. Buenem. Lact. mort. pers. 21. 11. Etiam *ferrum e terrae cavernis non elici* posse videtur, sed *eligi* (N. D. II 60. 151), itemque (ib. 64. 161) *ex bestiarum corporibus remedia morbis et vulneribus eligi* (ita codd.: *eligamus*, non *elici*; v. etiam ad p. 167. 36. — P. 391. 19 *sapientiae nobilitate* Madvig., Bait. ed. Tauchn. — P. 392. 15 *discriptos* Seyff., Hein., Sor., *rescriptos* codd., *descriptos* J. Fr. Gronov., Wesenb., Bait.; cf. ad p. 6. 29. — P. 392. 26 *repperisse* Dav., Bait., Sorof., *perperisse* codd., *peperisse* Seyff., Hein. — P. 392. 36 *Diogenem* Bait. ed. Tauchn. tacit.; cf. p. 282. 11. — P. 393. 29 *nullisque* codd., Bait., *nulliusque* Bentl. ac recent. praeter Bait. omnes, quo non magis opus est, quam si quis p. 453. 34 *te nulla vincula impediunt ullius certae disciplinae corrigere velit te nullius (unius) certae disciplinae vincula impediunt*; nam *unus* per se est *unus aliquis* aut *ullus certus*, recteque et usitate dicitur *non (nec, nullis etc.) unus* ita, ut contrarium sit *sed plures* aut *universi* (velut Sest. 57. 122 *nec unus in quemquam umquam gratior quam in me universi*, Sen. de vit. beata 3. 2 *non alligo me ad unum aliquem*). Insigni errore Seyff. *nullis unius* non posse dici ratus nisi ita, ut nolit Cicero unius modo disciplinae, sed complurium aut omnium legibus astrictus esse, perversum id esse ait, proinde quasi non illud ipsum dicat Cicero, non unius alicuius disciplinae legibus ullis astrictum, sed per omnes vagantem, ex qua quidque placeat, legibus omnibus solutum asciscere se velle. — P. 393. 32 *requiremus* codd., Bait., Sorof., *exquiremus* Bak., Hein., *anquiremus* Seyff. — P. 394. 23 *his* codd., Bait., Seyff., *uis* Hein., Sorof. — P. 395. 6 [*faciunt*] Bak., Bait., Hein., Sorof. — P. 396. 15 *stultorum* Davis., Bait., *stulta autem* codd., *stultorum tum* Seyff., *stulti [autem]* Hein., *stultorum [autem]* Sorof. — P. 396. 16 *eaque* Bak., Bait. ed. Tauchn., Seyff., Hein., Sorof., *ea, quae* codd., vulg. — P. 397. 12 *malivolentia* Non., *malev.* hic et p. 398. 15, 417. 6 codd. et edd.; cf. ad p. 105. 18. — P. 397. 13 [*lactans malo alieno*] Bentl., Wesenb., Bait., Hein., Sorof. — P. 397. 22 *uis* Seyff., Hein., *his* codd., Bait., Sor. — P. 398. 5 *puorem metum sanguinem*

diffidentem add. Bait. ed. Tauchn., *puorem metum dedecoris* Seyff. — P. 398. 9 *Ennius* codd., Seyff., Hein., Sorof., *Enni* (Enni) Wesenb., Bait., nescio an recte; nam etsi dubium non est, quin potuerint Latini dicere *ex quo illud Ennius*, dixisse ita nemo demonstravit. De div. I 22. 43 in *Bruto* Accius codd. pro *Accii*. — P. 398. 23 *definiuntur* codd., Seyff., Hein., *definiunt* Wesenb., Bait., Sorof. — P. 398. 28 *animo* Lamb., Bait., Sorof., *odio* codd., *acerbior odio et intimo corde* Foertsch., Hein., *acerbior odio, intimo corde* Seyff. — P. 398. 33 *sit del. Bouhier.*, Bait. ed. Tauchn., *est* codd.; v. ad p. 38. 13. — P. 399. 1 [*a recta ratione*] Bentl., Bait. ed. Tauchn., Sorof., *et a recta rat.* vulg. — P. 399. 27 sq. *inveteravit — insedit* Seyff., Sorof., *inveteravit — insederit* codd., vulg.; cf. p. 269. 30. — P. 399. 35 *sanet* Bentl., Seyff. — P. 400. 20 *vinulentia* v. ad p. 44. 20. — P. 400. 33 dubito an verius Lamb. scripserit (*non quia iam sint, sed quia saepe sint*), sic, codd. enim habent *sint*, non *sic*. Wesenb. quod Ciceronem non *sint*, sed *sunt* scripturam fuisse censet, eodem modo iisdemque verbis ('parum commode', inquit) errat ac p. 359. 32. — P. 401. 7 *malivoli* v. ad p. 105. 18. — P. 401. 8 *proclives* codd., Bait., *proclive* Bentl., Hein., *proclivi* Sorof., *proclivius* Seyff.; vid. ad Seyff. Lael. p. 294 sq. — P. 401. 9 *semper, feruntur* scripsi, *semper feruntur* vulg., *semper ferantur* Wesenb., Bait.; cf. p. 400. 33. — P. 402. 3 *valetudo, vires, pulchritudo* Seyff., Hein., Sor., *pulchritudo vires valetudo* codd., *valetudo, pulchritudo, vires* Ursin., Wesenb., Bait. — P. 402. 25 sq. *temptari non possunt, corpora possunt* codd. (*corpora autem possunt* Gud.), Seyff., Hein., Sor., *temptari possunt, ut corpora possunt* Bentl., Bait. — P. 402. 26 *et pro sed* Seyff., Hein., Sorof., falso, ut opinor. Poterat Cicero ponere *nam* (Animi valentes morbo temptari non possunt, corpora possunt, propterea quod animorum morbi ex aspersione rationis eveniunt, i. e. voluntarii sunt, valentes autem animi rationem aspernari non possunt, corporum morbi sine culpa accidere possunt), sed maluit dicere sic: Animi valentes morbo temptari non possunt, corpora possunt illa quidem, sed nulla sua culpa possunt, quod contra est in animis. — P. 402. 35 *sunt enim multa* Madvig., Baiter., Sorof., *non enim in ulla* Bentl., Seyff., Hein. — P. 403. 4 *quia* codd., *quia hi* Lamb., *qui* Dav., Bait., Seyff., Hein., Sor. illud noluisse dicere Ciceronem, hoc vix potuisse sentio. — P. 403. 8 *scrupulosis* codd., *scrupulosi* edd. Incertissima res. — P. 404. 22 *omnes virtutes* H. A. Kochio auctore Sor. — P. 405. 1 sq. *aut in studiis humanis* errore om. Bait. in utraque ed. — P. 405. 24 *qui error* —? Bait. ed. Tauchn., *Qui si error* — cett.; v. Seyff. Lael. p. 253 sq. n. — P. 405. 25 *res eadem* maneat Bait., Hein., Sor., *res eadem mancant* all., Seyff., *res*

eadem maneat codd.; v. Lael. p. 310. — P. 405. 34 *Sit ea modica* Bentl., Bak., Bait. ed. Tauchn., Hein., Sor. Facilius probarem esset; illud non verius videtur quam v. 35 sqq. *Quid, si dolores — accedant?* — P. 406. 31 *habere — excanduerit* Bak., Bait. ed. Tauchn. — P. 407. 10 *cum* Seyff., Hein., Sor., *quod* codd., [*quod somnum capere non posset*] Bait. — P. 408. 5 *qui ignominiam errore* om. Bait. — P. 408. 9 *existimant* Bak., Bait. ed. Tauchn. — P. 408. 20 *e quo* Manut., Seyff., Hein., Sor., *aqua* codd., *quo* vulg. — P. 409. 1 *Pacidianus* codd., Bait. — P. 409. 5 *furi* Tischer., Hein., Sorof., *suria* codd., † *suria* Bait., *spuri* Seyff. — P. 409. 11 *est pro esset* Bak., Bait. ed. Tauchn.; v. Seyff. gramm. § 265 n. 2. — P. 409. 28 *comminus — contrario* ex Ennii versibus petita mihi videri dixi coni. Tull., Regimont. 1860 p. 21. — P. 410. 33 *Nam poetaene sit* (Seyff., Hein., Sor.) an Ciceronis (Bait., Ribbeck.), nemo potest scire. — P. 410. 34 sq. scripsi de Hermannii sententia cum Baitero et Ribbeckio, *perficit manus proclium restituit insaniens* codd., *refecit rem, manu restituit proel. ins.* Seyff., Hein., Sor., illud, *refecit rem*, fortasse recte, *proclium insaniens* falso (v. pros. Plant. p. 466 sq.). — P. 411. 7 *et omnino* Hein. — P. 412. 11 *Demosthenem* Bait. ed. Tauchn.; v. ad p. 282. 11. — P. 412. 26 *At enim* Seyff., Sor., *At etiam* codd., vulg. — P. 412. 35 *Quis id adprobare* Bait., Sorof., *Quis id adprobari* codd. — P. 413. 34 *his* codd., Seyff., [*iis*] Bait., del. Bak., Hein., Sorof. — P. 414. 33 sqq. [*Putat — avocari potest*] Bait. ed. Tauchn. — P. 414. 37 *subtilior* Bentl., Seyff. — P. 415. 10 sq. *vel — vel* Bentl., Seyff., Hein., Sor., *nec — nec* codd., *et — et* Lamb., Bait. — P. 416. 19 *venientia* pro *sequentia* Madv. advers. II 243 sq., 'quod nunquam sequentia aut omnino aut in hac aegritudinis et metas separatione pro futuris ponantur, ad quae metus pertineat, ut aegritudo ad instantia.' At, ut v. 17 aliter, ut ait Madv., dicatur metus quasi *dux consequentis molestiae*, quod non credo, p. 398. 4 *pigritia* definitur *metus consequentis laboris* et p. 369. 28 *praeteritarum voluptatum memoriae* opponitur *spes consequentium*, de div. vero I 55. 126 *quae praeterierunt, quae instant, quae sequuntur* eadem esse dicuntur, *quae facta sint, quae fiant, quae futura sint*, et *venturum* quoque *bonum* non plus quam semel, nisi fallor, p. 396. 30, *contrarium praesenti*, dicitur. V. Seyff. Lael. p. 398. *Sequentia 'ortum esse ex eo, quod proximum praecedit consequentis molestiae'*, tam incredibile, quam quod maxime. — P. 417. 6 *malivolus* v. ad p. 397. 12. — P. 417. 22 *cavere* Dav., Bait. ed. Tauchn., Hein., *confidere* codd. et Non., *providere* Bait. ed. Or., Seyff., Sor. — P. 420. 1 *est pro sit* Ribbeck. com. p. 99. — P. 420. 21 [*vel alio modo*] Hein., Bait. ed. Tauchn., *vel aliunde adripi vel alio modo* Sor.

— P. 421. 15 *alium pudor* om. Bait. *invitus*. — P. 421. 20 *Quis item* Fleckeis., Bait. ed. Tauchn., Seyff., Hein., Sor., *Quis tedi autem mal?* Ribbeck. Melius videtur *Quis malitia autem te?* — P. 422. 25—36 *Quis enim — erroris est, item* p. 423. 7—13 *Ergo ut — proclivior* aliena esse censet Meissner., fortasse vere. — P. 422. 32 *opinio pro diffidentia* Hein. — P. 422. 34 sq. [*Ut igitur — sunt in malo*] Bait., Hein., Sor. — P. 423. 16 [*depellitur*] Dav., Wesenb., Bait., Hein., Sor. Cf. p. 403. 4 sq. *vitia sublata esse possunt, quia non tam celeriter sanantur (morbi) quam illa tolluntur*. — P. 426. 22 *qui veri similis videtur* Ciceronem scripsisse quam *quid*. — P. 427. 6 *est pro sit* Bak., Bait.; cf. ad p. 7. 13. — P. 427. 14 sq. [*qui — nominabantur*] H. Saupp., Bait., Hein., Sor. satis probabiliter. — P. 427. 29 *venisse cumque* Cobet., Bait. ed. Tauchn. — P. 428. 29 *a caelo* Seyff., *de caelo* Or., Hein., Sor., neutrum, ut mihi quidem videtur, necessar. — P. 429. 22 sq. *aut qui — dicere errore* om. Bait. — P. 430. 17 [*ipsa prudentia*] Ern., Bait. ed. Tauchn. — P. 431. 19 *quae cuique* codd., quod 'ex recentioribus unus inventus est qui tueri aaderet, Re. Klotzius', *quae cumque* vulg., *quae cuiquam* Bentl. Hoc dubito an Seneca scripturus fuerit, Cicero profecto scripsit *quae cuique*, i. e. unicuique homini tolerabilia ducit omnia, quae ei (unicuique) accidere possunt, aut: quae cuique accidere possunt, ea cuique tolerabilia ducit, in quo distributionis, quam desiderat Seyffertus, tantum est, quantum v. c. p. 444. 29 *id licere dicimus, quod cuique conceditur*, p. 423. 4 *naturam cuiusque ex forma perspicere*, i. e. ex uniuscuiusque forma perspicere naturam eius, aut p. 427. 12 *initiorum causarumque cuiusque rei cognitio*, i. e. cognitio, quae cuiusque rei initia causaeque sint. Similimus huic loco est ille p. 440. 5 sq. *ea, quae homini accidere possunt, omnia parva ducens*, nisi quod ad adiectivum *tolerabilia* accommodatum est pronomen distributivum, ad *parva ducere* non item. At enim, non ceteris hominibus singulis tolerabilia ille ducat humana omnia, quaeritur, sed sibine ipsi. An vero? is, qui *ducat tolerabilia, quaecumque accidere possunt?* Non de constantia et patientia hominis omnia mala perferentis agitur, sed de sententia sapientis humana omnia adeo despicientis, ut posse tolerari (nam id est tolerabile ducere) non a se solum, sed ab homine, omnes ictus fortunae arbitretur. In iis demum, quae sequuntur: *idem si nihil concupiscat* etc. ipsius continentia ac temperantia laudatur; scilicet cupidi laetique omnes homines omni tempore aut sunt aut non sunt, patientes non sunt, nisi cum quid iis accidit. Ergo de patientia malorum deliberat philosophus decernitque sua cuique esse tolerabilia, cupiditate vacat ipse. Cf. ad p. 16. 27 et maxime ad p. 231. 16 *prudentia, quam*

omnes, qui cuique artificio praesunt, debent habere eodem modo depravatum: cuiusque artificio praesunt. — P. 432. 18 in philosophia codd., a philosophia all., Seyff. invitus, ut videtur, [in philosophia] Bait. II. — P. 432. 29 fuisset Bentl., Bait. — P. 433. 14 scripsit vulg., scripta sit codd., scriptitavit Klotz., Seyff. — P. 437. 12 sq. sine cruce Bait., ni ita esset, tum volui, ut totum — poneret Hein., si ita esset, num iure — poneret Sorof. — P. 437. 18 Sed si Koenighoff., Sor. — P. 437. 26 sq. Ain tu? aliter Or., Bak., Hein., An tu an aliter codd., An tu aliter Tregd., Sor., Bait. ed. Tur., Ain tu? an aliter ed. Lips., Ain tandem? aliter Seyff. — P. 438. 2 sq. [ex alterius eventis] Hein. — P. 438. 5 hic sapiens intercidit apud Bait., item v. 17 et vites. — P. 438. 9 ipso Bait., Seyff., Hein., Sor. — P. 438. 24 est pro sit de Halmii con. Bait., v. ad p. 110. 10. — P. 438. 25 his codd., Seyff., Hein. — P. 439. 23 sq. compleatur Wopk., Bait. ed. Tauchn., Seyff., Hein., Sor., complectitur codd., complectur Bentl., Bait. ed. Or.; v. ad p. 68. 14 et 7. 13. — P. 439. 32 parva metuit, recte, ut videtur, defensum a Madvigio de fin. p. 769, Bait. ed. Tur., pauca ed. Tauchn., Sor., parvo metu est Tischer., Hein., parce metuit Seyff. — P. 440. 14 quae est moderatrix Hein., Sorof. Eo, quod temperantia talis est, ut sit moderatrix omnium commotionum, efficitur, ut adiuncta ea ad fortitudinem nihil desit ad beate vivendum. V. ad p. 53. 6. — P. 440. 20 Atque cum vulg., At quicumque codd., Cumque Seyff. — P. 440. 24 sq. cum omnia ea — pugnant Seyff., cum omnia — pugnant codd., quae omnia — pugnant Bait., Hein., Sorof. Emendatum esse totum locum non credo, minimeque placet v. 22 sqq. quod — versetur. — P. 442. 18 sine alacritate, ulla sine libidine Sorof. vix probab., sine alacr., nulla libidine H. Saupp., Hein., sine alacr. futili, sine lib. Bentl., Seyff. — P. 442. 33 me aequiperare Orell., Hein. — Totum autem locum v. 27 sqq. sic fere scribendum censet Niemeyer. in Fleckeis. ann. phil. 1876 p. 642 sqq.: (Et est in aliqua vita — aequiperare queat.) Quodsi beata vita glor. — ferendum sit — Quibus positus intellegis quid sequatur. Atque item —. De cetero non pugno, etsi non multo elegantius disputantem Niem. Ciceronem facere videtur; sed et quidem nolim iam, ut olim, mutari in atque item, nam et quidem identidem valere atque persuadet multitudo locorum, ut p. 26. 25, 43, 27, 126. 18, 174. 4, 275. 3, 310. 32, 361. 5 et 21, 376. 11, 457. 10 (et hic quidem), N. D. I 31. 88 (al. 89 Et tu quidem), II 13. 36 (intelligentem esse mundum et quidem etiam sapientem), II 15. 41 ex. (solem et quidem reliqua astra), II 37. 94 (minus operosa et multo quidem faciliora), III 9. 23 (disertus et quidem mathematicus), de div. I 49 ex. 112, II 36. 77, or. 45. 152, fam. IX

22. 4 m. — P. 444. 10 a bono consule mihi non minus ineptum videtur (qui est bonus consul, ad eum repulsa non pertinet) quam a bono populo; illud tulerunt editt., ex hoc Madvigio auctore sustulerunt bono Bait., Hein., Sor., a non bono populo Seyff. — P. 444. 19 [consulis] Bak., Bait. I, Hein., Sor., del. Bait. II. — P. 445. 35 et perscrutaretur deest apud Bait. — P. 446. 1 ipse Scheib., Bait. ed. Tauchn. — P. 446. 14 Cum huic obsecutus es Seyff., Hein., non recte. — P. 446. 18 [opes] Bait. — P. 447. 10 [mortis] Scheibio auctore Bait. ed. Tauchn. — P. 447. 17 sq. persudioso; poetam etiam tragicum accepimus Seyff. probabiliter; accepimus e codd. det. addunt etiam Ern., Hein., all. — P. 448. 3 Agragantinas Seyff., Hein., Sor., Agragantinas Camerar., Agragantinas codd., Bait., cum cruce in ed. Tauchn. — P. 448. 9 multi codd., vulg., tumuli, milites, incultum, rustici, inviti, servuli all., famuli Lattmann., Bait. ed. Tauchn. — P. 448. 15 Arpinati Wesenb., Hein., Sor. — P. 448. 23 in iniuriis Bait.; v. ad p. 10. 20. — P. 449. 10 fugiendarumque Seyff., Hein., Sor., fugiendarumque ve rerum ne vivendi codd. (ve et ne vivendi eras. in cod. R), fugiendarumve Bait. — P. 449. 35 compleatur codd., Seyff., Hein., completur Bentl., Bait., Sor.; haec est quasi accessio, illa consecutio; cf. de rep. I 14. 22. ex. — P. 449. 37 aeternitatem imitandi Seyff., Hein., Sor., aeternitatis imitandi codd., Bait. — P. 450. 1 conlocatam Seyff., Hein., Sorof., conlocata codd. GR., conlocatum Wesenb., Bait.; v. Seyff. Lael. p. 438, N. D. II 52. 129 ova — et nascuntur et educantur ipsa per sese. — P. 450. 11 deligenda vulg., Bait. ed. Tauchn., Seyff., dilig. codd., Bait. ed. Tur., Hein., Sor.; v. ad p. 105. 13. — P. 451. 19 voluptatum codd., Wesenb., Seyff., Hein., Sor., voluptatum Bait. — P. 452. 20 [in India] Davis, Bait. ed. Tauchn. — P. 452. 21 communis Geel., Fleckeis., Hein., Sor., cuius codd., Bait., Seyff. — P. 452. 25 illa multi emendandum censuerant non sine causa: turba, turbella, turba illa; illae, reliquae, relictiae — discedunt; victa nulla non discedit Sor. — P. 452. 30 pravis Lamb., Bait. ed. Tauchn. — P. 453. 2 [gratia] Ursin., Bait. ed. Tauchn. — P. 453. 33 nisi molestum est Halm., Bait., Hein. (Philol. XIX 624). — P. 454. 16 nos quidem illud Wesenb., Bait., Hein., Sor., nos illud quidem codd. (v. ad p. 18. 13), nos illud quiete et Seyff. — P. 454. 28 [bonis] Goer., Madv., Wesenb., Bait. ed. Tauchn. — P. 455. 2 sqq. oratio distingui sic solet: est: praeter Theophrastum et si qui — reformidant, reliquis quidem, quod nescio quo modo intellegi possit. — P. 455. 10 sq. dicant — sunt Bakio crediderant recent. editt. omnes ita corrigenda esse, ut modi permutentur. Dicunt Bakius propterea scribi oportere ait, quod Cicero loquatur de certis philosophis, non indefinite, Seyff. rectissime eum iudicasse censet; aut enim dicendum

fuisse cum dicant aut qui dicunt. Falso ergo Cicero, ut pauca ex innumerabilibus exemplis proferam, scripsit p. 23. 18 (Lucullus) qui ea esset memoria, p. 55. 37 tu, qui dicas, p. 58. 29 tu, qui dixeris, p. 173. 12 ad te, qui processeris, p. 218. 10 Pyrrho, qui relinquat, p. 294. 27 (Dicaearchus) qui sentiat; an Lucullus, Pyrrho, Dicaearchus, tu incerti sunt homines? Non licet iis, qui dicunt, negare qui dicit, quasi describit homines et poterat addere vel nomen vel genus vel aetatem potius quam qui dicunt; qui dicant autem significat eam ipsam vel virtutem vel vitium, quod dicant, causam esse, cur iis non liceat; qui certine sint an incerti, nihil ad rem, nec interest, utrum veritas: Leute, die —, an: sie, die —. V. ad p. 68. 14. Sunt autem Ciceronem scripsisse, non sint, indicio est Quamquam enim sint —; de quo v. ad p. 7. 13. — P. 455. 23 minis, blandimentis Hein., Seyff., Sor., minimis blandimentis codd., minis aut bland. Bait., Bait. — P. 456. 10 Quid tandem Seyff. ex Nonio restituisse se ait falso. — P. 456. 23 facere idem Sorof. — Ib. poterunt vulg., Seyff., Hein., Sor., potuerunt codd., Wesenb., Bait. V. ad p. 118. 18. — P. 457. 26 [non] Madv., Tregd., Bait. ed. Tauchn. — P. 457. 36 sq. et expetendam Dav., Seyff., expetendamque Bait., Hein., Sor. — P. 458. 19 ptolomeus codd.; v. ad p. 235. 2. — P. 458. 22 Socratem Bait. ed. Tauchn.; cf. ad p. 282. 11. — P. 460. 6 et tabulis studes de Wesenb. con. Sorof., tabulis iudis codd., tabulis studes Seyff., Bait. ed. Tauchn., Hein. — P. 460. 14 quam paucis om. Bait. — P. 461. 21 contemnenda sicut a paulo codd., cont. sapienti, paulo Hein., cont. ac levicula, paulo Seyff. — P. 461. 22 a patria Wesenb. et voluit Bait. ed. Tauchn. — P. 461. 34 An potest exitium ignominia adficere Wesenb., Bait. ed. Tauchn., Sor., alii aliter. — P. 462. 11 Quid? num pro Qui enim non recte Scheibio auctore Hein. — P. 463. 6 id add. Seyff., Hein., Sor. — P. 463. 20 quod credibile vis est Bak., Bait. ed. Tauchn. prave. — P. 464. 5 poësim Wesenb., Seyff. — P. 464. 27 sq. omnesque item Man., Lamb., Wesenb., Bait. ed. Tauchn., Hein., Sor., omnesque id codd., omnes denique Seyff., omnesque Bait. ed. Or. — P. 465. 9 quoniam quidem mors est aeternum Wesenb., Hein., Sor.; uncas add. Bait., Dav., Bait. ed. II. — P. 465. 31 ei Wesenb., Bait., et codd., om. Seyff., Hein., Sor. — P. 465. 33 iudicas Seyff., Hein., Sor., vides codd., putas Tregd., Bait. — P. 466. 16 philosophiae Non. bis, Seyff., philosophas codd., Bait., Hein., Sor.; cf. ad p. 6. 23.

P. 165. 9 praecipue codd., praecipui edd.; v. de rep. I 34. 53.

M. TULLII CICERONIS

ACADEMICORUM AD M. VARRONEM

LIBER PRIMUS.

ARGUMENTUM.

Cum M. Cicero per dominationem C. Caesaris cum iniquitate temporum, tum partium studio a re publica gerenda se videret exclusum, ne omnino deesset rei publicae, in libris scribendis operam posuit ac praecepta dicendi compluribus voluminibus condidit, dein maxime morte Tulliae suae commotus sese etiam ad philosophiae scriptiones convertit et optimarum artium vias civibus suis tradere studuit. Quo in genere primum eo libro, quem *Hortensium* inscripserat, philosophiae vituperatoribus respondit popularibus suis universum philosophiae studium commendans, tum, quod philosophandi genus optimum esse arbitraretur, ita conatus est explicare, ut hoc ipso scripto, cuius partes infra leguntur, Academicorum rationem commendaret et a Socrate et Platone incipiens recentioris potissimum Academiae philosophiam exponeret. Hanc quaestionem Academicam cum primo duobus libris complexus esset, quos a personis, quas loquentes in iis induxerat, appellavit, priorem *Catulum*, alterum *Lucullum*, qua de re et ipsius conferenda est *epistolarum ad Atticum* lib. XIII ep. 32 § 2 et eiusdem libri ep. 12 § 3, ep. 16 § 1, ep. 19 § 5, ep. 32 § 3 et Quintiliani *institut. orat.* lib. III cap. 6 § 64 et Plutarchi *vita Luculli* cap. 42, postea iam editis his libris, cum et ad M. Varronem aliquid conscribere vellet et illud ipsum opus minus iam

probaret, hanc ipsam quaestionem ita ad Varronem transtulit, ut, quod duobus libris absolverat argumentum, iam quattuor libris exponeret, qua de re multa confert cum Attico, vide *epistolarum ad Atticum* lib. XIII ep. 12 § 3, ep. 13 § 1, ep. 16 § 1, ep. 19 § 3, ep. 25 § 3 et conf. Quintiliani *institut. orat.* l. c. Misit etiam hos quattuor libros ad M. Varronem cum epistola, quae legitur *ad familiares* lib. IX ep. 8. Iam casu factum est, ut priorum illorum Academicorum non servatus sit nisi alter liber, posteriorum autem Academicorum primus liber isque mutilus ad nos pervenerit. In hoc Academicorum posteriorum fragmento post exordium, quo Cicero de instituto philosophiae Latinis litteris illustrandae agit et sermonis instituendi occasionem demonstrat c. 1—3, Varro primum, inde a Socrate repetens usque ad Arcesilam, philosophiae rationem exponit c. 4—13, deinde Cicero ab Arcesila incipit et in Carneade desinit. Summa sermonis Varroniani haec est: Socratem primum coepisse de moribus magis quam de rerum natura disputare atque in omnibus sermonibus usum esse illa *εὐχρησία*, qua nihil se scire diceret nisi nihil se scire. Platonis autem Socratici auctoritate unam et consentientem duobus vocabulis philosophiae formam institutam esse, Academicorum et Peripateticorum, qui certam et completam philosophiae formulam composuerint, sed Socraticam dubitationem et omnibus de rebus sine adensione disputandi consuetudinem reliquerint atque ita artem philosophiae effecerint (c. 4). Triplicem autem fuisse philosophandi rationem, *unam de vita et moribus*, quae a natura peteretur, cui parendum, in qua summum bonum quaerendum dicerent (c. 5—6), *de natura alteram*, quae contineretur effectione et materia, quam fingeret et formaret effectio (c. 7, coll. c. 2), *tertiam*, quae in *ratione et disserendo* versaretur, a sensibus quidem ductam, sed ita, ut iudicium veritatis non tribueretur nisi menti, quae sola cerneret, quid semper esset simplex et unius modi et tale, quale esset, quam *ἰδέειν* appellavisset Plato. Omnem a sensibus ductam cognitionem opinabilem tantum esse, scientiam tantum in motionibus animi et rationibus inesse (c. 8). Aristotelem deinde primum *ἰδέειν* labefactasse, Theophrastum vitam beatam in sola virtute esse positam negasse. Stratonem totum se ad naturae obscuritatem contulisse (c. 9). Zenonem autem, disciplinam corrigere conatum, plurima in triplici illa ratione novasse (c. 10—11). Tum vero Zenoni se opposuisse Arcesilam, rerum obscuritate commotum, et revocasse veterem illam omnibus de rebus dubitandi consuetudinem nihilque dixisse sciri posse, ne id ipsum quidem, quod Socrates excepisset, cf. lib. II c. 24. Hanc esse Academiam novam appellatam et ad Carneadem perductam (c. 12). Cetera desunt.

CICERO VARRONI.

Etsi munus flagitare, quamvis quis ostenderit, 1
ne populus quidem solet nisi concitatus, tamen ego
expectatione promissi tui moveor, ut admoneam te,
non ut flagitem. Misi autem ad te quattuor admoni-
tores non nimis verecundos; nosti enim profecto os
huius adulescentioris Academiae. Ex ea igitur media
excitatos misi, qui metuo ne te forte flagitent; ego
autem mandavi, ut rogarent. Expectabam omnino
iam diu meque sustinebam, ne ad te prius ipse quid
10 scriberem, quam aliquid accepissem, ut possem te
remunerari quam simillimo munere; sed cum tu tardius
faceres, id est, ut ego interpretor, diligentius,
teneri non potui, quin coniunctionem studiorum amo-
risque nostri, quo possem litterarum genere, declara-
15 rem. Feci igitur sermonem inter nos habitum in
Cumano, cum esset una Pomponius; tibi dedi partes
Antiochinas, quas a te probari intellexisse mihi videbar;
mihi sumpsi Philonis. Puto fore ut, cum legeris, mirere
nos id locutos esse inter nos, quod numquam locuti
20 sumus; sed nosti morem dialogorum. Posthaec autem,
mi Varro, quam plurima, si videtur, et de nobis inter
nos, sero fortasse; sed superiorum temporum Fortuna
rei publicae causam sustineat; haec ipsi praestare
debemus. Atque utinam quietis temporibus atque
25 aliquo si non bono, at saltem certo statu civitatis
haec inter nos studia exercere possemus! quamquam
tamen quidem vel aliae quaequam rationes honestas
nobis et curas et actiones darent; nunc autem quid
est, sine his cur vivere velimus? mihi vero cum his
30 ipsis vix, his autem detractis ne vix quidem. Sed haec
coram et saepius. Migrationem et emptionem feliciter
evenire volo tuumque in ea re consilium probo. Cura
ut valeas.

1 In Cumano nuper cum mecum Atticus noster esset,
 1 nuntiatur est nobis a M. Varrone venisse eum Roma
 pridie vesperi et, nisi de via fessus esset, continuo
 ad nos venturum fuisse. Quod cum audissemus, nul-
 lam moram interponendam putavimus, quin videre 5
 mus hominem nobiscum et studiis eisdem et vetustate
 amicitiae coniunctum. Itaque confestim ad eum ire
 perreximus, paulumque cum ab eius villa abessemus,
 ipsum ad nos venientem vidimus; atque illum com-
 plexi, ut mos amicorum est † satis eum longo inter- 10
 2 vallo ad suam villam reduximus. Hic pauca primo,
 † atque ea percontantibus nobis, ecquid forte Roma
 novi, Atticus: Omitte ista, quae nec percontari nec
 audire sine molestia possumus, quaeso, inquit, et
 quaere potius, ecquid ipse novi. Silent enim diutius 15
 Musae Varronis quam solebant, nec tamen istum
 cessare, sed celare, quae scribat, existimo. Minime
 vero, inquit ille; intemperantis enim arbitror esse
 scribere, quod occultari velit; sed habeo opus magnum
 in manibus, idque iam pridem; ad hunc enim ipsum 20
 (me autem dicebat) quaedam institui, quae et sunt
 3 magna sane et limantur a me politius. Et ego:
 Ista quidem, inquam, Varro, iam diu exspectans non
 audeo tamen flagitare; audiui enim e Libone nostro,
 cuius nosti studium (nihil enim eum eius modi celare 25
 possumus), non te ea intermittere, sed accuratius tractare
 nec de manibus umquam deponere. Illud autem
 mihi ante hoc tempus numquam in mentem venit a
 te requirere; sed nunc postea quam sum ingressus
 res eas, quas tecum simul didici, mandare monu- 30
 mentis philosophiamque veterem illam a Socrate ortam
 Latinis litteris illustrare, quaero, quid sit, cur, cum
 multa scribas, hoc genus praetermittas, praesertim
 cum et ipse in eo excellas et id studium totaque ea
 res longe ceteris et studiis et artibus antecedit. 35

2 Tum ille: Rem a me saepe deliberatam et mul-
 4 tum agitatam requiris. Itaque non haesitans re-

spondebo, sed ea dicam, quae mihi sunt in promptu,
 quod ista ipsa de re multum, ut dixi, et diu cogitavi.
 Nam cum philosophiam viderem diligentissime Graecis
 litteris explicatam, existimavi, si qui de nostris eius
 5 studio tenerentur, si essent Graecis doctrinis eruditi,
 Graeca potius quam nostra lecturos; sin a Graecorum
 artibus et disciplinis abhorrent, ne haec quidem
 curaturos, quae sine eruditione Graeca intellegi non
 possunt. Itaque ea nolui scribere, quae nec indocti
 10 intellegere possent nec docti legere curarent. Vides 5
 autem (eadem enim ipse didicisti) non posse nos Ama-
 finii aut Rabirii similes esse, qui nulla arte adhibita
 de rebus ante oculos positus vulgari sermone disputant,
 nihil definiunt, nihil partiuntur, nihil apta interrogatione
 15 concludunt, nullam denique artem esse nec dicendi nec
 disserendi putant. Nos autem praeceptis dialecticorum
 et oratorum etiam, quoniam utramque vim virtutem
 esse nostri putant, sic parentes, ut legibus, verbis
 quoque novis cogimur uti, quae docti, ut dixi, a
 20 Graecis petere malent, indocti ne a nobis quidem
 accipient, ut frustra omnis suscipiatur labor. Iam 6
 vero physica, si Epicurum, id est si Democritum pro-
 barem, possem scribere ita plane, ut Amafinius. Quid
 est enim magnum, cum causas rerum efficientis
 25 sustuleris, de corpusculorum (ita enim appellat atomos)
 concursione fortuita loqui? Nostra tu physica nosti;
 quae cum contineantur ex effectione et ex materia ea,
 quam fingit et format effectio, adhibenda etiam geo-
 metria est; quam quibusnam quisquam enuntiare verbis
 30 aut quem ad intellegendum poterit adducere? Haec
 ipsa de vita et moribus et de expetendis fugiendisque
 rebus illi simpliciter; pecudis enim et hominis idem
 bonum esse censent; apud nostros autem non ignoras
 quae sit et quanta subtilitas. Sive enim Zenonem 7
 35 sequere, magnum est efficere, ut quis intellegat, quid
 sit illud verum et simplex bonum, quod non possit
 ab honestate seiungi (quod bonum quale sit, omnino

negat Epicurus *se sine voluptatibus sensum moventibus* ne suspicari *quidem*); si vero Academiam veterem persequamur, quam nos, ut seis, probamus, quam erunt illa acute explicanda nobis! quam argute, quam obscure etiam contra Stoicos disserendum! Totum igitur illud philosophiae studium mihi quidem ipse sumo et ad vitae constantiam, quantum possum, et ad delectationem animi nec ullum arbitror, ut apud Platonem est, maius aut melius a dis datum munus homini. Sed meos amicos, in quibus est studium, in Graeciam mitto [id est ad Graecos ire iubeo], ut ea e fontibus potius hauriant quam rivulos consectentur; quae autem nemo adhuc docuerat nec erat unde studiosi scire possent, ea, quantum potui (nihil enim magnopere meorum miror), feci ut essent nota nostris; a Graecis enim peti non poterant ac post L. Aelii nostri occasum ne a Latinis quidem. Et tamen in illis veteribus nostris, quae Menippum imitati, non interpretati, quadam hilaritate conspersimus, multa admixta ex intima philosophia, multa dicta dialectice; quae quoque facilius minus docti intellegerent, iucunditate quadam ad legendum invitati...; in laudationibus, in his ipsis antiquitatum procemiis philosophiae scribere voluimus, si modo consecuti sumus.

Tum ego: Sunt, inquam, ista, Varro. Nam nos in nostra urbe peregrinantis errantisque tamquam hospites tui libri quasi domum reducerunt, ut possemus aliquando, qui et ubi essemus, agnoscere. Tu aetatem patriae, tu discriptiones temporum, tu sacrorum iura, tu sacerdotum, tu domesticam, tu bellicam disciplinam, tu sedem regionum, locorum, tu omnium divinarum humanarumque rerum nomina, genera, officia, causas aperuisti plurimumque idem poëtis nostris omninoque Latinis et litteris luminis et verbis attulisti atque ipse varium et elegans omni fere numero poema fecisti philosophiamque multis locis inchoasti, ad impellendum satis, ad edocendum parum. Causam autem

probabilem tu quidem adfers; aut enim Graeca legere malent, qui erunt eruditi, aut ne haec quidem, qui illa nescient; sed eam mihi non sane probas. Immo vero et haec, qui illa non poterunt, et, qui Graeca poterunt, non contemnent sua. Quid enim causae est, cur poëtas Latinos Graecis litteris eruditi legant, philosophos non legant? an quia delectat Ennius, Pacuvius, Attius, multi alii, qui non verba, sed vim Graecorum expresserunt poëtarum? Quanto magis philosophi delectabunt, si, ut illi Aeschylum, Sophoclem, Euripidem, sic hi Platonem imitentur, Aristotelem, Theophrastum? Oratores quidem laudari video, si qui e nostris Hyperidem sint aut Demosthenem imitati. Ego autem (dicam enim, ut res est), dum me ambitio, dum honores, dum causae, dum rei publicae non solum cura, sed quaedam etiam procuratio multis officiis implicatum et constrictum tenebat, haec inclusa habebam et, ne obsolescerent, renovabam, cum licebat, legendo; nunc vero et fortunae gravissimo percussus vulnere et administratione rei publicae liberatus doloris medicinam a philosophia peto et otii oblectationem hanc honestissimam iudico. Aut enim huic aetati hoc maxime aptum est aut iis rebus, si quas dignas laude gessimus, hoc in primis consentaneum aut etiam ad nostros cives erudiendos nihil utilius, aut, si haec ita non sunt, nihil aliud video, quod agere possimus. Brutus quidem noster, excellens omni genere laudis, sic philosophiam Latinis litteris persequitur, nihil ut iisdem de rebus Graeca desideres, et eandem quidem sententiam sequitur, quam tu. Nam Aristum Athenis audivit aliquam diu, cuius tu fratrem Antiochum. Quam ob rem da, quaeso, te huic etiam generi litterarum.

Tum ille: Istuc quidem considerabo, nec vero sine te. Sed de te ipso quid est, inquit, quod audio? Quanam, inquam, de re? Relictam a te veterem Academiam, inquit, tractari autem novam.

Quid? ergo, inquam, Antiocho id magis licuerit, nostro familiari, remigrare in domum veterem e nova quam nobis in novam e vetere? certe enim recentissima quaeque sunt correctae et emendatae maxime; quamquam Antiochi magister Philo, magnus vir, ut tu existimas ipse, negat in libris, quod coram etiam ex ipso audiebamus, duas Academias esse erroremque eorum, qui ita putarunt, coarguit. Est, inquit, ut dicis; sed ignorare te non arbitror, quae contra [Philonis] 14 Antiochus scripserit. Immo vero et ista et totam 10 veterem Academiam, a qua absum iam diu, renovari a te, nisi molestum est, velim; et simul: Adsidamus, inquam, si videtur. Sane istuc quidem, inquit; sum enim admodum infirmus. Sed videamus, idemne Attico placeat fieri a me, quod te velle video. Mihi vero, 15 ille; quid est enim, quod malim quam ex Antiocho iam pridem audita recordari et simul videre, satisne ea commode dici possint Latine?

Quae cum dicta, in conspectu consedimus omnes. 20

15 Tum Varro ita exorsus est: Socrates mihi videtur [id quod constat inter omnes] primus a rebus occultis et ab ipsa natura involutis, in quibus omnes ante eum philosophi occupati fuerunt, avocavisse philosophiam et ad vitam communem adduxisse, ut de 25 virtutibus et vitiis omninoque de bonis rebus et malis quaereret, caelestia autem vel procul esse a nostra cognitione censeret vel, si maxime cognita essent, 16 nihil tamen ad bene vivendum. Hic in omnibus fere sermonibus, qui ab iis, qui illum audierunt, per- 30 scripti varie copioseque sunt, ita disputat, ut nihil adfirmet ipse, refellat alios, nihil se scire dicat nisi id ipsum eoque praestare ceteris, quod illi, quae nesciant, scire se putent, ipse, se nihil scire, id unum sciat, ob eamque rem se arbitrari ab Apolline omnium 35 sapientissimum esse dictum, quod haec esset una

omnis sapientia, non arbitrari se scire, quod nesciat. Quae cum diceret constanter et in ea sententia permaneret, omnis eius oratio tantum in virtute laudanda et in hominibus ad virtutis studium cohortandis consumebatur, ut e Socraticorum libris maximeque Platonis intellegi potest. Platonis autem auctoritate, 17 qui varius et multiplex et copiosus fuit, una et consentiens duobus vocabulis philosophiae forma instituta est, Academicorum et Peripateticorum, qui rebus 10 congruentes nominibus differebant. Nam cum Speusippum, sororis filium, Plato philosophiae quasi heredem reliquisset, duo autem praestantissimos studio atque doctrina, Xenocratem Calchedonium et Aristotelem Stagiritem, qui erant cum Aristotele, Peripatetici dicti 15 sunt, quia disputabant inambulantes in Lycio, illi autem, qui Platonis instituto in Academia, quod est alterum gymnasium, coetus erant et sermones habere soliti, e loci vocabulo nomen habuerunt. Sed utriusque Platonis ubertate completi certam quandam disciplinae 20 formulam composuerunt, et eam quidem plenam ac refertam, illam autem Socraticam dubitanter de omnibus rebus et nulla adfirmatione adhibita consuetudinem disserendi reliquerunt. Ita facta est, quod minime Socrates probabat, ars quaedam philosophiae et rerum 25 ordo et descriptio disciplinae. Quae quidem erat primo 18 duobus, ut dixi, nominibus una; nihil enim inter Peripateticos et illam veterem Academiam differebat. Abundantia quadam ingenii praestabat, ut mihi quidem videtur, Aristoteles, sed idem fons erat utrisque et 30 eadem rerum expetendarum fugiendarumque partitio. Sed quid ago? inquit, aut sumne sanus, qui 5 haec vos doceo? nam etsi non 'sus Minervam', ut aiunt, tamen inepte, quisquis Minervam docet. Tum Atticus: Tu vero, inquit, perge, Varro; valde enim 35 amo nostra atque nostros, meque ista delectant, cum Latine dicuntur et isto modo. Quid me, inquam, putas? qui philosophiam iam professus sim populo

nostro me exhibiturum. Pergamus igitur, inquit,
 19 quoniam placet. Fuit ergo iam accepta a Platone
 philosophandi ratio triplex, una de vita et moribus,
 altera de natura et rebus occultis, tertia de disserendo
 et, quid verum, quid falsum, quid rectum in oratione
 pravumve, quid consentiens, quid repugnans esset,
 iudicando. Ac primum illam partem bene vivendi a
 natura petebant eique parendum esse dicebant, neque
 ulla alia in re nisi in natura quaerendum esse illud
 summum bonum, quo omnia referrentur, constitue-
 10 bantque extremum esse rerum expetendarum et finem
 bonorum adeptum esse omnia a natura et animo et
 corpore et vita. Corporis autem alia ponebant esse
 in toto, alia in partibus, valetudinem, vires, pulchri-
 tudinem in toto, in partibus autem sensus integros et
 15 praestantiam aliquam partium singularum, ut in pe-
 dibus celeritatem, vim in manibus, claritatem in voce,
 in lingua etiam explanatam vocum impressionem;
 20 animi autem, quae essent ad comprehendendam vir-
 tutem idonea, eaque ab iis in naturam et mores
 dividebantur. Naturae celeritatem ad discendum et
 memoriam dabant, quorum utrumque mentis esset
 proprium et ingenii. Morum autem putabant studia
 esse et quasi consuetudinem; quam partim adsiduitate
 exercitationis, partim ratione formabant, in quibus
 25 erat ipsa philosophia. In qua quod inchoatum est
 neque absolutum, progressio quaedam ad virtutem
 appellatur; quod autem absolutum, virtus, id est quasi
 perfectio naturae omniumque rerum, quas in animis
 21 ponunt, una res optima. Ergo haec animorum. Vitae
 autem (id enim erat tertium) adiuncta esse dice-
 bant, quae ad virtutis usum valerent. Nam virtus
 in animi bonis et in corporis cernitur et in quibus-
 dam, quae non tam naturae quam beatae vitae ad-
 iuncta sunt. Hominem enim esse censebant quasi
 35 partem quandam civitatis et universi generis humani,
 eumque esse coniunctam cum hominibus communi

quadam societate. Ac de summo quidem atque na-
 turali bono sic agunt; cetera autem pertinere ad id
 putant aut adaugendum aut tenendum, ut divitias, ut
 opes, ut gloriam, ut gratiam. Ita tripartita ab iis
 5 inducitur ratio bonorum.

Atque haec illa sunt tria genera, quae putant
 6 plerique Peripateticos dicere. Id quidem non falso;
 22 est enim haec partitio illorum; illud imprudenter,
 si alios esse Academicos † qui dum appellantur,
 10 alios Peripateticos arbitrantur. Communis haec ratio
 et utrisque hic bonorum finis videbatur, adipisci, quae
 essent prima natura quaeque ipsa per sese expetenda,
 aut omnia aut maxima. Ea sunt autem maxima,
 quae in ipso animo atque in ipsa virtute versantur.
 15 Itaque omnis illa antiqua philosophia sensit in una
 virtute esse positam beatam vitam, nec tamen beatissi-
 mam, nisi adiungerentur et corporis et cetera, quae
 supra dicta sunt, ad virtutis usum idonea. Ex hac
 23 discriptione agendi quoque aliquid in vita et officii
 20 ipsius initium reperiebatur, quod erat in conservatione
 earum rerum, quas natura praescriberet. Hinc gigne-
 batur fuga desidia voluptatumque contemptio, ex quo
 laborum dolorumque susceptio multorum magnorumque
 recti honestique causa et earum rerum, quae erant
 25 congruentes cum praescriptione naturae, unde et
 amicitia exsistebat et iustitia atque aequitas, eaeque
 et voluptatibus et multis vitae commodis antepone-
 bantur. Haec quidem fuit apud eos morum institutio
 et eius partis, quam primam posui, forma atque
 30 discriptio.

De natura autem (id enim sequebatur) ita dice-
 24 bant, ut eam dividerent in res duas, ut altera esset
 efficiens, altera autem quasi huic se praebens ex
 eaque efficeretur aliquid. In eo, quod efficeret, vim
 35 esse censebant, in eo autem, quod efficeretur, materiam
 quandam, in utroque tamen utrumque; neque enim
 materiam ipsam cohaerere potuisse, si nulla vi con-

tineretur, neque vim sine aliqua materia; nihil est enim, quod non alicubi esse cogatur. Sed quod ex utroque, id † iam corpus et quasi qualitatem quandam nominabant; dabitur enim profecto, ut in rebus inusitatis, quod Graeci ipsi faciunt, a quibus haec iam 5 diu tractantur, utamur verbis interdum inauditis.

7
25 Nos vero, inquit Atticus; quin etiam Graecis licebit utare, cum voles, si te Latina forte deficient. — Bene sane facis; sed enitar, ut Latine loquar, nisi in huiusce modi verbis, ut philosophiam aut 10 rhetoricam aut physicam aut dialecticam appellem, quibus ut aliis multis consuetudo iam utitur pro Latinis. Qualitates igitur appellavi, quas ποιότητες Graeci appellant, quod ipsum apud Graecos non est vulgi verbum, sed philosophorum; atque id in 15 multis. Dialecticorum vero verba nulla sunt publica, suis utuntur. Et id quidem commune omnium fere est artium; aut enim nova sunt rerum novarum facienda nomina aut ex aliis transferenda. Quod si Graeci faciunt, qui in his rebus tot iam saecula versantur, 20 quanto id nobis magis concedendum est, qui haec nunc primum tractare conamur? Tu vero, inquam, 26 Varro, bene etiam meritorius mihi videris de tuis civibus, si eos non modo copia rerum auxeris, uti fecisti, sed etiam verborum. Audebimus ergo, inquit, novis 25 verbis uti te auctore, si necesse erit. Earum igitur qualitatum sunt aliae principes, aliae ex iis ortae. Principes sunt unius modi et simplices; ex iis autem variae ortae sunt et quasi multiformes. Itaque aër (hoc quoque enim utimur iam pro Latino) et ignis 30 et aqua et terra prima sunt; ex iis autem ortae animantium formae earumque rerum, quae gignuntur e terra. Ergo illa initia et, ut e Graeco vertam, elementa dicuntur; e quibus aër et ignis movendi vim habent et efficiendi, reliqua partes accipiendi et quasi 35 patiendi, aquam dico et terram. Quintum genus, e quo essent astra mentesque, singulare eorumque quat-

tuor, quae supra dixi, dissimile Aristoteles quoddam esse rebatur. Sed subiectam putant omnibus sine 27 ulla specie atque carentem omni illa qualitate (faciamus enim tractando usitatius hoc verbum et contritius) 5 materiam quandam, e qua omnia expressa atque efficta sint, quae una omnia accipere possit omnibusque modis mutari atque ex omni parte atque etiam interire, non in nihilum, sed in suas partes, quae infinite secari ac dividi possint, cum sit nihil omnino in rerum 10 natura minimum, quod dividi nequeat; quae autem moveantur, omnia intervallis moveri, quae intervalla item infinite dividi possint. Et cum ita moveatur 25 illa vis, quam qualitatem esse diximus, et cum sic ultro citroque versetur, et materiam ipsam totam 15 penitus commutari putant et illa effici, quae appellant qualia; e quibus omni natura cohaerente et continuata cum omnibus suis partibus unum effectum esse mundum, extra quem nulla materiae pars sit nullumque corpus; partes autem esse mundi omnia, quae insint 20 in eo, quae natura sentiente teneantur, in qua ratio perfecta insit, quae sit eadem sempiterna (nihil enim 29 valentius esse, a quo intereat); quam vim animum esse dicunt mundi, eandemque esse mentem sapientiamque perfectam, quem deum appellant, omniumque 25 rerum, quae sint ei subiectae, quasi prudentiam quandam, procurantem caelestia maxime, deinde in terris ea, quae pertineant ad homines; quam interdum eandem necessitatem appellant, quia nihil aliter possit, atque ab ea constitutum sit, evenire, quasi fatalem et immu- 30 tabilem continuationem ordinis sempiterni; non nunquam eandem fortunam, quod efficiat multa improvisa et necopinata nobis propter obscuritatem ignorationemque causarum.

Tertia deinde philosophiae pars, quae erat in 8 30 ratione et in disserendo, sic tractabatur ab utrisque: Quamquam oriretur a sensibus, tamen non esse iudicium veritatis in sensibus. Mentem volebant

rerum esse iudicem, solam censebant idoneam, cui crederetur, quia sola cerneret id, quod semper esset simplex et unius modi et tale, quale esset. Hanc illi *ιδέα* appellant [, iam a Platone ita nominatam],
 31 nos recte speciem possumus dicere. Sensus autem 5 omnes hebetes et tardos esse arbitrabantur nec percipere ullo modo res ullas, quae subiectae sensibus viderentur, quod aut ita essent parvae, ut sub sensum cadere non possent, aut ita mobiles et concitatae, ut nihil unquam unum esset *et* constans, ne idem quidem, 10 quia continenter laberentur et fluerent omnia. Itaque hanc omnem partem rerum opinabilem appellabant.
 32 Scientiam autem nusquam esse censebant nisi in animi notionibus atque rationibus; qua de causa definitiones rerum probabant et has ad omnia, de quibus 15 disceptabatur, adhibebant. Verborum etiam explicatio probabatur, id est, qua de causa quaeque essent ita nominata, quam *ἐτυμολογίαν* appellabant; post argumentis quibusdam et rerum notis quasi ducibus utebantur ad probandum et ad concludendum id, quod 20 explanari volebant; denique tradebatur omnis dialecticae disciplina, id est orationis ratione conclusae; huic quasi ex altera parte oratoria vis dicendi adhibebatur, explicatrix orationis perpetuae ad persuadendum accommodatae. Haec erat illis forma a Platone tradita; 25 cuius quas acceperim dissipationes, si vultis, exponam. Nos vero volumus, inquam, ut pro Attico etiam respondeam. Et recte, inquit, respondes; praeclare enim explicatur Peripateticorum et Academiae veteris auctoritas. 30
 9 Aristoteles igitur primus species, quas paulo ante dixi, labefactavit, quas mirifice Plato erat amplexatus, ut in iis quiddam divinum esse diceret. Theophrastus autem, vir et oratione suavis et ita moratus, ut probitatem quandam prae se et ingenuitatem 35 ferat, vehementius etiam fregit quodam modo auctoritatem veteris disciplinae; spoliavit enim virtutem

suo decore imbecillamque reddidit, quod negavit in ea sola positum esse beate vivere. Nam Strato, eius 34 auditor, quamquam fuit acri ingenio, tamen ab ea disciplina omnino semovendus est; qui cum maxime 5 necessariam partem philosophiae, quae posita est in virtute et moribus, reliquisset totumque se ad investigationem naturae contulisset, in ea ipsa plurimum discedit a suis. Speusippus autem et Xenocrates, qui primi Platonis rationem auctoritatemque susceperant, 10 et post eos Polemo et Crates unaque Crantor in Academia congregati diligenter ea, quae a superioribus acceperant, tuebantur. Iam Polemonem audiverant adsidue Zeno et Arcesilas. Sed Zeno cum Arcesi- 35 lam anteiret aetate valdeque subtiliter disserteret et peracute moveretur, corrigere conatus est disciplinam. Eam quoque, si videtur, correctionem explicabo, sicut solebat Antiochus. Mihi vero, inquam, videtur, quod vides idem significare Pomponium.

Zeno igitur nullo modo is erat, qui, ut Theo- 10 phrastus, nervos virtutis incideret, sed contra, qui omnia, quae ad beatam vitam pertinerent, in una virtute poneret nec quidquam aliud numeraret in bonis idque appellaret honestum, quod esset simplex quoddam et solum et unum bonum. Cetera autem 36 etsi nec bona nec mala essent, tamen alia secundum naturam dicebat, alia naturae esse contraria. His ipsis alia interiecta et media numerabat. Quae autem secundum naturam essent, ea sumenda et quadam aestimatione dignanda docebat contraque contraria; neutra 37 autem in mediis relinquebat, in quibus ponebat nihil omnino esse momenti. Sed quae essent sumenda, 37 ex iis alia plura esse aestimanda, alia minoris. Quae plura, ea praeposita appellabat, reiecta autem, quae minoris. Atque ut haec non tam rebus quam 35 vocabulis commutaverat, sic inter recte factum atque peccatum officium et contra officium media locabat quaedam, recte facta sola in bonis actionibus ponens,

prave, id est peccata, in malis; officia autem [et] ser-
 38 vata praetermissaque media putabat, ut dixi. Cum-
 que superiores non omnem virtutem in ratione esse
 dicerent, sed quasdam virtutes natura aut more per-
 5fectas, hic omnes in ratione ponebat; cumque illi
 ea genera virtutum, quae supra dixi, seiungi posse
 arbitrarentur, hic nec id ullo modo fieri posse dissere-
 bat, nec virtutis usum modo, ut superiores, sed ipsum
 habitum per se esse praeclarum, nec tamen virtutem
 cuiquam adesse, quin ea semper uteretur; cumque 10
 perturbationem animi illi ex homine non tollerent
 naturaque et condolescere et concupiscere et extime-
 scere et efferri laetitia dicerent, sed ea contraherent
 in angustumque deducerent, hic omnibus his quasi
 39 morbis voluit carere sapientem; cumque eas per-
 15 turbationes antiqui naturales esse dicerent et rationis
 expertes aliaque in parte animi cupiditatem, in alia
 rationem collocarent, ne his quidem adsentiebatur.
 Nam et perturbationes voluntarias esse putabat opi-
 nionisque iudicio suscipi et omnium perturbationum 20
 matrem esse arbitrabatur immoderatam quandam in-
 temperantiam. Haec fere de moribus.

11 De naturis autem sic sentiebat, primum ut quat-
 tuor initiis rerum illis quintam hanc naturam, ex
 qua superiores sensus et mentem effici rebantur, non 25
 adhiberet. Statuebat enim ignem esse ipsam naturam,
 quae quidquam gigneret et mentem atque sensus. Discre-
 pabat etiam ab iisdem, quod nullo modo arbitrabatur
 quidquam effici posse ab ea, quae expers esset cor-
 poris, cuius generis Xenocrates et superiores etiam 30
 animum esse dixerant, nec vero aut, quod efficeret
 aliquid, aut, quod efficeretur, posse esse non corpus.
 40 Plurima etiam in illa tertia philosophiae parte mu-
 tavit. In qua primum de sensibus ipsis quaedam
 dixit nova, quos iunctos esse censuit e quadam quasi 35
 impulsione oblata extrinsecus, quam ille *φωταστίαν*,
 nos visum appellemus licet, et teneamus hoc verbum

† quidem; erit enim utendum in reliquo sermone saepius.
 Sed ad haec, quae visa sunt et quasi accepta sensibus,
 adsensionem adiungit animorum, quam esse vult in
 nobis positam et voluntariam. Visis non omnibus 41
 5 adiungebat fidem, sed iis solum, quae propriam quan-
 dam haberent declarationem earum rerum, quae vide-
 rentur; id autem visum cum ipsum per se cerneretur,
 comprehendibile — (Feretis hoc? Nos vero, inquam;
 quonam enim alio modo *καταληπτόν* diceres?) sed
 10 cum acceptum iam et approbatum esset, comprehen-
 sionem appellabat, similem iis rebus, quae manu
 prenderentur; ex quo etiam nomen hoc duxerat, cum
 eo verbo antea nemo tali in re usus esset, plurimisque
 idem novis verbis (nova enim dicebat) usus est. Quod
 15 autem erat sensu comprehensum, id ipsum sensum ap-
 pellabat, et, si ita erat comprehensum, ut convelli ratione
 non posset, scientiam, sin aliter, inscientiam
 nominabat; ex qua existeret etiam opinio, quae
 esset imbecilla et cum falso incognitoque commu-
 20 nis. Sed inter scientiam et inscientiam comprehen- 42
 sionem illam, quam dixi, collocabat, eamque neque in
 rectis neque in pravis numerabat, sed soli credendum
 esse dicebat. E quo sensibus etiam fidem tribuebat,
 quod, ut supra dixi, comprehensio facta sensibus et
 25 vera esse illi et fidelis videbatur, non quod omnia,
 quae essent in re, comprehenderet, sed quia nihil,
 quod cadere in eam posset, relinqueret, quodque
 natura quasi normam scientiae et principium sui
 dedisset, unde postea notiones rerum in animis im-
 30 primerentur, e quibus non principia solum, sed latiores
 quaedam ad rationem inveniendam viae aperirentur.
 Errorem autem et temeritatem et ignorantiam et
 opinionem et suspicionem et uno nomine omnia,
 quae essent aliena firmae et constantis adsensionis,
 35 a virtute sapientiaque removebat. Atque in his fere
 commutatio constitit omnis dissensioque Zenonis a
 superioribus.

12 Quae cum dixisset, Breviter sane minimeque
 43 obscure exposita est, inquam, a te, Varro, et veteris
 Academiae ratio et Stoicorum. Horum esse autem
 arbitror, ut Antiocho, nostro familiari, placebat, cor-
 rectionem veteris Academiae potius quam novam ali- 5
 quam disciplinam putandam. Tum Varro: Tuae sunt
 nunc partes, inquit, qui ab antiquorum ratione desciscis
 et ea, quae ab Arcesila novata sunt, probas, docere,
 quod et qua de causa discidium factam sit, ut
 44 videamus, satisne ista sit iusta defectio. Tum ego: 10
 Cum Zenone, inquam, ut accepimus, Arcesilas sibi
 omne certamen instituit, non pertinacia aut studio
 vincendi, ut mihi quidem videtur, sed earum rerum
 obscuritate, quae ad confessionem ignorationis ad-
 duxerant Socratem et iam ante Socratem Democritum, 15
 Anaxagoram, Empedoclem, omnes paene veteres, qui
 nihil cognosci, nihil percipi, nihil sciri posse dixerunt,
 angustos sensus, imbecillos animos, breviter curricula
 vitae, et, ut Democritus, in profundo veritatem esse
 demersam, opinionibus et institutis omnia teneri, nihil 20
 veritati relinqui, denique omnia tenebris circumfusa
 45 esse [dixerunt]. Itaque Arcesilas negabat esse quid-
 quam, quod sciri posset, ne illud quidem ipsum,
 quod Socrates sibi reliquisset; sic omnia latere cense-
 bat in occulto; neque esse quidquam, quod cerni aut 25
 intellegi posset; quibus de causis nihil oportere neque
 profiteri neque adfirmare quemquam neque adensatione
 approbare cohibereque semper et ab omni lapsu con-
 tinere temeritatem, quae tum esset insignis, cum aut
 falsa aut incognita res approbaretur, neque hoc quid- 30
 quam esse turpius quam cognitioni et perceptioni ad-
 sensionem approbationemque praecurrere. Huic rationi
 quod erat consentaneum, faciebat, ut contra omnium
 sententias disserens de sua plerosque deduceret, ut,
 cum in eadem re paria contrariis in partibus momenta 35
 rationum invenirentur, facilius ab utraque parte ad-
 46 sensio sustineretur. Hanc Academiam novam appel-

lant, quae mihi vetus videtur, siquidem Platonem
 ex illa vetere numeramus, cuius in libris nihil ad-
 firmatur et in utramque partem multa disseruntur,
 de omnibus quaeritur, nihil certi dicitur; sed tamen
 5 illa, quam exposuisti, vetus, haec nova nominetur,
 quae usque ad Carneadem perducta, qui quartus ab
 Arcesila fuit, in eadem [Arcesilae] ratione permansit.
 Carneades autem nullius philosophiae partis ignarus
 et, ut cognovi ex iis, qui illum audierant, maxime-
 10 que ex Epicureo Zenone, qui cum ab eo plurimum
 dissentiret, unum tamen praeter ceteros mirabatur,
 incredibili quadam fuit facultate et copia dicendi....

M. TULLII CICERONIS
 ACADEMICORUM PRIORUM

LIBER SECUNDUS,
 QUI INSCRIBITUR LUCULLUS.

ARGUMENTUM.

. Diximus supra ad Academicorum posteriorum librum pri-
 mum duarum illarum editionum horum librorum, quas fecit
 Cicero, posterioris amissis libris tribus totis primum librum
 eumque mutilum relictum esse, prioris autem editionis amisso
 libro priore alterum librum integrum esse servatum. Horum
 librorum prior, quod in eo Catulus priores partes obtinuit,
 Catulus vocabatur ab auctore, alter, in quo primum loquitur
 Lucullus, cui deinceps respondet ipse Cicero, Lucullus appel-
 labatur. Argumentum autem huius libri hoc est. Postquam
 Cicero in prooemio de laudibus Luculli, de instituto suo, de
 opportunitate huius ipsius disputationis dixit, Lucullus inde a
 cap. 4 suscipit disputationem contra Academicos et Philonem
 ab Antiocho, quocum saepe fuerat, acceptam. Eius summa
 haec est: Esse *κατάληψιν*, quae comprehendi possint, hoc
 est, e definitione Zenonis, quam redarguit Philo, talia visa
 (*παράλογα*) impressa et efficta ex eo, unde sint, qualia esse

non possint ex eo, unde non sint (c. 6 extr.), qua in re tota controversia agitur. Initio facta a sensibus ostendit vera esse et certa iudicia sensuum, quippe nullis valetudinis aliarumve rerum impedimentis laborantium, praesertim si ars adhibeatur et exercitatio. Ex his igitur visis oriri *Evvoles*, notitias; quae si falsae aut incertae sint, omnem rerum et cognitionem et memoriam tolli. Maxime vero virtutum cognitionem documento esse multa et comprehendi posse et percipi. Ergo si qui comprehendi quidquam posse negent, eos ipsam virtutem tollere, immo vitam evertere funditus et animal animo orbare (c. 7—10). Deinde et horum reicit sententiam, qui certum esse quidquam negant, veri simile concedunt, quod sublata veri et falsi notione et constituta communitate veri cum falso similitudo veri iudicari non possit, et eorum rationem, qui percepta cum negent, perspicua largiuntur; neque enim perspicuum esse quidquam posse, v. c. avem albam esse, quando accidere possit, ut eadem sit nigra (c. 10—11). Quoniam autem perceptio cum adensione coniuncta sit, hanc docet esse certissimam c. 12. His disputatis et expositis (c. 13) totius Academicorum rationis fundamentis ostendit aut eorum ratiocinationes, quibus nihil comprehendi contendant, incertas esse aut falsum id, quod disputent (c. 14). Sed ut pares esse Academicis possimus neque a veritate desciscamus, necesse esse primo, quae pro perspicuitate responderi possint, tenere nos, deinde captiosis eorum interrogationibus occurrere (c. 15). Itaque explicatis c. 15 tribus Academicorum argumentis, quorum primum et ultimum est genus illud interrogandi, quod Soriten veteres vocabant, quibus contendunt nihil inter visa falsa et vera interesse, iis (c. 16—18) respondet et totum illud genus interrogandi tamquam vitiosum reicit. His singulis deinde respondet Cicero, postea quam primo se Lucullo excusaverat de philosophiae Academicae studio, magnum se opinatorem esse confessus (c. 20—21); deinde de Antiochi in deserenda Philonis disciplina levitate pauca dixerat (c. 22). Commemoratis ergo summorum hominum auctoritatibus, qui nihil certi esse contenderint (c. 23—24), sensuum veritatem impugnat. Aut cum Epicuro dicendum esse sensus numquam fallere hominem et, si semel mentiti sint, numquam iis credendum aut cum Lucullo alia sensuum visa esse vera, alia falsa; quo sumpto nullam verorum a falsis discernendorum notam relinqui (c. 25—26). Male autem illud obici, artificii adhibitis et cogitatione effici posse, ut intellegamus aliter res esse ac videantur, somnia, ubi evigilaverimus, falsa putari, visa vinolentorum et furiosorum, ubi se receperint. Nam de hoc non disputari, sed, qualia haec videantur, cum videantur, id quaeri. Non enim esse dabium, quin, cum videantur, probentur, ex quo efficiatur inter visa vera et falsa

ad animi adsensum nihil interesse (c. 27—28). Neque rationem magis quidquam ac sensus percipere. Nam quod dialecticae multum Stoici tribuant, primum dialecticum non posse v. c. de rebus geometricis iudicare, nisi geometricam didicerit, deinde non posse solvere soritas, propterea quod natura nobis eam cognitionem negarit, ut ullius rei fines statuere possimus, idque magno argumento esse falsam esse illam definitionem, effatum esse id, quod aut verum aut falsum sit (c. 28—30). Quod sublata perceptione, quamvis relicta probabilitate, vitam omnem, sensum, memoriam, artem etc. tolli putet, in eo valde errare. Nam in plerisque actionibus, vel Stoicis consentientibus, tanquam in navigando probabilitate homines duci, eamque ad actiones sufficere, eadem sentire Academicum, quae Stoicum, nihil mutari, iudicio tantum utrumque discrepare, quod ad ipsos sensus nullam vim habeat; memoria etiam errores, non tantum comprehensa teneri, in artibus autem plerisque nos probabilitate duci, nihil dialectica opus esse (c. 30—34). Neque vero ex Antiochi mente eum repugnantia dicere, qui visa concedat aut vera esse aut falsa, nihil tamen inter se differre contendat. Neque enim verum ab Academicis omnino tolli, sed tantum percipiendi signum (c. 34). Deinceps usque ad c. 47 copiose disputat de summorum philosophorum dissensionibus in omnibus philosophiae partibus; ex quo pateat nihil exploratum esse, atque etiam sapientem posse opinari.

Magnum ingenium L. Luculli magnumque opti-¹
 marum artium studium, tum omnis liberalis et digna¹
 homine nobili ab eo percepta doctrina, quibus
 temporibus florere in foro maxime potuit, caruit
 5 omnino rebus urbanis. Ut enim admodum adulescens
 cum fratre pari pietate et industria praedito paternas
 inimicitias magna cum gloria est persecutus, in Asiam
 quaestor profectus ibi permultos annos admirabili qua-
 dam laude provinciae praefuit; deinde absens factus
 10 aedilis, continuo praetor (licebat enim celerius legis
 praemio), post in Africam, inde ad consulatum, quem
 ita gessit, ut diligentiam admirarentur omnes, ingenium
 agnoscerent. Post ad Mithridaticum bellum missus a
 senatu non modo opinionem vicit omnium, quae de
 15 virtute eius erat, sed etiam gloriam superiorum;
 idque eo fuit mirabilius, quod ab eo laus impera-²

toria non admodum expectabatur, qui adulescentiam
 in forensi opera, quaesturae diuturnum tempus Murena
 bellum in Ponto gerente in Asia in pace consumpserat.
 Sed incredibilis quaedam ingenii magnitudo non desi-
 deravit indocilem usus disciplinam. Itaque cum totum
 iter et navigationem consumpsisset partim in percon-
 tando a peritis, partim in rebus gestis legendis, in
 Asiam factus imperator venit, cum esset Roma pro-
 fectus rei militaris rudis. Habuit enim divinam quan-
 dam memoriam rerum; verborum maiorem Hortensius;
 sed quo plus in negotiis gerendis res quam verba
 prosunt, hoc erat memoria illa praestantior; quam
 fuisse in Themistocle, quem facile Graeciae principem
 ponimus, singularem ferunt; qui quidem etiam polli-
 centi cuidam se artem ei memoriae, quae tum primum
 proferebatur, traditurum respondisse dicitur oblivisci
 se malle discere, credo, quod haerebant in memoria,
 quaecumque audierat et viderat. Tali ingenio prae-
 ditus Lucullus adiunxerat etiam illam, quam Themis-
 tocles spreverat, disciplinam, itaque, ut litteris con-
 signamus, quae monumentis mandare volumus, sic
 3 ille in animo res insculptas habebat. Tantus ergo
 imperator in omni genere belli fuit, proeliis, oppugna-
 tionibus, navalibus pugnis totiusque belli instrumento
 et adparatu, ut ille rex post Alexandrum maximus hunc
 25 a se maiorem ducem cognitum quam quemquam eorum,
 quos legisset, fateretur. In eodem tanta prudentia fuit
 in constituendis temperandisque civitatibus, tanta
 aequitas, ut hodie stet Asia Luculli institutis ser-
 vandis et quasi vestigiis persequendis. Sed etsi magna
 30 cum utilitate rei publicae, tamen diutius, quam vellem,
 tanta vis virtutis atque ingenii peregrinata a fuit ab
 oculis et fori et curiae. Quin etiam, cum victor a
 Mithridatico bello revertisset, inimicorum calumnia
 triennio tardius quam debuerat triumphavit. Nos
 35 enim consules introduximus paene in urbem currum
 clarissimi viri; cuius mihi consilium et auctoritas quid

tum in maximis rebus profuisset, dicerem, nisi de
 me ipso dicendum esset, quod hoc tempore non est
 necesse. Itaque privabo potius illum debito testi-
 monio quam id cum mea laude communicem.

5 Sed quae populari gloria decorari in Lucullo de-
 buerunt, ea fere sunt et Graecis litteris celebrata et
 Latinis. Nos autem illa externa cum multis, haec
 interiora cum paucis ex ipso saepe cognovimus; maiore
 enim studio Lucullus cum omni litterarum generi,
 10 tum philosophiae deditus fuit, quam, qui illum igno-
 rabant, arbitrabantur, nec vero ineunte aetate solum,
 sed et pro quaestore aliquot annos et in ipso bello, in
 quo ita magna rei militaris esse occupatio solet, ut
 non multum imperatori sub ipsis pellibus otii relin-
 15 quatur. Cum autem e philosophis ingenio scientiaque
 putaretur Antiochus, Philonis auditor, excellere, eum
 secum et quaestor habuit et post aliquot annos impe-
 rator, quique esset ea memoria, qua ante dixi, ea
 saepe audiendo facile cognovit, quae vel semel audita
 20 meminisse potuisset. Delectabatur autem mirifice
 lectione librorum, de quibus audiebat.

At vereor interdum, ne talium personarum cum
 5 amplificare velim, minuan etiam gloriam. Sunt enim
 multi, qui omnino Graecas non ament litteras, plures,
 25 qui philosophiam, reliqui, qui etiamsi haec non im-
 probent, tamen earum rerum disputationem principibus
 civitatis non ita decoram putent. Ego autem cum
 Graecas litteras M. Catonem in senectute didicisse ac-
 ceperim, P. autem Africani historiae loquantur in
 30 legatione illa nobili, quam ante censuram obiit,
 Panaetium unum omnino comitem fuisse, nec littera-
 rum Graecarum nec philosophiae iam ullum auctorem
 requiro. Restat, ut iis respondeam, qui sermonibus
 eius modi nolint personas tam graves inligari. Quasi
 35 vero clarorum virorum aut tacitos congressus esse
 oporteat aut ludicos sermones aut rerum conloquia
 leviorum! Etenim, si quodam in libro vere est a nobis

philosophia laudata, profecto eius tractatio optima
atque amplissimo quoque dignissima est, nec quid-
quam aliud videndum est nobis, quos populus Roma-
nus hoc in gradu conlocavit, nisi ne quid privatis
studiis de opera publica detrahamus. Quodsi, cum fungi
munere debebamus, non modo operam nostram num-
quam a populari coetu removimus, sed ne litteram
quidem ullam fecimus nisi forensem, quis reprehendat
otium nostrum, qui in eo non modo nosmet ipsos
hebescere et languere nolumus, sed etiam, ut plurimis
prosimus, enititur? Gloriam vero non modo non
minui, sed etiam augeri arbitramur eorum, quorum
ad popularis inlustrisque laudes has etiam minus
notas minusque pervolgatas adiungimus. Sunt etiam,
qui negent in iis, qui in nostris libris disputent,
fuisse earum rerum, de quibus disputatur, scientiam.
Qui mihi videntur non solum vivis, sed etiam mor-
tuis invidere.

3 Restat unum genus reprehensorum, quibus Aca-
demiae ratio non probatur. Quod gravius ferremus,
si quisquam ullam disciplinam philosophiae probaret
praeter eam, quam ipse sequeretur. Nos autem quo-
niam contra omnes, qui *se scire arbitrantur*, dicere,
quae videntur, solemus, non possumus, quin alii
a nobis dissentiant, recusare; quamquam nostra qui-
dem causa facilis est, qui verum invenire sine ulla
contentione volumus idque summa cura studioque con-
quirimus. Etsi enim omnis cognitio multis est ob-
structa difficultatibus, eaque est et in ipsis rebus
obscuritas et in iudiciis nostris infirmitas, ut non
sine causa antiquissimi et doctissimi invenire se posse,
quod euperent, diffisi sint, tamen nec illi defecerunt
neque nos studium exquirendi defatigati relinquemus;
neque nostrae disputationes quidquam aliud agunt,
nisi ut in utramque partem dicendo et audiendo eliciant
et tamquam expriment aliquid, quod aut verum sit
aut ad id quam proxime accedat; nec inter nos

et eos, qui se scire arbitrantur, quidquam interest,
nisi quod illi non dubitant, quin ea vera sint, quae
defendunt, nos probabilia multa habemus, quae sequi
facile, adfirmare vix possumus; hoc autem liberiores
et solutiores sumus, quod integra nobis est iudicandi
potestas, nec, ut omnia, quae praescripta et quasi
imperata sint, defendamus, necessitate ulla cogimur.
Nam ceteri primum ante tenentur adstricti, quam, quid
esset optimum, iudicare potuerunt; deinde infirmissimo
tempore aetatis aut obsecanti amico cuiquam aut una
alicuius, quem primum audierunt, oratione capti de
rebus incognitis iudicant et, ad quaecumque sunt
disciplinam quasi tempestate delati, ad eam tamquam
ad saxum adhaerescunt. Nam, quod dicunt omnia
se credere ei, quem iudicent fuisse sapientem, pro-
barem, si id ipsum rudes et indocti iudicare potuissent
(statuere enim, qui sit sapiens, vel maxime videtur
esse sapientis); sed, ut *potuerint*, potuerunt omnibus
rebus auditis, cognitis etiam reliquorum sententiis,
indicaverunt autem re semel audita atque ad unius se
auctoritatem contulerunt. Sed nescio quo modo plerique
errare malunt eamque sententiam, quam adama-
verunt, pugnacissime defendere quam sine pertinacia,
quid constantissime dicatur, exquirere.

25 Quibus de rebus et alias saepe nobis multa quae-
sita et disputata sunt et quondam in Hortensii villa,
quae est ad Baulos, cum eo Catulus et Lucullus
nosque ipsi postridie venissemus, quam apud Catulum
fuissemus. Quo quidem etiam maturius venimus,
quod erat constitutum, si ventus esset, Lucullo in
Neapolitanum, mihi in Pompeianum navigare. Cum
igitur pauca in xysto locuti essemus, tum eodem in
spatio consedimus. Hic Catulus: Etsi heri, inquit,
id, quod quaerebatur, paene explicatum est, ut tota
fere quaestio tractata videatur, tamen exspecto ea,
quae te pollicitus es, Luculle, ab Antiocho audita
dicturum. Equidem, inquit Hortensius, feci plus quam

vellem; totam enim rem Lucullo integram servatam oportuit. Et tamen fortasse servata est; a me enim ea, quae in promptu erant, dicta sunt, a Lucullo autem reconditiora desidero. Tum ille: Non sane, inquit, Hortensi, conturbat me exspectatio tua, etsi nihil est iis, qui placere volunt, tam adversarium; sed quia non laboro, quam valde ea, quae dico, probaturus sim, eo minus conturbor. Dicam enim nec mea nec ea, in quibus non, si *falsa* fuerint, vinci me malim quam vincere. Sed meherecule, ut quidem nunc se causa habet, etsi hesterno sermone labefactata est, mihi tamen videtur esse verissima. Agam igitur, sicut Antiochus agebat; nota enim mihi res est. Nam et vacuo animo illum audiebam et magno studio, eadem de re etiam saepius, ut etiam maiorem expectationem mei faciam, quam modo fecit Hortensius. Cum ita esset exorsus, ad audiendum animum 11 mos ereximus. At ille: Cum Alexandriae pro quaestore, inquit, essem, fuit Antiochus mecum, et erat iam antea Alexandriae familiaris Antiochi Heraclitus Tyrius, qui et Clitomachum multos annos et Philonem audierat, homo sane in ista philosophia, quae nunc prope dimissa revocatur, probatus et nobilis; cum quo Antiochum saepe disputantem audiebam, sed utrumque leniter. Et quidem isti libri duo Philonis, de quibus heri dictum a Catulo est, tum erant adlati Alexandriam tumque primum in Antiochi manus venerant; et homo natura lenissimus (nihil enim poterat fieri illo mitius) stomachari tamen coepit. Mirabar; nec enim umquam ante videram. At ille Heracliti memoriam implorans quaerere ex eo, viderentur illa Philonis, aut ea num vel e Philone vel ex ullo Academico audivisset aliquando. Negabat; Philonis tamen scriptum agnoscebat; nec id quidem dubitari poterat; nam aderant mei familiares, docti homines, P. et C. Seli et Tetrilius Rogus, qui se illa audivisse Romae de Philone et ab eo ipso illos duo libros

dicerent descripsisse. Tum et illa dixit Antiochus, quae heri Catulus commemoravit a patre suo dicta Philoni, et alia plura, nec se tenuit, quin contra suum doctorem librum etiam ederet, qui Sosus inscribitur. Tum igitur cum et Heraclitum studiose audirem contra Antiochum disserentem et item Antiochum contra Academicos, dedi Antiocho operam diligentius, ut causam ex eo totam cognoscerem. Itaque complures dies adhibito Heraclito doctisque compluribus et in iis Antiochi fratre Aristo et praeterea Aristone et Dione, quibus ille secundum fratrem plurimum tribuebat, multum temporis in ista una disputatione consumpsimus. Sed ea pars, quae contra Philonem erat, praetermittenda est; minus enim acer est adversarius is, qui ista, quae sunt heri defensa, negat Academicos omnino dicere. Etsi enim mentitur, tamen est adversarius lenior. Ad Arcesilan Carneademque veniamus.

Quae cum dixisset, sic rursus exorsus est: Primum mihi videmini (me autem nomine appellabat), cum veteres physicos nominatis, facere idem, quod seditiosi cives solent, cum aliquos ex antiquis claros viros proferunt, quos dicant fuisse populares, ut eorum ipsi similes esse videantur. Repetunt iam a P. Valerio, qui exactis regibus primo anno consul fuit, commorant reliquos, qui leges populares de provocationibus tulerint, cum consules essent; tum ad hos notiores, C. Flaminius, qui legem agrariam aliquot annis ante secundum Punicum bellum tribunus plebis tulerit invito senatu et postea bis consul factus sit, L. Cassium, Q. Pompeium; illi quidem etiam P. Africanum referre in eundem numerum solent. Duo vero sapientissimos et clarissimos fratres, P. Crassum et P. Scaevolam, aiunt Ti. Graccho auctores legum fuisse, alterum quidem, ut videmus, palam, alterum, ut suspicantur, obscurius. Addunt etiam C. Marium. Et de hoc quidem nihil mentiuntur. Horum nominibus tot virorum atque tantorum expositis eorum se institutum

14 sequi dicunt. Similiter vos cum perturbare, ut illi rem publicam, sic vos philosophiam bene iam constitutam velitis, Empedoclen, Anaxagoran, Democritum, Parmeniden, Xenophanem, Platonem etiam et Socratem profertis. Sed neque Saturninus, ut nostrum inimicum potissimum nominem, simile quidquam habuit veterum illorum, nec Arcesilae calumnia conferenda est cum Democriti verecundia. Et tamen isti physici raro admodum, cum haerent aliquo loco, exclamant quasi mente incitati, Empedocles quidem, ut interdum mihi furere videatur, abstrusa esse omnia, nihil nos sentire, nihil cernere, nihil omnino quale sit posse reperire; maiorem autem partem mihi quidem omnes isti videntur nimis etiam quaedam adfirmare plusque profiteri se scire, quam sciant. Quodsi illi tam in novis rebus quasi modo nascentes haesitaverunt, nihilne tot saeculis, summis ingeniiis, maxumis studiis explicatum putamus? nonne, cum iam philosophorum disciplinae gravissimae constitissent, tum exortus est, ut in optuma re publica Ti. Gracchus, qui otium perturbaret, sic Arcesilas, qui constitutam philosophiam everteret et in eorum auctoritate delitesceret, qui negavissent quidquam sciri aut percipi posse? quorum e numero tollendus est et Plato et Socrates, alter, quia reliquit perfectissimam disciplinam, Peripateticos et Academicos, nominibus differentes, re congruentes, a quibus Stoici ipsi verbis magis quam sententiis dissenserunt; Socrates autem de se ipse detrahens in disputatione plus tribuebat iis, quos volebat refellere. Ita cum aliud diceret atque sentiret, libenter uti solitus est ea dissimulatione, quam Graeci *εἰρωνείαν* vocant; quam ait etiam in Africano fuisse Fannius, idque propterea vitiosum in illo non putandum, quod idem fuerit in Socrate.

6 Sed fuerint illa veteribus, si voltis, incognita. Nihilne est igitur actum, quod investigata sunt, posteaquam Arcesilas Zenoni, ut putatur, obtrectans

nihil novi reperienti, sed emendanti superiores immutatione verborum, dum huius definitiones labefactare volt, conatus est clarissimis rebus tenebras obducere? Cuius primo non admodum probata ratio quamquam floruit cum acumine ingenii, tum admirabili quodam lepore dicendi, proxime a Lacyde solo retenta est, post autem confecta a Carneade, qui est quartus ab Arcesila; audivit enim Hegesinum, qui Euandrum audierat, Lacydi discipulum, cum Arcesilae Lacydes fuisset. Sed ipse Carneades diu tenuit; nam nonaginta vixit annos; et, qui illum audierant, admodum floruerunt; e quibus industriae plurimum in Clitomacho fuit (declarat multitudo librorum), ingenii non minus in Hagnone, in Charmada eloquentiae, in Melanthio Rhodio suavitatis. Bene autem nosse Carneaden Stratonicus Metrodorus putabatur. Iam Clitomacho Philo vester operam multos annos dedit. Philone autem vivo patrocinium Academiae non defuit. Sed, quod nos facere nunc ingredimur, ut contra Academicos disseramus, id quidam e philosophis, et ii quidem non mediocres, faciendum omnino non putabant; nec vero esse ullam rationem disputare cum iis, qui nihil probarent; Antipatrumque Stoicum, qui multus in eo fuisset, reprehendebant nec definiri aiebant necesse esse, quid esset cognitio aut perceptio aut, si verbum e verbo volumus, comprehensio, quam *κατάληψιν* illi vocant; eosque, qui persuadere vellent esse aliquid, quod comprehendi et percipi posset, inscienter facere dicebant, propterea quod nihil esset clarius *ἐναργεία*, ut Graeci, perspicuitatem aut evidentiam nos, si placet, nominemus fabricemurque, si opus erit, verba, ne hic sibi (me appellabat iocans) hoc licere putet soli; sed tamen orationem nullam putabant inlustriorem ipsa evidentia reperiri posse, nec ea, quae tam clara essent, definienda censebant. Alii autem negabant se pro hac evidentia quidquam priores fuisse dicturos, sed ad ea,

quae contra dicerentur, dici oportere putabant, ne qui
 18 fallerentur. Plerique tamen et definitiones ipsarum
 etiam evidentium rerum non improbant et rem idoneam,
 de qua quaeratur, et homines dignos, quibuscum dis-
 seratur, putant. Philo autem dum nova quaedam 5
 commovet, quod ea sustinere vix poterat, quae contra
 Academicorum pertinaciam dicebantur, et aperte men-
 titur, ut est reprehensus a patre Catulo, et, ut docuit
 Antiochus, in id ipsum se induit, quod timebat. Cum
 enim ita negaret quidquam esse, quod comprehendi 10
 posset (id enim volumus esse ἀκατάληπτον), si illud
 esset, sicut Zeno definiret, tale visum (iam enim hoc
 pro φαντασία verbum satis hesterno sermone trivimus),
 visum igitur impressum effectumque ex eo, unde esset,
 quale esse non posset ex eo, unde non esset (id nos 15
 a Zenone definitum rectissime dicimus; qui enim potest
 quidquam comprehendi, ut plane confidas perceptum
 id cognitumque esse, quod est tale, quale vel falsum
 esse possit?) — hoc cum infirmitat tollitque Philo,
 iudicium tollit incogniti et cogniti. Ex quo efficitur 20
 nihil posse comprehendi. Ita imprudens eo, quo
 minime volt, revolvitur. Quare omnis oratio contra
 Academiam suscipitur a nobis, ut retineamus eam
 definitionem, quam Philo voluit evertere. Quam nisi
 7 obtinemus, percipi nihil posse concedimus. 25

19 Ordiamur igitur a sensibus; quorum ita clara
 iudicia et certa sunt, ut, si optio naturae nostrae
 detur, et ab ea deus aliqui requirat, contentane sit
 suis integris incorruptisque sensibus, an postulet
 melius aliquid, non videam, quid quaerat amplius. 30
 Nec vero hoc loco expectandum est, dum de remo
 inflexo aut de collo columbae respondeam; non enim
 is sum, qui, quidquid videtur, tale dicam esse, quale
 videatur. Epicurus hoc viderit et alia multa. Meo
 autem iudicio ita est maxima in sensibus veritas, si 35
 et sani sunt ac valentes, et omnia removentur, quae
 obstant et impediunt. Itaque et lumen mutari saepe

volumus et situs earum rerum, quas intuemur, et
 intervalla aut contrahimus aut diducimus multaque
 facimus usque eo, dum aspectus ipse fidem faciat
 sui iudicii. Quod idem fit in vocibus, in odore, in
 5 sapore, ut nemo sit nostrum, qui in sensibus sui
 cuiusque generis iudicium requirat acrius. Adhibita 20
 vero exercitatione et arte [, ut oculi pictura teneantur,
 aures cantibus], quis est, quin cernat, quanta vis sit
 in sensibus? Quam multa vident pictores in umbris
 10 et in eminentia, quae nos non videmus! quam multa,
 quae nos fugiunt in cantu, exaudiunt in eo genere
 exercitati! qui primo inflatu tibicinis Antiocham esse
 aiunt aut Andromacham, cum id nos ne suspicemur
 quidem. Nihil necesse est de gustatu et odoratu loqui,
 15 in quibus intellegentia, etsi vitiosa, est quaedam
 tamen. Quid de tactu, et eo quidem, quem philo-
 sophero interiorum vocant, aut doloris aut voluptatis?
 in quo Cyrenaeici solo putant veri esse iudicium, cui
 adsentiantur. Potestne igitur quisquam dicere inter 21
 20 eum, qui doleat, et inter eum, qui in voluptate sit,
 nihil interesse? aut, ita qui sentiat, non apertissime
 insaniat? Atqui, qualia sunt haec, quae sensibus per-
 cipi dicimus, talia sequuntur ea, quae non sensibus
 ipsis percipi dicuntur, sed quodam modo sensibus,
 25 ut haec: 'Illud est album, hoc dulce, canorum illud,
 hoc bene olens, hoc asperum.' Animo iam haec tene-
 mus comprehensa, non sensibus. 'Ille' deinceps 'equus
 est, ille canis.' Cetera series deinde sequitur maiora
 nectens, ut haec, quae quasi expletam rerum com-
 30 prehensionem amplectuntur: 'Si homo est, animal
 est mortale, rationis particeps.' Quo e genere nobis
 notitiae rerum imprimuntur, sine quibus nec intellegi
 quidquam nec quaeri disputative potest. Quodsi essent 22
 falsae notitiae (ἐννοίας enim notitias appellare tu
 35 videbare), si igitur essent eae falsae aut eius modi
 visis impressae, qualia visa a falsis discerni non
 possent, quo tandem iis modo uteremur? quo modo

autem, quid cuique rei consentaneum esset, quid repugnaret, videremus? Memoriae quidem certe, quae non modo philosophiam, sed omnem vitae usum omnesque artes una maxime continet, nihil omnino loci relinquitur. Quae potest enim esse memoria falsorum? aut quid quisquam meminit, quod non animo comprehendit et tenet? ars vero quae potest esse, nisi quae non ex una aut duabus, sed ex multis animi perceptionibus constat? quam si subtraxeris, qui distingues artificem ab inscio? Non enim fortuito hunc artificem dicemus esse, illum negabimus, sed cum alterum percepta et comprehensa tenere videmus, alterum non item. Cumque artium aliud eius modi genus sit, ut tantum modo animo rem cernat, aliud, ut moliatur aliquid et faciat, quo modo aut geometres cernere ea potest, quae aut nulla sunt aut internosci a falsis non possunt, aut is, qui fidibus utitur, explere numeros et conficere versus? Quod idem in similibus quoque artibus continget, quarum omne opus est in faciendo atque agendo. Quid enim est, quod arte effici possit, nisi is, qui artem tractabit, multa perceperit?

8
23 Maxime vero virtutum cognitio confirmat percipi et comprehendi multa posse. In quibus solis inesse etiam scientiam dicimus, quam nos non comprehensionem modo rerum, sed eam stabilem quoque et immutabilem esse censemus, itemque sapientiam, artem vivendi, quae ipsa ex sese habeat constantiam. Ea autem constantia si nihil habeat percepti et cogniti, quaero, unde nata sit aut quo modo. Quaero etiam, ille vir bonus, qui statuit omnem cruciatum perferre, intolerabili dolore lacerari potius, quam aut officium prodat aut fidem, cur has sibi tam graves leges imposuerit, cum, quam ob rem ita oporteret, nihil haberet comprehensi, percepti, cogniti, constituti. Nullo igitur modo fieri potest, ut quisquam tanti aestimet aequitatem et fidem, ut eius conservandae

causa nullum supplicium recuset, nisi iis rebus ad-sensus sit, quae falsae esse non possint. Ipsa vero sapientia si se ignorabit, sapientia sit necne, quo modo primum obtinebit nomen sapientiae? deinde quo modo suscipere aliquam rem aut agere fidenter audebit, cum certi nihil erit, quod sequatur? cum vero dubitabit, quid sit extremum et ultimum bonorum, ignorans, quo omnia referantur, qui poterit esse sapientia? Atque etiam illud perspicuum est, constitui necesse esse initium, quod sapientia, cum quid agere incipiat, sequatur, idque initium esse naturae accommodatum. Nam aliter adpetitio (eam enim volumus esse *ὄρμην*), qua ad agendum impellimur et id adpetimus, quod est visum, moveri non potest. Illud autem, quod movet, prius oportet videri eique credi; quod fieri non potest, si id, quod visum erit, discerni non poterit a falso. Quo modo autem moveri animus ad adpetendum potest, si id, quod videtur, non percipitur accommodatumne naturae sit an alienum? Itemque, si quid officii sui sit, non occurrit animo, nihil umquam omnino aget, ad nullam rem umquam impelletur, numquam movebitur. Quodsi aliquid aliquando acturus est, necesse est id ei verum, quod occurrit, videri. Quid, quod, si ista vera sunt, ratio omnis tollitur quasi quaedam lux lumenque vitae? tamenne in ista pravitate perstabitis? Nam quaerendi initium ratio attulit, quae perfecit virtutem, cum esset ipsa ratio confirmata quaerendo. Quaestio autem est adpetitio cognitionis quaestionisque finis inventio. At nemo invenit falsa, nec ea, quae incerta permanent, inventa esse possunt, sed, cum ea, quae quasi involuta fuerunt, aperta sunt, tum inventa dicuntur. Sic et initium quaerendi et exitus percipiendi et comprehendendi tenetur. Argumenti conclusio, quae est Graece *ἀπόδειξις*, ita definitur: 'Ratio, quae ex rebus perceptis ad id, quod non percipiebatur, adducit.'

Quodsi omnia visa eius modi essent, qualia
CIC. IV. 1. 3

isti dicunt, ut ea vel falsa esse possent, neque ea posset ulla notio discernere, quo modo quemquam aut conclusisse aliquid aut invenisse diceremus? aut quae esset conclusi argumenti fides? ipsa autem philosophia, quae rationibus progredi debet, quem habebit exitum? sapientiae vero quid futurum est? quae neque de se ipsa dubitare debet neque de suis decretis, quae philosophi vocant *δόγματα*, quorum nullum sine scelere prodi poterit. Cum enim decretum proditur, lex verique proditur, quo e vitio et amicitiarum proditiones et rerum publicarum nasci solent. Non potest igitur dubitari, quin decretum nullum falsum possit esse sapientis neque satis sit non esse falsum, sed etiam stabile, fixum, ratum esse debeat, quod movere nulla ratio queat. Talia autem neque esse neque videri possunt eorum ratione, qui illa visa, e quibus omnia decreta sunt nata, negant quicquam a falsis interesse. Ex hoc illud est natum, quod postulabat Hortensius, ut id ipsum saltem perceptum a sapiente diceretis, nihil posse percipi. Sed Antipatro hoc idem postulanti, cum diceret ei, qui adfirmaret nihil posse percipi, unum tamen illud dicere, percipi posse, consentaneum esse, ut alia non possent, Carneades acutius resistebat. Nam tantum abesse dicebat, ut id consentaneum esset, ut maxime etiam repugnaret. Qui enim negaret quicquam esse, quod perciperetur, eum nihil excipere; ita necesse esse ne id ipsum quidem, quod exceptum non esset, comprehendere et percipi ullo modo posse. Antiochus ad istum locum pressius videbatur accedere. Quoniam enim id haberent Academici decretum (sentitis enim iam hoc me *δόγμα* dicere), nihil posse percipi, non debere eos in suo decreto, sicut in ceteris rebus, fluctuari, praesertim cum in eo summa consisteret; hanc enim esse regulam totius philosophiae, constitutionem veri falsi, cogniti incogniti; quam rationem quoniam susciperent docereque vellent, quae visa accipi oporteret, quae

repudiari, certe hoc ipsum, ex quo omne veri falsique iudicium esset, percipere eos debuisse; etenim duo esse haec maxima in philosophia, iudicium veri et finem bonorum, nec sapientem posse esse, qui aut cognoscendi [esse] initium ignoret aut extremum expetendi, ut, aut unde proficiscatur, aut quo perveniendum sit, nesciat; haec autem habere dubia nec iis ita confidere, ut moveri non possint, abhorrere a sapientia plurimum. Hoc igitur modo potius erat ab his postulandum, ut hoc unum saltem, percipi nihil posse, perceptum esse dicerent. Sed de inconstantia totius illorum sententiae, si ulla sententia cuiusquam esse potest nihil adprobantis, sit, ut opinor, dictum satis.

Sequitur disputatio copiosa illa quidem, sed paulo abstrusior (habet enim aliquantum a physicis), ut verear, ne maiorem largiar ei, qui contra dicturus est, libertatem et licentiam. Nam quid eum facturum putem de abditiis rebus et obscuris, qui lucem eripere conetur? Sed disputari poterat subtiliter, quanto quasi artificio natura fabricata esset primum animal omne, deinde hominem maxime, quae vis esset in sensibus, quem ad modum primo visa nos pellerent, deinde adpetitio ab his pulsa sequeretur, tum ut sensus ad res percipiendas intenderemus. Mens enim ipsa, quae sensuum fons est atque etiam ipsa sensus est, naturalem vim habet, quam intendit ad ea, quibus movetur. Itaque alia visa sic arripit, ut iis statim utatur, alia quasi recondit, e quibus memoria oritur. Cetera autem similitudinibus construit, ex quibus efficiuntur notitiae rerum, quas Graeci tum *έννοιας*, tum *προλήψεις* vocant. Eo cum accessit ratio argumentique conclusio rerumque innumerabilium multitudo, tum et perceptio eorum omnium apparet, et eadem ratio perfecta his gradibus ad sapientiam pervenit. Ad rerum igitur scientiam vitaeque constantiam aptissima cum sit mens hominis, amplectitur maxime cognitionem et istam *κατάληψιν*, quam, ut

dixi, verbum e verbo exprimentes comprehensionem dicemus, cum ipsam per se amat (nihil enim est ei veritatis luce dulcius), tum etiam propter usum. Quocirca et sensibus utitur et artes efficit quasi sensus alteros et usque eo philosophiam ipsam corroborat, ut virtutem efficiat, ex qua re una vita omnis apta est. Ergo ii, qui negant quicquam posse comprehendere, haec ipsa eripiunt vel instrumenta vel ornamenta vitae, vel potius etiam totam vitam evertunt funditus ipsumque animal orbant animo, ut difficile sit de temeritate eorum, perinde ut causa postulat, dicere.

32 Nec vero satis constituere possum, quod sit eorum consilium, aut quid velint. Interdum enim cum adhibemus ad eos orationem eius modi, si ea, quae disputentur, vera sint, tum omnia fore incerta, respondent: 'Quid ergo istud ad nos? num nostra culpa est? naturam accusa, quae in profundo veritatem, ut ait Democritus, penitus abstruserit.' Alii autem elegantius, qui etiam querunt, quod eos insimulemus omnia incerta dicere, quantumque intersit inter incertum et id, quod percipi non possit, docere conantur eaque distinguere. Cum his igitur agamus, qui haec distinguunt, illos, qui omnia sic incerta dicunt, ut stellarum numerus par an impar sit, quasi desperatos aliquos relinquamus. Volunt enim (et hoc quidem vel maxime vos animadvertendam moveri) probabile aliquid esse et quasi veri simile, eaque se uti regula et in agenda vita et in quaerendo ac disserendo.

11
33 Quae ista regula est [veri et falsi], si notionem veri et falsi, propterea quod ea non possunt inter nosci, nullam habemus? Nam si habemus, interesse oportet, ut inter rectum et pravum, sic inter verum et falsum. Si nihil interest, nulla regula est, nec potest is, cui est visio veri falsique communis, ullum habere iudicium aut ullam omnino veritatis notam. Nam cum dicunt hoc se unum tollere, ut quicquam possit ita *verum* videri, ut non eodem modo falsum etiam possit

videri, cetera autem concedere, faciunt pueriliter. Quo enim omnia iudicantur, sublato reliqua se negant tollere; ut, si quis quem oculis privaverit, dicat ea, quae cerni possent, se ei non ademisse. Ut enim illa oculis modo agnoscuntur, sic reliqua visis, sed propria veri, non communi veri et falsi nota. Quam ob rem, sive tu probabilem visionem, sive probabilem et quae non impediatur, ut Carneades volebat, sive aliud quid proferes, quod sequere, ad visum illud, de quo agimus, tibi erit revertendum. In eo autem si erit communitas cum falso, nullum erit iudicium, quia proprium communi signo notari non potest. Sin autem commune nihil erit, habeo, quod volo; id enim quaero, quod ita mihi videatur verum, ut non possit item falsum videri. Simili in errore versantur, cum convicio veritatis coacti perspicua a perceptis volunt distinguere et conantur ostendere esse aliquid perspicui, verum illud quidem, impressum in animo atque mente, neque tamen id percipi ac comprehendere posse. Quo enim modo perspicue dixeris album esse aliquid, cum possit accidere, ut id, quod nigrum sit, album esse videatur? aut quo modo ista aut perspicua dicemus aut *in animo* impressa subtiliter, cum sit incertum, vere inaniterne moveatur? Ita neque color neque corpus nec veritas nec argumentum nec sensus neque perspicuum ullum relinquitur. Ex hoc illud iis usu venire solet, ut, quicquid dixerint, a quibusdam interrogentur: 'Ergo istuc quidem percipis?' Sed qui ita interrogant, ab iis irridentur. Non enim arguent, ut coarguant neminem ulla de re posse contendere nec adseverare sine aliqua eius rei, quam sibi quisque placere dicit, certa et propria nota. Quod est igitur istuc vestrum probabile? Nam si, quod cuique occurrit et primo quasi aspectu probabile videtur, id confirmatur, quid eo levius? Sin ex circumspectione aliqua et accurata consideratione quod visum sit, id se dicent sequi, tamen exitum non habebunt, primum quia iis visis, inter quae nihil

interest, aequaliter omnibus abrogatur fides; deinde, cum dicant posse accidere sapienti, ut, cum omnia fecerit diligentissimeque circumspexerit, existat aliquid, quod et veri simile videatur et absit longissime a vero, *ne* si magnam partem quidem, ut solent dicere, 5 ad verum ipsum aut quam proxime accedant, confidere sibi poterunt. Ut enim confidant, notum iis esse debebit insigne veri, quo obscuro et oppresso quod tandem verum sibi videbuntur attingere? Quid autem tam absurde dici potest, quam cum ita loquantur: 10 'Est hoc quidem illius rei signum aut argumentum, et ea re id sequor, sed fieri potest, ut id, quod significatur, aut falsum sit aut nihil sit omnino.' Sed de perceptione haecenus. Si quis enim ea, quae dicta sunt, labefactare volet, facile etiam absentibus nobis 15 veritas se ipsa defendet.

12 His satis cognitis, quae iam explicata sunt, nunc
37 de adsensione atque adprobatione, quam Graeci *συγκατάθεσιν* vocant, pauca dicemus, non quo non latus locus sit, sed paulo ante iacta sunt fundamenta. Nam cum vim, quae esset in sensibus, explicabamus, simul illud aperiebatur, comprehendere multa et percipi sensibus, quod fieri sine adsensione non potest. Deinde cum inter inanimatum et animal hoc maxime intersit, quod animal agit aliquid (nihil enim 25 agens ne cogitari quidem potest quale sit), aut ei sensus adimendus est aut ea, quae est in nostra potestate sita, reddenda adsensio. At vero animus 33 quodam modo eripitur iis, quos neque sentire neque adsentiri volunt. Ut enim necesse est lancem in 30 libram ponderibus impositis deprimi, sic animum perspicuis cedere. Nam quo modo non potest animal ullum non adpetere id, quod accommodatum ad naturam adpareat (Graeci id *οὐκιστον* appellant), sic non potest obiectam rem perspicuam non adprobare. Quamquam, 35 si illa, de quibus disputatum est, vera sunt, nihil attinet de adsensione omnino loqui. Qui enim quid

percipit, adsentitur statim. Sed haec etiam sequuntur, nec memoriam sine adsensione posse constare nec notitias rerum nec artes; idque, quod maximum est, ut sit aliquid in nostra potestate, in eo, qui rei 5 nulli adsentietur, non erit. Ubi igitur virtus, si 39 nihil situm est in ipsis nobis? Maxime autem absurdum vitia in ipsorum esse potestate, neque peccare quemquam nisi adsensione; hoc idem in virtute non esse, cuius omnis constantia et firmitas ex iis rebus 10 constat, quibus adsensa est et quas adprobavit; omninoque ante videri aliquid, quam agamus, necesse est, eique, quod visum sit, adsentiat. Quare, qui aut visum aut adsensum tollit, is omnem actionem tollit e vita.

15 Nunc ea videamus, quae contra ab his disputari solent. Sed prius oportet vos totius eorum rationis quasi fundamenta cognoscere. Componunt igitur primum artem quandam de iis, quae visa dicimus, eorumque et vim et genera definiunt, in his, 20 quale sit id, quod percipi et comprehendere possit, totidem verbis, quot Stoici. Deinde illa exponunt duo, quae quasi contineant omnem hanc quaestionem: quae ita videantur, ut etiam alia eodem modo videri possint nec in iis quicquam intersit, non posse eorum alia 25 percipi, alia non percipi; nihil interesse autem, non modo si omni ex parte eiusdem modi sint, sed etiam si discerni non possint. Quibus positus unius argumenti conclusione tota ab iis causa comprehenditur. Composita autem ea conclusio sic est: 'Eorum, quae 30 videntur, alia vera sunt, alia falsa, et, quod falsum est, id percipi non potest; quod autem verum visum est, id omne tale est, ut eiusdem modi falsum etiam possit videri. Et, quae visa sunt eius modi, ut in iis nihil intersit, non potest accidere, ut eorum alia 35 percipi possint, alia non possint. Nullum igitur est visum, quod percipi possit.' Quae autem sumunt, ut 41 concludant id, quod volunt, ex his duo sibi putant

concedi; neque enim quisquam repugnat. Ea sunt haec: quae visa falsa sint, ea percipi non posse, et alterum: inter quae visa nihil intersit, ex iis non posse alia talia esse, ut percipi possint, alia, ut non possint; reliqua vero multa et varia oratione defendunt, 5 quae sunt item duo, unum: quae videantur, eorum alia vera esse, alia falsa, alterum: omne visum, quod sit a vero, tale esse, quale etiam a falso possit 42 esse. Haec duo proposita non praetervolant, sed ita dilatant, ut non mediocrem curam adhibeant et diligentiam. Dividunt enim in partes, et eas quidem magnas, primum in sensus, deinde in ea, quae ducuntur a sensibus et ab omni consuetudine, quam observari volunt. Tum perveniunt ad eam partem, ut ne ratione quidem et coniectura ulla res percipi possit. Haec autem 15 universae concidunt etiam minutius. Ut enim de sensibus hesterno sermone vidistis, item faciunt de reliquis in singulisque rebus, quas in minima dispertunt, volunt efficere iis omnibus, quae visa sint, veris adiuncta esse falsa, quae a veris nihil differant; ea cum 20 talia sint, non posse comprehendere.

14 Hanc ego subtilitatem philosophia quidem dignis-
43 simam iudico, sed ab eorum causa, qui ita disserunt, remotissimam. Definitiones enim et partitiones et horum luminibus utens oratio, tum similitudines dis- 25 similitudinesque et earum tenuis et acuta distinctio fidentium est hominum illa vera et firma et certa esse, quae tutentur, non eorum, qui clament nihilo magis vera illa esse quam falsa. Quid enim agant, si, cum aliquid definierint, roget eos quispiam, num illa 30 definitio possit in aliam rem transferri quamlibet? Si posse dixerint, quid dicere habeant, cur illa vera definitio sit? si negaverint, fatendum sit, quoniam vera definitio transferri non possit in falsum, quod ea definitione explicetur, id percipi posse; quod minime illi 35 volunt. Eadem dici poterunt in omnibus partibus.
44 Si enim dicent ea, de quibus disserent, se dilucide

perspicere nec ulla communione visorum impediri, comprehendere ea se posse fatebuntur. Sin autem negabunt vera visa a falsis posse distingui, qui poterunt longius progredi? Occurreret enim, sicut occursum est. Nam 5 concludendum sumpta erunt, ita probatis, ut falsa eiusdem modi nulla possint esse. Ergo si rebus comprehensis et perceptis visa et progressa ratio hoc efficiet, nihil posse comprehendere, quid potest reperiri, quod 10 ipsum sibi repugnet magis? cumque ipsa natura accuratae orationis hoc profiteatur, se aliquid patefacturam, quod non appareat et, quo id facilius adsequatur, adhibituram et sensus et ea, quae perspicua sint, qualis est istorum oratio, qui omnia non tam esse quam 15 videri volunt? Maxime autem convincuntur, cum haec duo pro congruentibus sumunt tam vehementer repugnantia, primum esse quaedam falsa visa (quod cum volunt, declarant quaedam esse vera), deinde ibidem, inter falsa visa et vera nihil interesse. At primum 20 sumpseras, tamquam interesset. Ita priori posterius, posteriori superius non iungitur.

Sed progrediamur longius et ita agamus, ut nihil 45 nobis adsentati esse videamur, quaeque ab his dicuntur, sic persequamur, ut nihil in praeteritis relinquamus. Primum igitur perspicuitas illa, quam diximus, satis magnam habet vim, ut ipsa per sese ea, quae sint, nobis, ita ut sint, indicet. Sed tamen, ut maneamus in perspicuis firmiter et constantius, maiore quadam opus est vel arte vel diligentia, ne ab iis, 30 quae clara sint ipsa per sese, quasi praestigiis quibusdam et captionibus depellamur. Nam qui voluit subvenire erroribus [Epicurus] iis, qui videntur conturbare veri cognitionem, dixitque sapientis esse opinionem a perspicuitate seiungere, nihil profecit; ipsius 35 enim opinionis errorem nullo modo sustulit.

Quam ob rem, cum duae causae perspicuis et 15
evidentibus rebus adversentur, auxilia totidem sunt 46

contra comparanda. Adversatur enim primum, quod parum defigunt animos et intendunt in ea, quae perspicua sunt, ut, quanta luce ea circumfusa sint, possint agnoscere; alterum est, quod fallacibus et captiosis interrogationibus circumscripti atque decepti quidam, cum eas dissolvere non possunt, desciscunt a veritate. Oportet igitur et ea, quae pro perspicuitate responderi possunt, in promptu habere, de quibus iam diximus, et esse armatos, ut occurrere possimus interrogationibus eorum captionesque discutere, quod deinceps facere constitui. Exponam igitur generatim argumenta eorum, quoniam ipsi etiam illi solent non confuse loqui. Primum conantur ostendere multa posse videri esse, quae omnino nulla sint, cum animi inaniter moveantur eodem modo rebus iis, quae nullae sint, ut iis, quae sint. Nam cum dicatis, inquit, visa quaedam mitti a deo, velut ea, quae in somnis videantur, quaeque oraculis, auspiciis, extis declarentur (haec enim aiunt probari Stoicis, quos contra disputant), quaerunt, quonam modo, falsa visa quae sint, ea deus efficere possit probabilia, quae autem plane proxume ad verum accedant, efficere non possit, aut, si ea quoque possit, cur illa non possit, quae perdifficiliter, internoscantur tamen, et, si haec, cur non, inter quae nihil sit omnino. Deinde, cum mens moveatur ipsa per sese, ut et ea declarant, quae cogitatione depingimus, et ea, quae vel dormientibus vel furiosis videntur non numquam, veri simile est sic etiam mentem moveri, ut non modo non internoscat, vera illa visa sint anne falsa, sed ut in iis nihil intersit omnino; ut si qui tremerent et exalbescerent vel ipsi per se motu mentis aliquo vel obiecta terribili re extrinsecus, nihil ut esset, qui distingueretur tremor ille et pallor, neque ut quicquam interesset inter intestinum et oblatum. Postremo, si nulla visa sunt probabilia, quae falsa sint, alia ratio est; sin autem sunt, cur non etiam, quae non

facile internoscantur? cur non, ut plane nihil intersit? praesertim cum ipsi dicatis sapientem in furore sustinere se ab omni adsensu, quia nulla in visis distinctio appareat.

Ad has omnes visiones inanes Antiochus quidem et permulta dicebat, et erat de hac una re unius diei disputatio. Mihi autem non idem faciendum puto, sed ipsa capita dicenda. Et primum quidem hoc reprehendendum, quod captiosissimo genere interrogationis utantur, quod genus minime in philosophia probari solet, cum aliquid minutatim et gradatim additur aut demitur. Soritas hoc vocant, quia acervum efficiunt uno addito grano. Vitiosum sane et captiosum genus! Sic enim adscenditis: 'Si tale visum obiectum est a deo dormienti, ut probabile sit, cur non etiam, ut valde veri simile? cur deinde non, ut difficiliter a vero internoscatur? deinde, ut ne internoscatur quidem? postremo, ut nihil inter hoc et illud intersit?' Huc si perveneris me tibi primum quidque concedente, meum vitium fuerit; sin ipse tua sponte processeris, tuum. Quis enim tibi dederit aut omnia deum posse aut ita facturum esse, si possit? quo modo autem sumis, ut, si quid cui simile esse possit, sequatur, ut etiam difficiliter internosci possit? deinde, ut ne internosci quidem? postremo, ut eadem sint? ut, si lupi canibus similes, eosdem dices ad extremum. Et quidem honestis similia sunt quaedam non honesta et bonis non bona et artificiosis minime artificiosa; quid dubitamus igitur adfirmare nihil inter haec interesse? Ne repugnantia quidem videmus? nihil est enim, quod de suo genere in aliud genus transferri possit. At si efficeretur, ut inter visa differentium generum nihil interesset, reperirentur, quae et in suo genere essent et in alieno. Quod fieri qui potest? Omnium deinde inanum visorum una depulsio est, sive illa cogitatione informantur, quod fieri solere concedimus, sive in quiete, sive per vinum, sive per

insaniam. Nam ab omnibus eiusdem modi visis perspicuitatem, quam mordicus tenere debemus, abesse dicemus. Quis enim, cum sibi fingit aliquid et cogitatione depingit, non, simul ac se ipse commovet atque ad se revocavit, sentit, quid intersit inter perspicua et inania? Eadem ratio est somniorum. Num censens Ennium, cum in hortis cum Servio Galba, vicino suo, ambulavisset, dixisse: 'Visus sum mihi cum Galba ambulare'? At cum somniavit, ita narravit:

..... visus Homerus adesse poeta. 10

Idemque in Epicharmo:

Nám videbar sómniare méd ego esse mórtuum.

Itaque, simul ut experrecti sumus, visa illa contemnimus neque ita habemus, ut ea, quae in foro gessimus. At enim, dum videntur, eadem est in 17
52 somnis species eorumque, quae vigilantes videmus. Primum interest; sed id omittamus; illud enim dicimus, non eandem esse vim neque integritatem dormientium et vigilantium nec mente nec sensu. Ne vinulenti quidem, quae faciunt, eadem adprobatione 20 faciunt, qua sobrii; dubitant, haesitant, revocant se interdum iisque, quae videntur, imbecillius adsentiuntur, cumque edormiverunt, illa visa quam levia fuerint, intellegunt. Quod idem contingit insanis, ut et incipientes furere sentiant et dicant aliquid, quod non 25 sit, id videri sibi et, cum relaxentur, sentiant atque illa dicant Alcmaeonis:

Séd mihi neutiquam eór consentit cum
óculorum aspectú..

53 At enim ipse sapiens sustinet se, in furore ne ad- 30
probet falsa pro veris. Et alias quidem saepe, si aut in sensibus ipsius est aliqua forte gravitas aut tarditas, aut obscuriora sunt, quae videntur, aut a perspicuendo temporis brevitate excluditur. Quamquam

totum hoc, sapientem aliquando sustinere adensionem, contra vos est. Si enim inter visa nihil interesset, aut semper sustineret aut numquam. Sed ex hoc genere toto perspicui potest levitas orationis eorum, 5
6 qui omnia cupiunt confundere. Quaerimus gravitatis, constantiae, firmitatis, sapientiae iudicium, utimur exemplis somniantium, furiosorum, ebriosorum; illud attendimus, in hoc omni genere quam inconstanter loquamur? Non enim proferremus vino aut somno 10
10 oppressos aut mente captos tam absurde, ut tum diceremus interesse inter vigilantium visa et sobriorum et sanorum et eorum, qui essent aliter adfecti, tum nihil interesse. Ne hoc quidem cernunt, omnia 54
se reddere incerta, quod nolunt. Ea dico incerta, 15
15 quae ἀδηλα Graeci. Si enim res se ita habeant, ut nihil intersit, utrum ita cui videatur ut insano, an ut sano, cui possit exploratum esse de sua sanitate? quod velle efficere non mediocris insaniae est. Similitudines vero aut geminorum aut signorum anulis impressorum 20
20 pueriliter consectantur. Quis enim nostrum similitudines negat esse, cum eae plurimis in rebus appareant? Sed si satis est ad tollendam cognitionem similia esse multa multorum, cur eo non estis contenti, praesertim concedentibus nobis? et cur id potius 25
25 contenditis, quod rerum natura non patitur, ut non in suo quidque genere sit tale, quale est, nec sit in duobus aut pluribus nulla re differens ulla communitas? † ut sibi sint et ova ovorum et apes apium simillimae. Quid pugnas igitur? aut quid tibi vis in 30
30 geminis? Conceditur enim similes esse, quo contentus esse potueras; tu autem vis eosdem plane esse, 55
non similes, quod fieri nullo modo potest. Dein confugis ad physicos eos, qui maxime in Academia iridentur, a quibus ne tu quidem iam te abstinebis, et 35
35 ais Democritum dicere innumerabiles esse mundos, et quidem sic quosdam inter sese non solum similes, sed undique perfecte et absolute ita pares, ut inter eos

nihil prorsus intersit [, et eos quidem innumerabiles], itemque homines. Deinde postulas, ut, si mundus ita sit par alteri mundo, ut inter eos ne minimum quidem intersit, concedatur tibi, ut in hoc quoque nostro mundo aliquid alicui sic sit par, ut nihil differat, nihil intersit. Cur enim, inquires, cum ex illis individuis, unde omnia Democritus gigni adfirmat, in reliquis mundis, et in iis quidem innumerabilibus, innumerabiles Q. Lutatii Catuli non modo possint esse, sed etiam sint, in hoc tanto mundo Catulus alter non possit effici?

18
56 Primum quidem me ad Democritum vocas; cui non adsentior potiusque † refallor potest id, quod dilucide docetur a politioribus physicis, singularum rerum singulas proprietates esse. Fac enim antiquos illos Servilios, qui gemini fuerunt, tam similes, quam dicuntur; num censeres etiam eosdem fuisse? Non cognoscebantur foris. At domi. Non ab alienis. At a suis. An non videmus hoc usu venire, ut, quos numquam putassemus a nobis internosci posse, eos consuetudine adhibita tam facile internosceremus, uti ne minimum quidem similes esse viderentur? Hic pugnes licet; non repugnabo; quin etiam concedam illum ipsum sapientem, de quo omnis hic sermo est, cum ei res similes occurrant, quas non habeat dinotatas, retenturum adsensum nec umquam ulli viso adsensurum, nisi quod tale fuerit, quale falsum esse non possit. Sed et ad ceteras res habet quandam artem, qua vera a falsis possit distinguere, et ad similitudines istas usus adhibendus est. Ut mater geminos internoscit consuetudine oculorum, sic tu internosces, si adsueveris. Videsne, ut in proverbio sit ovorum inter se similitudo? Tamen hoc accepimus, Deli fuisse complures salvis rebus illis, qui gallinas alere permultas quaestus causa solerent; ii cum ovum inspexerant, quae id gallina peperisset, dicere solebant. Neque id est contra nos. Nam

nobis satis est ova illa non internoscere. Nihilo enim magis adsentiri par est hoc illud esse, quam si inter illa omnino nihil interesset. Habeo enim regulam, ut talia visa vera iudicem, qualia falsa esse non possint; ab hac mihi non licet transversum, ut aiunt, digitorum discedere, ne confundam omnia. Veri enim et falsi non modo cognitio, sed etiam natura tollitur, si nihil erit, quod intersit; ut etiam illud absurdum sit, quod interdum soletis dicere, cum visa in animos imprimantur, non vos id dicere, inter ipsas impressiones nihil interesse, sed inter species et quasdam formas eorum. Quasi vero non specie visa iudicentur! quae fidem nullam habebunt sublata veri et falsi nota. Illud vero perabsurdum, quod dicitis, probabilia vos sequi, si nulla re impediamini. Primum qui potestis non impediri, cum a veris falsa non distent? deinde quod iudicium est veri, cum sit commune falsi? Ex his illa necessario nata est ἐποχή, id est adsensionis retentio, in qua melius sibi constitit Arcesilas, si vera sunt, quae de Carneade non nulli existimant. Si enim percipi nihil potest, quod utrique visum est, tollendus adsensus est. Quid enim est tam fattile, quam quicquam adprobare non cognitum? Carneadem autem etiam heri audiebam solitum esse eo delabi interdum, ut diceret opinaturum, id est peccaturum, esse sapientem. Mihi porro non tam certum est esse aliquid, quod comprehendi possit, de quo iam nimium etiam diu disputo, quam sapientem nihil opinari, id est numquam adsentiri rei vel falsae vel incognitae. Restat illud, quod dicunt, veri inveniendi causa contra omnia dici oportere et pro omnibus. Volo igitur videre, quid invenerint. Non solemus, inquit, ostendere. — Quae sunt tandem ista mysteria? aut cur celatis, quasi turpe aliquid, sententiam vestram? — Ut, qui audient, inquit, ratione potius quam auctoritate ducantur. — Quid, si utrumque? num peius est? Unum tamen illud non celant,

nihil esse, quod percipi possit. An in eo auctoritas nihil obest? Mihi quidem videtur vel plurimum. Quis enim ista tam aperte perspicueque et perversa et falsa secutus esset, nisi tanta in Arcesila, multo etiam maior in Carneade et copia rerum et dicendi vis fuisset?

19
61

Haec Antiochus fere et Alexandriae tum et multis annis post multo etiam adseverantius, in Syria cum esset mecum, paulo ante quam est mortuus. Sed iam confirmata causa te, hominem amicissimum (me autem appellabat) et aliquot annis minorem natu, non dubitabo monere: Tunc, cum tantis laudibus philosophiam extuleris Hortensiumque nostrum dissentientem commoveris, eam philosophiam sequere, quae confundit vera cum falsis, spoliat nos iudicio, privat adprobatione omni, orbat sensibus? Et Cimmeriis quidem, quibus aspectum solis sive deus aliquis sive natura ademerat sive eius loci, quem incolebant, situs, ignes tamen aderant, quorum illis uti lumine licebat; isti autem, quos tu probas, tantis offusis tenebris ne scintillam quidem ullam nobis ad dispiciendum reliquerunt; quos si sequamur, iis vinclis simus adstricti, ut nos commovere nequeamus. Sublata enim ad-sensione omnem et motum animorum et actionem rerum sustulerunt; quod non modo recte fieri, sed omnino fieri non potest. Provide etiam, ne uni tibi istam sententiam minime liceat defendere. An tu, cum res occultissimas aperueris in lucemque protuleris iuratusque dixeris ea te comperisse (quod mihi quoque licebat, qui ex te illa cognoveram), negabis esse rem ullam, quae cognosci, comprehendi, percipi possit? Vide, quaeso, etiam atque etiam, ne illarum quoque rerum pulcherrimarum a te ipso minuatur auctoritas. Quae cum dixisset ille, finem fecit.

63 Hortensius autem vehementer admirans (quod quidem perpetuo Lucullo loquente fecerat, ut etiam manus saepe tolleret; nec mirum; nam numquam

arbitror contra Academiam dictum esse subtilius) me quoque, iocansne an ita sentiens (non enim satis intellegebam), coepit hortari, ut sententia desisterem. Tum mihi Catulus: Si te, inquit, Luculli oratio flexit, quae est habita memoriter, accurate, copiose, taceo neque te, quo minus, si tibi ita videatur, sententiam mutes, deterrendum puto. Illud vero non censuerim, ut eius auctoritate moveare. Tantum enim te modo monuit, inquit adridens, ut caveres, ne quis improbus tribunus plebis, quorum vides quanta copia semper futura sit, arriperet te et in contione quaereret, qui tibi constares, cum idem negares quiequam certi posse reperiri, idem te comperisse dixisses. Hoc, quaeso, cave, ne te terreat. De causa autem ipsa malim quidem te ab hoc dissentire; sin cesseris, non magnopere mirabor. Memini enim Antiochum ipsum, cum annos multos alia sensisset, simul ac visum sit, sententia destitisse. Haec cum dixisset Catulus, me omnes intueri.

20 Tum ego non minus commotus, quam soleo in causis maioribus, huius modi quadam oratione sum exorsus: Me, Catule, oratio Luculli de ipsa re ita movit, ut docti hominis et copiosi et parati et nihil praetereuntis eorum, quae pro illa causa dici possent, non tamen ut ei responderi posse diffiderem; auctoritas autem tanta plane me movebat, nisi tu opposuisses non minorem tuam. Adgrediar igitur, si pauca ante quasi de fama mea dixerō. Ego enim si aut ostentatione aliqua adductus aut studio certandi ad hanc potissimum philosophiam me applicavi, non modo stultitiam meam, sed etiam mores et naturam condemnandam puto. Nam si in minimis rebus pertinacia reprehenditur, calumnia etiam coërcetur, ego de omni statu consilioque totius vitae aut certare cum aliis pugnaciter aut frustrari cum aliis, tum etiam me ipsum velim? Itaque, nisi ineptum putarem in tali disputatione id facere, quod, cum de

re publica disceptatur, fieri interdum solet, iurarem
per Iovem deosque penates me et ardere studio veri
66 reperendi et ea sentire, quae dicerem. Qui enim
possam non cupere verum invenire, cum gaudeam, si
simile veri quid invenerim? Sed, ut hoc pulcherrimum
5 esse iudico, vera videre, sic pro veris probare falsa
turpissimum est. Nec tamen ego is sum, qui nihil
umquam falsi adprobem, qui numquam adsentiar, qui
nihil opiner; sed quaerimus de sapiente. Ego vero
ipse et magnus quidem sum opinator (non enim sum
10 sapiens) et meas cogitationes sic derigo, non ad illam
parvulam Cynosuram,

Qua fidunt duce nocturna Phoenices in alto,
ut ait Aratus, eoque directius gubernant, quod eam
tenent,

15 Quae cursu interiore brevi convertitur orbe,
sed Helicen et clarissimos Septentriones, id est rationes
has latiore specie, non ad tenue elimatas. Eo fit, ut
errem et vager latius. Sed non de me, ut dixi, sed
de sapiente quaeritur. Visa enim ista cum acriter
20 mentem sensumve pepulerunt, accipio iisque interdum
etiam adsentior nec percipio tamen; nihil enim ar-
bitror posse percipi. Non sum sapiens; itaque visis
cedo neque possum resistere. Sapientis autem hanc
censet Arcesilas vim esse maximam Zenoni adsentiens,
25 cavere, ne capiatur, ne fallatur, videre. Nihil est
enim ab ea cogitatione, quam habemus de gravitate
sapientis, errore, levitate, temeritate diiunctius. Quid
igitur loquar de firmitate sapientis? quem quidem
nihil opinari tu quoque, Luculle, concedis. Quod
30 quoniam a te probatur (ut praepostere tecum agam;
mox referam me ad ordinem), haec primum con-
21 clusio quam habeat vim, considera: 'Si ulli rei
67 sapiens adsentietur umquam, aliquando etiam opina-
bitur; numquam autem opinabitur; nulli igitur rei
35 adsentietur.' Hanc conclusionem Arcesilas probabat;

confirmabat enim et primum et secundum. Carne-
ades [non numquam secundum] illud dabat, adsentiri
aliquando. Ita sequebatur etiam opinari; quod tu non
vis, et recte, ut mihi videris. Sed illud primum,
5 sapientem, si adsensurus esset, etiam opinaturum,
falsum esse et Stoici dicunt et eorum adstipulator
Antiochus; posse enim eum falsa a veris et, quae
non possint percipi, ab iis, quae possint, distinguere.
Nobis autem primum, etiamsi quid percipi possit,
68 tamen ipsa consuetudo adsentiendi periculosa esse
videtur et lubrica. Quam ob rem, cum tam vitiosum
esse constet adsentiri quicquam aut falsum aut incogni-
tam, sustinenda est potius omnis adsensio, ne praeci-
pitet, si temere processerit. Ita enim finitima sunt
15 falsa veris eaque, quae percipi non possunt, *iis, quae
possunt* (si modo ea sunt quaedam; iam enim vide-
bimus), ut tam in praecipitem locum non debeat se
sapiens committere. Sin autem omnino nihil esse,
quod percipi possit, a me sumpsero et, quod tu mihi
20 das, accepero, sapientem nihil opinari, effectum illud
erit, sapientem adsensus omnes cohibiturum, ut viden-
dum tibi sit, idne malis, an aliquid opinaturum esse
sapientem. Neutrum, inquires, illorum. Nitamur igitur
nihil posse percipi; etenim de eo omnis est controversia.
25 Sed prius pauca cum Antiocho, qui haec ipsa,
22 quae a me defenduntur, et didicit apud Philonem
69 tam diu, ut constaret diutius didicisse neminem, et
seripsit de his rebus acutissime, et idem haec non
acrius accusavit in senectute, quam antea defensita-
30 verat. Quamvis igitur fuerit acutus, ut fuit, tamen
inconstantia levatur auctoritas. Quis enim iste dies
inluserit, quaero, qui illi ostenderit eam, quam multos
annos esse negitavisset, veri et falsi notam. Excogi-
tavit aliquid? Eadem dicit, quae Stoici. Paenituit
35 illa sensisse? Cur non se transtulit ad alios, et
maxime ad Stoicos? eorum enim erat propria ista dis-
sensusio. Quid? eum Mnesarchi paenitebat? quid? Dar-

dani? qui erant Athenis tum principes Stoicorum. Numquam a Philone discessit, nisi posteaquam ipse
 70 coepit, qui se audirent, habere. Unde autem subito
 vetus Academia revocata est? Nominis dignitatem
 videtur, cum a re ipsa descisceret, retinere voluisse,⁵
 quod erant qui illum gloriae causa facere dicerent
 sperantem fore ut ii, qui se sequerentur, Antiochii
 vocarentur. Mihi autem magis videtur non potuisse
 sustinere concursum omnium philosophorum. Etenim
 de ceteris sunt inter illos non nulla communia;¹⁰
 haec Academicorum est una sententia, quam reli-
 quorum philosophorum nemo probet. Itaque cessit,
 et ut ii, qui sub Novis solem non ferunt, item ille,
 cum aestuaret, veterum, ut Maenianorum, sic Acade-
 71 micorum umbram secutus est. Quoque solebat uti
 argumento tum, cum ei placebat nihil posse percipi,
 cum quaereret, Dionysius ille Heracleotes utrum
 comprehendisset certa illa nota, qua adsentiri dicitis
 oportere, illudne, quod multos annos tenuisset Zeno-
 nique magistro credidisset, honestum quod esset, id
 20 bonum solum esse, an, quod postea defensitavisset,
 honesti inane nomen esse, voluptatem esse summum
 bonam: qui ex illius commutata sententia docere vellet
 nihil ita signari in animis nostris a vero posse, quod
 non eodem modo posset a falso, is curavit, quod
 25 argumentum ex Dionysio ipse sumpsisset, ex eo ceteri
 sumerent. Sed cum hoc alio loco plura, nunc ad ea,
 quae a te, Luculle, dicta sunt.

23 Et primum, quod initio dixisti, videamus quale
 72 sit, similiter a nobis de antiquis philosophis com-³⁰
 memorari, atque seditiosi solerent claros viros, sed
 tamen populares aliquos nominare. Illi cum res
 novas tractent, similes bonorum videri volunt; nos
 autem ea dicimus nobis videri, quae vosmet ipsi nobi-
 lissimis philosophis placuisse conceditis. Anaxagoras³⁵
 nivem nigram dixit esse. Ferres me, si ego idem
 dicerem? Tu, ne si dubitarem quidem. At quis est

hic? nam sophistes? sic enim appellabantur ii, qui
 ostentationis aut quaestus causa philosophabantur.
 Maxima fuit et gravitatis et ingenii gloria. Quid⁷³
 loquar de Democrito? quem cum eo conferre possu-
 5 mus non modo ingenii magnitudine, sed etiam animi?
 qui ita sit ausus ordiri: 'Haec loquor de uni-
 versis.' Nihil excipit, de quo non profiteatur. Quid
 enim esse potest extra universa? Quis hunc philo-
 sophum non anteponit Cleanthi, Chrysippo, reliquis
 10 inferioris aetatis? qui mihi cum illo collati quintae
 classis videntur. Atque is non hoc dicit, quod nos,
 qui veri esse aliquid non negamus, percipi posse
 negamus; ille verum plane negat esse; sensus quidem
 non obscuros dicit, sed tenebricosos; sic enim ap-
 15 pellant eos. Is, qui hunc maxime est admiratus, Chius
 Metrodorus, initio libri, qui est de natura: 'Nego'
 inquit 'scire nos, sciamusne aliquid, an nihil
 sciamus, ne id ipsum quidem, nescire aut scire,
 scire nos, nec omnino, sitne aliquid, an nihil
 20 sit.' Furere tibi Empedocles videtur, at mihi dignissi-⁷⁴
 mum rebus iis, de quibus loquitur, sonum fundere.
 Num ergo is excaecat nos aut orbat sensibus, si
 parum magnam vim censet in iis esse ad ea, quae
 sub eos subiecta sunt, iudicanda? Parmenides, Xeno-
 25 phanes, minus bonis quamquam versibus, sed tamen
 illi versibus increpant eorum adrogantiam quasi irati,
 qui, cum sciri nihil possit, audeant se scire dicere.
 Et ab his aiebas removendum Socraten et Platonem.
 Cur? an de ullis certius possum dicere? Vixisse
 30 cum iis equidem videor; ita multi sermones perscripti
 sunt, e quibus dubitari non possit, quin Socrati nihil
 sit visum sciri posse; excepit unum tantum, scire se
 nihil se scire, nihil amplius. Quid dicam de Platone?
 qui certe tam multis libris haec persecutus non esset,
 35 nisi probavisset. Ironiam enim alterius, perpetuam
 praesertim, nulla fuit ratio persequi. Videorne tibi²⁴
 non, ut Saturninus, nominare modo illustres homines,⁷⁵

sed etiam imitari numquam nisi clarum, nisi nobilem? Atqui habebam molestos vobis, sed minutos, Stilponem, Diodorum, Alexinum, quorum sunt contorta et aculeata quaedam sophismata; sic enim appellantur fallaces conclusivulae. Sed quid eos colligam, cum habeam Chrysippum, qui fulcire putatur porticum Stoicorum? Quam multa ille contra sensus, quam multa contra omnia, quae in consuetudine probantur! At dissolvit idem. Mihi quidem non videtur; sed dissolverit sane. Certe tam multa non collegisset, quae nos fallerent probabilitate magna, nisi videret iis resisti non facile posse. Quid Cyrenaici? [videntur] minime contempti philosophi, qui negant esse quietam, quod percipi possit extrinsecus; ea se sola percipere, quae tactu intumo sentiant, ut dolorem, ut voluptatem; neque se, quo quid colore aut quo sono sit, scire, sed tantum sentire adfici se quodam modo.

Satis multa de auctoribus. Quamquam ex me quaesieras, nonne putarem post illos veteres tot saeculis inveniri verum potuisse tot ingeniis tantisque studiis quaerentibus. Quid inventum sit, paulo post videro, te ipso quidem iudice. Arcesilan vero non obtrectandi causa cum Zenone pugnavisse, sed verum invenire voluisse sic intellegitur: Nemo umquam superiorum non modo expresserat, sed ne dixerat quidem posse hominem nihil opinari, nec solum posse, sed ita necesse esse sapienti. Visa est Arcesilae cum vera sententia, tum honesta et digna sapiente; quaesivit de Zenone fortasse, quid futurum esset, si nec percipere quicquam posset sapiens nec opinari sapientis esset. Ille, credo, nihil opinaturum, quoniam esset, quod percipi posset. Quid ergo id esset? Visum, credo. Quale igitur visum? Tam illum ita definisse: ex eo, quod esset, sicut esset, impressum et signatum et effectum. Post requisitum, etiamne, si eiusdem modi esset visum verum, quale vel falsum. Hic Zenonem vidisse acute nullum esse visum, quod percipi posset, si id tale

esset ab eo, quod est, ut eiusdem modi ab eo, quod non est, posset esse. Recte consensit Arcesilas; ad definitionem additum: neque enim falsum percipi posse neque verum, si esset tale, quale vel falsum. Incubuit autem in eas disputationes, ut doceret nullum tale esse visum a vero, ut non eiusdem modi etiam a falso posset esse. Haec est una contentio, quae adhuc permanserit. Nam illud, nulli rei adsensurum esse sapientem, nihil ad hanc controversiam pertinebat. Licebat enim nihil percipere et tamen opinari, quod a Carneade dicitur probatum; equidem Clitomacho plus quam Philoni aut Metrodoro credens hoc magis ab eo disputatum quam probatum puto. Sed id omittamus. Illud certe opinacione et perceptione sublata sequitur, omnium adsensionum retentio, ut, si ostendero nihil posse percipi, tu concedas numquam adsensurum esse.

Quid ergo est, quod percipi possit, si ne sensus quidem vera nuntiant? quos tu, Luculle, communi loco defendis, quod ne ita facere posses, idcirco heri non necessario loco contra sensus tam multa dixeram. Tu autem te negas infracto remo neque columbae collo commoveri. Primum cur? nam et in remo sentio non esse id, quod videatur, et in columba pluris videri colores nec esse plus uno. Deinde nihilne praeterea diximus? Maneant illa omnia; laborat ista causa. Veraces sanos esse sensus dicis; igitur semper auctorem habes eum, qui magno suo periculo causam agat; eo enim rem demittit Epicurus, si unus sensus semel in vita mentitus sit, nulli umquam esse credendum. Hoc est verum esse, confidere suis testibus et importata insistere! Itaque Timagoras Epicureus negat sibi umquam, cum oculum torsisset, duas ex lucerna flammulas esse visas; opinionis enim esse mendacium, non oculorum. Quasi quaeratur, quid sit, non, quid videatur. Sit hic quidem maiorum similis; tu vero, qui visa sensibus alia vera dicas esse,

alia falsa, qui ea distinguis? Sed desine, quaeso, communibus locis; domi nobis ista nascuntur. Si, inquis, deus te interroget, sanis modo et integris sensibus num amplius quid desideres, quid respondeas? — Utinam quidem roget! audiet, quam nobiscum male egerit. Ut enim vera videamus, quam longe videmus? Ego Catuli Cumanum ex hoc loco cerno [regionem video], Pompeianum non cerno, neque quicquam interceptum est, quod obstet, sed intendi acies longius non potest. O praeclarum prospectum! Puteolos videmus, at familiarem nostrum C. Avianium fortasse in porticu Neptuni ambulante[m] non videmus. At ille nescio qui, qui in scholis nominari solet, mille et octingenta stadia quod abesset, videbat. Quaedam volucres longius. Responderem igitur audacter isti vestro deo me plane his oculis non esse contentum. Dicit me acrius videre quam illos pisces fortasse, qui neque videntur a nobis et nunc quidem sub oculis sunt, neque ipsi nos suspicere possunt. Ergo ut illis aqua, sic nobis aër crassus offunditur. At amplius non desideramus. Quid? talpam num desiderare lumen putas? Neque tam quererem cum deo, quod parum longe, quam quod falsum viderem. Videsne navem illam? stare nobis videtur; at iis, qui in navi sunt, moveri haec villa. Quare rationem, cur ita videatur; quam ut maxime inveneris, quod haud scio an non possis, non tu verum te testem habere, sed eum non sine causa falsum testimonium dicere ostenderis. Quid ego de nave? vidi enim a te remum contemni. Maiora fortasse quaeris. Quid potest esse sole maius? quem mathematici amplius duodeviginti partibus confirmant maiorem esse quam terram. Quantulus nobis videtur! mihi quidem quasi pedalis; Epicurus autem posse putat etiam minorem esse eum, quam videatur, sed non multo; ne maiorem quidem multo putat esse, vel tantum esse, quantus videatur, ut oculi aut nihil mentiantur aut non multum mentiantur. Ubi igitur illud est 'semel'?

Sed ab hoc credulo, qui numquam sensus mentiri putat, discedamus. Quid? ne nunc quidem, cum ille sol, qui tanta incitatione fertur, ut, celeritas eius quanta sit, ne cogitari quidem possit, tamen nobis stare videatur? Sed ut minuat controversiam, videte, quaeso, quam in parvo lis sit. Quattuor sunt capita, quae concludant nihil esse, quod nosci, percipi, comprehendi possit, de quo haec tota quaestio est. E quibus primum est esse aliquod visum falsum, secundum non posse id percipi, tertium, inter quae visa nihil intersit, fieri non posse, ut eorum alia percipi possint, alia non possint, quartum nullum esse visum verum a sensu profectum, cui non adpositum sit visum aliud, quod ab eo nihil intersit, quodque percipi non possit. Horum quattuor capitum secundum et tertium omnes concedunt; primum Epicurus non dat; vos, quibuscum res est, id quoque conceditis. Omnis pugna de quarto est. Qui igitur P. Servilium Geminum videbat, si Quintum se videre putabat, incidebat in eius modi visum, quod percipi non posset, quia nulla nota verum distinguebatur a falso; qua distinctione sublata quam haberet in C. Cotta, qui bis cum Gemino consul fuit, agnoscendo eius modi notam, quae falsa esse non posset? Negas tantam similitudinem in rerum natura esse. Pugnas omnino, sed cum adversario facili. Ne sit sane; videri certe potest. Fallet igitur sensum, et si una fefellerit similitudo, dubia omnia reddiderit. Sublato enim iudicio illo, quo oportet agnosci, etiamsi ipse erit, quem videris, qui tibi videbitur, tamen non ea nota iudicabis, qua dicis oportere, ut non possit esse eiusdem modi falsa. Quando igitur potest tibi P. Geminus Quintus videri, quid habes explorati, cur non possit tibi Cotta videri, qui non sit, quoniam aliquid videtur esse, quod non est? Omnia dicis sui generis esse, nihil esse idem, quod sit aliud. Stoicum istuc quidem nec admodum credibile, nullum esse pilam omnibus rebus talem, qualis

sit pilus alius, nullum granum? Haec refelli possunt, sed pugnare nolo. Ad id enim, quod agitur, nihil interest, omnibusne partibus visa res nihil differat, an internosci non possit, etiamsi differat. Sed, si hominum similitudo tanta esse non potest, ne signorum quidem? Dic mihi, Lysippus eodem aere, eadem temperatione, eodem caelo, aqua, ceteris omnibus centum Alexandros eiusdem modi facere non posset? Qua 86 igitur notione discerneres? Quid, si in eiusdem modi cera centum sigilla hoc anulo impressero? e- 10 quae poterit in agnoscendo esse distinctio? an tibi erit quaerendus anularius aliqui, quoniam gallinarium invenisti Deliacum illum, qui ova cognosceret? 27 Sed adhibes artem advocatam etiam sensibus. Pictor videt, quae nos non videmus, et, simul inflavit tibi- 15 cen, a perito carmen agnoscitur. Quid? hoc nonne videtur contra te valere, si sine magnis artificiis, ad quae pauci accedunt, nostri quidem generis admodum, nec videre nec audire possimus? Iam illa praeclara, quanto artificio esset sensus nostros mentemque et 20 totam constructionem hominis fabricata natura! Cur non extimescam opinandi temeritatem? Etiamne hoc adfirmare potes, Luculle, esse aliquam vim, cum prudentia et consilio scilicet, quae finxerit vel, ut tuo verbo utar, quae 'fabricata sit' hominem? Qualis ista 25 'fabrica' est? ubi adhibita? quando? cur? quo modo? Tractantur ista ingeniose, disputantur etiam eleganter; denique videantur sane, ne adfirmentur modo. Sed de physicis mox, et quidem ob eam causam, ne tu, qui id me facturum paulo ante dixeris, videre mentitus. 30 Sed ut ad ea, quae clariora sunt, veniam, res iam universas profundam, de quibus volumina impleta sunt non a nostris solum, sed etiam a Chrysippo; de quo queri solent Stoici, dum studiose omnia conquisierit contra sensus et perspicuitatem contraque omnem con- 35 suetudinem contraque rationem, ipsum sibi respondentem inferiorem fuisse, itaque ab eo armatum esse

Carneadem. Ea sunt eius modi, quae a te diligenter tractata sunt: Dormientium et vinulentorum et furiosorum visa imbecilliora esse dicebas quam vigilantium, siccorum, sanorum. Quo modo? quia, cum experrectus esset Emius, non diceret se vidisse Homerum, sed visum esse, Alcmaeo autem:

Sed mihi nequiquam cor consentit

Similia de vinulentis. Quasi quisquam neget et, qui experrectus sit, eum somniasse se et, cuius furor con- 10 sederit, putare non fuisse ea vera, quae essent sibi visa in furore. Sed non id agitur; tum, cum videbantur, quo modo viderentur, id quaeritur. Nisi vero Ennium non putamus ita totum illud audivisse:

O pietas animi

15 si modo id somniavit, ut si vigilans audiret. Experrectus enim potuit illa visa putare, ut erant, somnia; dormienti vero aequae ac vigilantium probabantur. Quid? Iliona somno illo:

Matér, te appello

20 nonne ita credit filium locutum, ut experrecta etiam crederet? Unde enim illa:

Age adsta, mane, audi; iteradum eadem ista mihi!

num videtur minorem habere visis quam vigilantes 25 fidem?

Quid loquar de insanis? qualis tandem fuit adfinis 28 tuus, Catule, Tuditanus? quisquam sanissimus tam certa putat, quae videt, quam is putabat, quae videbantur? Quid? ille, qui:

30 Videó, video te. Víve, Ulixes, dúm licet, nonne etiam bis exclamavit se videre, cum omnino non videret? Quid? apud Euripidem Hercules cum, ut Eurysthei filios, ita suos configebat sagittis, cum

uxorem interemebat, cum conabatur etiam patrem, non perinde movebatur falsis, ut veris moveretur? Quid? ipse Alcmaeo tuus, qui negat 'cor sibi cum oculis consentire', nonne ibidem incitato furore:

unde haec flamma oritur? 5

et illa deinceps:

†Incede, incede; adsunt, me expetunt.

Quid? cum virginis fidem implorat:

Fer mi auxilium, pestem ábige a me, flam-
miferam hanc vim, quae me éxcruciat! 10
Caerúleo incinctae angui incedunt, circúm-
stant cum ardentibus taedis,

num dubitas, quin sibi haec videre videatur? Item-
que cetera:

Inténdit erinitús Apollo 15
Arcum aúratum, luna innixus,
Diána facem iacit á laeva.

90 Qui magis haec crederet, si essent, quam credebat, quia videbantur? Apparet enim iam 'cor cum oculis consentire.' Omnia autem haec proferuntur, ut 20 illud efficiatur, quo certius nihil potest esse, inter visa vera et falsa ad animi adsensum nihil interesse. Vos autem nihil agitis, cum illa falsa vel furiosorum vel somniantium recordatione ipsorum refellitis. Non enim id quaeritur, qualis recordatio fieri soleat eorum, qui 25 experrecti sint, aut eorum, qui furere destiterint, sed qualis visio fuerit aut furentium aut somniantium tum, cum movebantur. Sed abeo a sensibus.

91 Quid est, quod ratione percipi possit? Diale-
cticam inventam esse dicitis veri et falsi quasi dis- 30
ceptatricem et iudicem. Cuius veri et falsi? et in qua
re? In geometriane quid sit verum aut falsum, dia-
lecticis iudicabit, an in litteris, an in musicis? At ea

non novit. In philosophia igitur? Sol quantus sit, quid ad illum? Quod sit summum bonum, quid habet, ut queat iudicare? Qui digitur iudicabit? Quae coniunctio, quae diiunctio vera sit, quid ambigue dictum sit, quid sequatur quamque rem, quid repugnet, si haec et horum similia iudicat, de se ipsa iudicat. Plus autem pollicebatur. Nam haec quidem iudicare ad ceteras res, quae sunt in philosophia multae atque magnae, non est satis. Sed quoniam tantum in ea arte ponitis, 92 videte, ne contra vos tota nata sit; quae primo progressu festive tradit elementa loquendi et ambiguum intelligentiam concludendique rationem, tum paucis additis venit ad soritas, lubricum sane et periculosum locum, quod tu modo dicebas esse vitiosum 15 interrogandi genus. Quid ergo? istius vitii num 29 nostra culpa est? Rerum natura nullam nobis dedit cognitionem finium, ut ulla in re statuere possimus, quatenus; nec hoc in acervo tritici solum, unde nomen est, sed nulla omnino in re minutatim interrogati, 20 dives pauper, clarus obscurus sit, multa pauca, magna parva, longa brevia, lata angusta, quanto aut addito aut dempto certum respondeamus, [non] habemus. At vitiosi sunt soritae. Frangite igitur eos, si 93 potestis, ne molesti sint; erunt enim, nisi cavetis. 25 Cautum est, inquit. Placet enim Chrysippo, cum gradatim interrogetur verbi causa, tria pauca sint ante multa, aliquanto prius quam ad multa perveniat, quiescere, id est, quod ab iis dicitur, ἡσυχάζειν. Per me vel stertas licet, inquit Carneades, non modo quiescas. Sed quid proficit? Sequitur enim, qui te ex somno excitet et eodem modo interroget: 'Quo in numero conticuisti, si ad eum numerum unum addidero, multane erunt?' Progrediere rursus, quoad videbitur. Quid plura? hoc enim fateris, neque ultimum te pau- 35 corum neque primum multorum respondere posse. Cuius generis error ita manat, ut non videam, quo non possit accedere. Nihil me laedit, inquit; ego 94

enim ut agitator callidus, prius quam ad finem veniam, equos sustinebo, eoque magis, si locus is, quo ferentur equi, praeceps erit. Sic me, inquit, ante sustineo nec diutius captiose interroganti respondeo. Si habes, quod liqueat, neque respondes, superbe; si non habes, ne tu quidem percipis. Si, quia obscura, concedo; sed negas te usque ad obscura progredi; illustribus igitur rebus insistis. Si id tantum modo, ut taceas, nihil adsequeris. Quid enim ad illum, qui te captare vult, utrum tacentem inretiat te, an loquentem? Sin autem usque ad novem verbi gratia sine dubitatione respondes pauca esse, in decimo insistis, etiam a certis et inlustrioribus cohibes adsensum; hoc idem me in obscuris facere non sinis. Nihil igitur te contra soritas ars ista adiuvat, quae, nec augendi nec minuendi quid aut primum sit aut postremum, docet.

95 Quid, quod eadem illa ars quasi Penelope telam retexens tollit ad extremum superiora? Utrum ea vestra an nostra culpa est? Nempe fundamentum dialecticae est, quidquid enuntietur (id autem appellant *ἀξιωμα*, quod est quasi ecfatum), aut verum esse aut falsum. Quid igitur? haec vera an falsa sunt: 'Si te mentiri dicis idque verum dicis, mentiris an verum dicis?' Haec scilicet inexplicabilia esse dicitis. Quod est odiosius quam illa, quae nos non comprehensa et non percepta dicimus. Sed hoc omitto; illud quaero: Si ista explicari non possunt, nec eorum ullum iudicium invenitur, ut respondere possitis, verane an falsa sint, ubi est illa definitio, ecfatum esse id, quod aut verum aut falsum sit? Rebus sumptis adiungam ex iis sequendas esse alias, *alias* improbandas, quae sint in genere contrario. Quo modo igitur hoc conclusum esse iudicatis: 'Si dicis nunc lucere et verum dicis, *lucet; dicis autem nunc lucere et verum dicis; lucet igitur*'? Probatis certe genus et rectissime conclusum dicitis, itaque in docendo eum primum concludendi modum

traditis. Aut quidquid igitur eodem modo concluditur, probabitis, aut ars ista nulla est. Vide ergo, hanc conclusionem probaturusne sis: 'Si dicis te mentiri verumque dicis, mentiris; dicis autem te mentiri verumque dicis; mentiris igitur.' Qui potes hanc non probare, cum probaveris eiusdem generis superiores? Haec Chrysippea sunt, ne ab ipso quidem dissoluta. Quid enim faceret huic conclusioni: 'Si lucet, lucet; lucet autem; lucet igitur'? cederet scilicet. Ipsa enim ratio conexi, cum concesseris superius, cogit inferius concedere. Quid ergo haec ab illa conclusione differt: 'Si mentiris, mentiris; mentiris autem; mentiris igitur'? Hoc negas te posse nec adprobare nec improbare; qui igitur magis illud? Si ars, si ratio, si via, si vis denique conclusionis valet, eadem est in utroque. Sed hoc extremum eorum est, postulant, ut excipiantur haec inexplicabilia. Tribunum aliquem censeo videant; a me istam exceptionem numquam impetrabunt. Etenim cum ab Epicuro, qui totam dialecticam et contemnit et inridet, non impetrent, ut verum esse concedat, quod ita effabimur: 'Aut vivet cras Hermarchus aut non vivet', cum dialectici sic statuunt, omne, quod ita disiunctum sit, quasi 'aut etiam aut non', non modo verum esse, sed etiam necessarium (vide, quam sit catus is, quem isti tardum putant. Si enim, inquit, alterutrum concessero necessarium esse, necesse erit cras Hermarchum aut vivere aut non vivere. Nulla autem est in natura rerum talis necessitas) — cum hoc igitur dialectici pugnent, id est Antiochus et Stoici; totam enim evertit dialecticam. Nam si e contrariis disiunctio (contraria autem ea dico, cum alterum aiat, alterum neget), si talis disiunctio falsa potest esse, nulla vera est. Mecum vero quid habent litium, qui ipsorum disciplinam sequor? Cum aliquid huius modi inciderat, sic ludere Carneades solebat: 'Si recte conclusi, teneo; sin vitiose,

minam Diogenes mihi reddet.' Ab eo enim Stoico dialecticam didicerat; haec autem merces erat dialecticorum. Sequor igitur eas vias, quas didici ab Antiocho, nec reperio, quo modo iudicem 'Si lucet, lucet' verum esse, ob eam causam, quod ita didici, 5 omne, quod ipsum ex se conexum sit, verum esse, non iudicem 'Si mentiris, mentiris' eodem modo ex se conexum. Aut igitur hoc et illud aut, nisi hoc, ne illud quidem iudicabo.

31 Sed ut omnes istos aculeos et totum tortuosum 10 genus disputandi relinquamus ostendamusque, qui simus, iam explicata tota Carneadis sententia Antiochea ista conruent universa. Nec vero quicquam ita dicam, ut quisquam id fingi suspicetur; a Clitomacho sumam, qui usque ad senectutem cum Carneade 15 fuit, homo et acutus, ut Poenus, et valde studiosus ac diligens. Et quattuor eius libri sunt de sustinendis adensionibus; haec autem, quae iam dicam, sunt sumpta 99 de primo. Duo placet esse Carneadi genera visorum, in uno hanc divisionem, alia visa esse, quae 20 percipi possint, alia, quae percipi non possint, in altero autem, alia visa esse probabilia, alia non probabilia. Itaque, quae contra sensus contraque perspicuitatem dicantur, ea pertinere ad superiorem divisionem, contra posteriorem nihil dici oportere; quare ita placere: tale visum nullum esse, ut perceptio consequeretur, ut autem probatio, multa. Etenim contra naturam est probabile nihil esse, et sequitur omnis vitae ea, quam tu, Luculle, commemorabas, eversio. Itaque et sensibus probanda multa sunt, teneatur modo illud, 30 non inesse in iis quicquam tale, quale non etiam falsum nihil ab eo differens esse possit. Sic, quidquid acciderit specie probabile, si nihil se offeret, quod sit probabilitati illi contrarium, utetur eo sapiens, ac sic omnis ratio vitae gubernabitur. Etenim is quoque, 35 qui a vobis sapiens inducitur, multa sequitur probabilia non comprehensa neque percepta neque adsensa,

sed similia veri; quae nisi probet, omnis vita tollatur. Quid enim? conscendens navem sapiens num com- 100 prehensum animo habet atque perceptum se ex sententia navigaturum? qui potest? Sed si iam ex hoc 5 loco profisciscatur Puteolos stadia triginta probo navigio, bono gubernatore, hac tranquillitate, probabile videatur se illuc venturum esse salvum. Huius modi igitur visis consilia capiet et agendi et non agendi faciliorque erit, ut albam esse nivem probet, quam 10 erat Anaxagoras, qui id non modo ita esse negabat, sed sibi, quia sciret aquam nigram esse, unde illa concreta esset, albam ipsam esse ne videri quidem; et, quaecumque res eum sic attinget, ut sit visum illud 101 probabile neque ulla re impeditum, movebitur. Non 15 enim est e saxo sculptus aut e robore dolatus, habet corpus, habet animum, movetur mente, movetur sensibus, ut ei vera multa videantur, neque tamen habere insignem illam et propriam percipiendi notam; eoque sapientem non adsentiri, quia possit eiusdem 20 modi existere falsum aliquod, cuius modi hoc verum. Neque nos contra sensus aliter dicimus ac Stoici, qui multa falsa esse dicunt longeque aliter se habere, ac sensibus videantur.

Hoc autem si ita sit, ut unum modo sensibus 32 falsum videatur, praesto est, qui neget rem ullam percipi posse sensibus. Ita nobis tacentibus ex uno Epicuri capite, altero vestro perceptio et comprehensio tollitur. Quod est caput Epicuri? 'Si ullum sensus visum falsum est, nihil percipi potest.' 30 Quod vestrum? 'Sunt falsa sensus visa.' Quid sequitur? Ut taceam, conclusio ipsa loquitur, 'nihil posse percipi.' Non concedo, inquit, Epicuro. Certa igitur cum illo, qui a te totus diversus est; noli mecum, qui hoc quidem certe, falsi esse aliquid in sensibus, 35 tibi adsentior. Quamquam nihil mihi tam mirum 102 videtur quam ista dici, ab Antiocho quidem maxime, cui erant ea, quae paulo ante dixi, notissima. Licet

enim haec quivis arbitrato suo reprehendat, quod ne-
gemus rem ullam percipi posse, certe levior reprehensio
est, quod tamen dicimus esse quaedam probabilia.
Non videtur hoc satis esse vobis. Ne sit; illa certe
debemus effugere, quae a te vel maxime agitata sunt: 5
'Nihil igitur cernis? nihil audis? nihil tibi
est perspicuum?' Explicavi paulo ante Clitomacho
auctore, quo modo ista Carneades diceret; accipe,
quem ad modum eadem dicantur a Clitomacho in eo
libro, quem ad C. Lucilium scripsit poetam, cum scrip- 10
sisset iisdem de rebus ad L. Censorinum, eum, qui
consul cum M. Manilio fuit. Scripsit igitur his fere
verbis (sunt enim mihi nota, propterea quod earum
ipsarum rerum, de quibus agimus, prima institutio et
quasi disciplina illo libro continetur) sed scriptum 15
103 est ita: Academicis placere esse rerum eius modi
dissimilitudines, ut aliae probabiles videantur, aliae
contra. Id autem non esse satis, cur alia posse per-
cipi dicas, alia non posse, propterea quod multa falsa
probabilia sint, nihil autem falsi perceptum et 20
cognitum possit esse. Itaque ait vehementer errare eos,
qui dicant ab Academia sensus eripi, a quibus num-
quam dictum sit aut colorem aut saporem aut sonum
nullum esse, illud sit disputatum, non inesse in iis
propriam, quae nusquam alibi esset, veri et certi no- 25
104 tam. Quae cum exposuisset, adiungit dupliciter dici
adsensus sustinere sapientem, uno modo, cum hoc in-
tellegatur, omnino eum rei nulli adsentiri, altero, cum
se a respondendo, ut aut adprobet quid aut improbet,
sustineat, ut neque neget aliquid neque aiat. Id cum 30
ita sit, alterum placere, ut numquam adsentiat, al-
terum tenere, ut sequens probabilitatem, ubicumque
haec aut occurrat aut deficiat, aut 'etiam' aut 'non'
respondere possit. Sed cum placeat eum, qui de om-
nibus rebus contineat se ab adsentiendo, moveri tamen 35
et agere aliquid, relinqui eius modi visa, quibus ad
actionem excitemur, item ea, quae interrogati in utram-

que partem respondere possimus sequentes tantum
modo, quod ita visum sit, dum sine adsensu; neque
tamen omnia eius modi visa adprobari, sed ea, quae
nulla re impedirentur. Haec si vobis non pro- 105
5 bamus, sint falsa sane, invidiosa certe non sunt. Non
enim lucem eripimus, sed ea, quae vos 'percipi com-
prehendique', eadem nos, si modo probabilia sint, 'vi-
deri' dicimus.

Sic igitur inducto et constituto probabili, et eo 33
10 quidem expedito, soluto, libero, nulla re impli-
cato, vides profecto, Luculle, iacere iam illud tuum
perspicuitatis patrocinium. Iisdem enim hic sapiens,
de quo loquor, oculis, quibus iste vester, caelum, ter-
ram, mare intuebitur, iisdem sensibus reliqua, quae
15 sub quemque sensum cadunt, sentiet. Mare illud, quod
nunc favonio nascente purpureum videtur, idem huic
nostro videbitur, nec tamen adsentietur, quia nobismet
ipsis modo caeruleum videbatur, mane raurum, quod-
que nunc, qua a sole conlucet, albescit et vibrat dissi-
20 mileque est proximo et continenti, ut, etiamsi possis
rationem reddere, cur id eveniat, tamen non possis id
verum esse, quod videbatur oculis, defendere. Unde 106
memoria, si nihil percipimus? sic enim quaerebas.
Quid? meminisse visa nisi comprehensa non possumus?
25 Quid? Polyaeus, qui magnus mathematicus fuisse di-
citur, is posteaquam Epicuro adsentiens totam geo-
metriam falsam esse credidit, num illa etiam, quae
sciebat, oblitus est? Atqui, falsum quod est, id per-
cipi non potest, ut vobismet ipsis placet. Si igitur
30 memoria perceptarum comprehensarumque rerum est,
omnia, quae quisque meminit, habet ea comprehensa
atque percepta; falsi autem comprehendi nihil potest,
et omnia meminit Siron Epicuri dogmata; vera igitur
illa sunt nunc omnia. Hoc per me licet; sed tibi aut
35 concedendum est ita esse, quod minime vis, aut me-
morian mihi remittas oportet et fateare esse ei locum,
etiamsi comprehensio perceptioque nulla sit. Quid 107

fiet artibus? Quibus? iisne, quae ipsae fatentur coniectura se plus uti quam scientia, an iis, quae tantum id, quod videtur, sequuntur nec habent istam artem vestram, qua vera et falsa diiudicent?

Sed illa sunt lumina duo, quae maxime causam istam continent: Primum enim negatis fieri posse, ut quisquam nulli rei adsentiatur. At id quidem perspicuum est. Cum Panaetius, princeps prope meo quidem iudicio Stoicorum, ea de re dubitare se dicat, quam omnes praeter eum Stoici certissimam putant, vera esse haruspicum *responsa*, auspicia, oracula, somnia, vaticinationes, seque ab adsensu sustineat, quod is potest facere vel de iis rebus, quas illi, a quibus ipse didicit, certas habuerint, cur id sapiens de reliquis rebus facere non possit? An est aliquid, quod positum vel improbare vel adprobare possit, dubitare non possit? an tu in scritis poteris hoc, cum voles, ille in reliquis rebus non poterit eodem modo insistere, praesertim cum possit sine adsensione ipsam veri similitudinem non impeditam sequi? Alterum est, quod negatis actionem ullius rei posse in eo esse, qui nullam rem adsensu suo comprobet. †Primum enim videri oportet, in quo sit etiam adsensus. Dicunt enim Stoici sensus ipsos adsensus esse; quos quoniam adpetitio consequatur, actionem sequi; tolli autem omnia, si visa tollantur. Hac de re in utramque partem et dicta sunt et scripta multa, sed breviter potest tota confici. Ego enim etsi maximam actionem puto repugnare visis, obsistere opinionibus, adsensus lubricos sustinere credoque Clitomacho ita scribenti, Herculi quendam laborem exanclatum a Carneade, quod, ut feram et immanem beluam, sic ex animis nostris adsensionem, id est opinionationem et temeritatem, extraxisset, tamen, ut ea pars defensionis relinquatur, quid impediet actionem eius, qui probabilia sequitur, nulla re impediante? Hoc, inquit, ipsum impediet, quod statuet ne id quidem, quod

probet, posse percipi. Iam istae te quoque impediet in navigando, in conserendo, in uxore ducenda, in liberis procreandis plurimisque in rebus, in quibus nihil sequere praeter probabile. Et tamen illud usitatum et saepe repudiatum refers, non ut Antipater, sed, ut ais, 'pressius'; nam Antipatrum reprehensum, quod diceret consentaneum esse ei, qui adfirmaret nihil posse comprehendi, id ipsum saltem dicere posse comprehendi, quod ipsi Antiocho pingue videbatur et sibi ipsum contrarium. Non enim potest convenienter dici nihil comprehendi posse, si quicquam comprehendi posse dicatur. Illo modo potius putat arguendum fuisse Carneadem, cum sapientis nullum decretum esse posset nisi comprehensum, perceptum, cognitum, ut hoc ipsum decretum, quo sapientis esset nihil posse percipi, fateretur esse perceptum. Proinde quasi sapiens nullum aliud decretum habeat et sine decretis vitam agere possit! Sed ut illa habet probabilia non percepta, sic hoc ipsum, nihil posse percipi. Nam si in hoc haberet cognitionis notam, eadem uteretur in ceteris; quam quoniam non habet, utitur probabilibus. Itaque non metuit, ne confundere omnia videatur et incerta reddere. Non enim, quem ad modum, si quaesitum ex eo sit, stellarum numerus par an impar sit, item, si de officio multisque aliis de rebus, in quibus versatus exercitatusque sit, nescire se dicat. In incertis enim nihil est probabile; in quibus autem est, in iis non deerit sapienti, nec quid faciat nec quid respondeat. Ne illam quidem praetermisisti, Luculle, reprehensionem Antiochi (nec mirum; in primis enim est nobilis), qua solebat dicere Antiochus Philonem maxime perturbatum. Cum enim sumeretur unum, esse quaedam falsa visa, alterum, nihil ea differre a veris, non attendere superius illud ea re a se esse concessum, quod videretur esse quaedam in visis differentia; eam tolli altero, quo neget visa a falsis vera differre; nihil tam repugnare. Id ita esset, si nos verum omnino tolle-

remus. Non facimus; nam tam vera quam falsa cer-
nimus. Sed probandi species est, percipiendi signum
nullum habemus.

35 Ac mihi videor nimis etiam nunc agere ieiune.
112 Cum sit enim campus, in quo exsultare possit
oratio, cur eam tantas in angustias et Stoicorum
dumeta compellimus? Si enim mihi cum Peripate-
tico res esset, qui id percipi posse diceret, quod
impressum esset a vero, neque adderet illam magnam
accessionem: 'quo modo imprimi non posset a falso,'
10 cum simplici homine simpliciter agerem nec magno
opere contenderem atque etiam, si, cum ego nihil di-
cerem posse comprehendere, diceret ille sapientem inter-
dum opinari, non repugnarem, praesertim ne Carneade
quidem huic loco valde repugnante. Nunc quid facere
15 possum? Quaero enim, quid sit, quod comprehendere
possit. Respondet mihi non Aristoteles aut Theo-
phrastus, ne Xenocrates quidem aut Polemo, sed his
minores: 'tale verum, quale falsum esse non possit.'
Nihil eius modi invenio. Itaque incognito nimirum
20 adsentiar, id est opinabor. Hoc mihi et Peripatetici
et vetus Academia concedit, vos negatis, Antiochus
in primis, qui me valde movet, vel quod amavi ho-
minem, sicut ille me, vel quod ita iudico, politissimum
et acutissimum omnium nostrae memoriae philoso-
25 phorum. A quo primum quaero, quo tandem modo
sit eius Academiae, cuius esse se profiteatur. Ut omit-
tam alia, haec duo, de quibus agitur, quis umquam
dixit aut veteris Academiae aut Peripateticorum, vel
id solum percipi posse, quod esset verum tale, quale
30 falsum esse non posset, vel sapientem nihil opinari?
Certe nemo. Horum neutrum ante Zenonem magno
opere defensum est; ego tamen utrumque verum
puto nec dico temporis causa, sed ita plane probo.
36 Illud ferre non possum: Tu cum me incognito
114 adsentiri vetes idque turpissimum esse dicas et ple-
nissimum temeritatis, tantum tibi adroges, ut ex-

ponas disciplinam sapientiae, naturam rerum om-
nium evolvas, mores fingas, fines bonorum malorum-
que constituas, officia describas, quam vitam ingrediar,
definas idemque etiam disputandi et intellegendi iudi-
5 cium dicas te et artificium traditurum, perficies, ut
ego ista innumerabilia complectens nusquam labar,
nihil opiner? Quae tandem ea est disciplina, ad quam
me deducas, si ab hac abstraxeris? vereor, ne subad-
roganter facias, si dixeris tuam; atqui ita dicas ne-
10 cesse est. Neque vero tu solus, sed ad suam quisque
rapiet. Age, restituro Peripateticis, qui sibi cum
115 oratoribus cognationem esse, qui claros viros a se
instructos dicant rem publicam saepe rexisse, susti-
nuero Epicureos, tot meos familiares, tam bonos, tam
15 inter se amantes viros; Diodoto quid faciam Stoico?
quem a puero audivi, qui mecum vivit tot annos, qui
habitat apud me, quem et admiror et diligo, qui ista
Antiochea contemnit. Nostra, inquires, sola vera sunt.
Certe sola, si vera; plura enim vera discrepantia esse
20 non possunt. Utrum igitur nos impudentes, qui labi
nolumus, an illi adrogantes, qui sibi persuaserint scire
se solos omnia? Non me quidem, inquit, sed sapientem
dico scire. — Optime! nempe ista scire, quae sunt in
tua disciplina. Hoc primum quale est, a non sapiente
25 explicari sapientiam? Sed discedamus a nobismet ipsis,
de sapiente loquamur, de quo, ut saepe iam dixi, om-
nis haec quaestio est.

In tres igitur partes et a plerisque et a vo- 116
bismet ipsis distributa sapientia est. Primum ergo,
30 si placet, quae de natura rerum sint quaesita, vide-
amus; verum illud ante: Estne quisquam tanto in-
flatus errore, ut sibi se illa scire persuaserit? Non
quaero rationes eas, quae ex coniectura pendent, quae
disputationibus huc et illuc trahuntur, nullam adhibent
35 persuadendi necessitatem; geometrae provideant, qui
se profitentur non persuadere, sed cogere, et qui om-
nia vobis, quae describunt, probant. Non quaero ex

his illa initia mathematicorum, quibus non concessis
 digitum progredi non possunt, punctum esse, quod
 magnitudinem nullam habeat, extremitatem et quasi
 libramentum, in quo nulla omnino crassitudo sit,
 liniamentum *longitudinem* latitudine carentem. Haec
 cum vera esse concessero, si adigam ius iurandum
 sapientem, nec prius, quam Archimedes eo inspectante
 rationes omnes descripserit eas, quibus efficitur multis
 partibus solem maiorem esse quam terram, iuraturum
 putas? Si fecerit, solem ipsum, quem deum censet
 117 esse, contempserit. Quodsi geometricis rationibus
 non est crediturus, quae vim adferunt in docendo, vos
 ipsi ut dicitis, ne ille longe aberit ut argumentis credat
 philosophorum, aut, si est crediturus, quorum potissimum?
 omnia enim physicorum licet explicare; sed
 longum est; quaero tamen, quem sequatur. Finge ali-
 quem nunc fieri sapientem, nondum esse; quam po-
 tissimum sententiam eliget et disciplinam? Etsi, quam-
 cumque eliget, insipiens eliget. Sed sit ingenio divino,
 quem unum e physicis potissimum probabit? nec plus
 uno poterit. Non persequor quaestiones infinitas;
 tantum de principiis rerum, e quibus omnia constant,
 videamus, quem probet; est enim inter magnos homi-
 nes summa dissensio.

37 Princeps Thales, unus e septem, cui sex reli-
 118 quos concessisse primas ferunt, ex aqua dixit con-
 stare omnia. At hoc Anaximandro, populari et so-
 dali suo, non persuasit; is enim infinitatem naturae
 dixit esse, e qua omnia gignerentur; post eius au-
 ditor Anaximenes infinitum aëra, sed ea, quae ex
 eo orerentur, definita; gigni autem terram, aquam,
 ignem, tum ex his omnia; Anaxagoras materiam in-
 finitam, sed ex ea particulas, similes inter se, minutas;
 eas primum confusas, postea in ordinem adductas
 mente divina; Xenophanes, paulo etiam antiquior,
 35 unum esse omnia, neque id esse mutabile, et id esse
 deum neque natum umquam et sempiternum, conglo-

bata figura; Parmenides ignem, qui moveat terram,
 quae ab eo formetur; Leucippus plenum et inane;
 Democritus huic in hoc similis, uberior in ceteris;
 Empedocles haec pervulgata et nota quattuor; Hera-
 5 clitus ignem; Melissus hoc, quod esset infinitum et
 immutabile, et fuisse semper et fore. Plato ex ma-
 teria in se omnia recipiente mundum factum esse
 censet a deo sempiternum. Pythagorei ex numeris et
 mathematicorum initiis proficisci volunt omnia. Ex
 10 his eliget vester sapiens unum aliquem, credo, quem
 sequatur; ceteri tot viri et tanti repudiati ab eo con-
 demnatique discedent. Quaecumque vero senten-
 119 tiam probaverit, eam sic animo comprehensam habebit,
 ut ea, quae sensibus, nec magis adprobabit nunc lu-
 15 cere, quam, quoniam Stoicus est, hunc mundum esse
 sapientem, habere mentem, quae et se et ipsum fabri-
 cata sit et omnia moderetur, moveat, regat. Erit ei
 persuasum etiam solem, lunam, stellas omnes, terram,
 mare deos esse, quod quaedam animalis intellegentia
 20 per omnia ea permanet et transeat; fore tamen
 aliquando, ut omnis hic mundus ardore deflagret.
 Sint ista vera (vides enim iam me fateri aliquid
 38 esse veri), comprehendi ea tamen et percipi nego.
 Cum enim tuus iste Stoicus sapiens syllabatim tibi
 25 ista dixerit, veniet flumen orationis aureum fundens
 Aristoteles, qui illum desipere dicat; neque enim ortum
 esse umquam mundum, quod nulla fuerit novo consi-
 lio inito tam praeclari operis inceptio, et ita esse
 eum undique aptum, ut nulla vis tantos queat motus
 30 mutationemque moliri, nulla senectus diuturnitate tem-
 porum existere, ut hic ornatus umquam dilapsus oc-
 cidat. Tibi hoc repudiare, illud autem superius sicut
 caput et famam tuam defendere necesse erit, mihi,
 ne ut dubitem quidem, relinquatur? Ut omittam
 35 levitatem temere adsentientium, quanti libertas ipsa
 aestimanda est non mihi necesse esse, quod tibi est,
dicere, cur deus, omnia nostra causa cum faceret (sic

enim vultis), tantam vim natricum viperarumque fecerit, cur tam multa pestifera terra marique dispererit! Negatis haec tam polite tamque subtiliter effeci potuisse sine divina aliqua sollertia; cuius quidem vos maiestatem deducitis usque ad apium formicarumque perfectionem, ut etiam inter deos Myrmecides aliqui minutorum opusculorum fabricator fuisse videatur.

121 Negas sine deo posse quicquam. Ecce tibi e transverso Lampsacenus Strato, qui det isti deo immunitatem magni quidem muneris (et, cum sacerdotes deorum vacationem habeant, quanto est aequius habere ipsos deos!); negat opera deorum se uti ad fabricandum mundum. Quaecumque sint, docet omnia effecta esse natura, nec, ut ille, qui asperis et levibus et hamatis uncinatisque corporibus concreta haec esse dicat interiecto inani — (somnia censet haec esse Democriti non docentis, sed optantis) ipse autem singulas mundi partes persequens, quidquid aut sit aut fiat, naturalibus fieri aut factum esse docet ponderibus et motibus. Ne ille et deum opere magno liberat et me timore. Quis enim potest, cum existimet curari se a deo, non et dies et noctes divinum numen horrere et, si quid adversi acciderit (quod cui non accidit?), extimescere, ne id iure evenerit? Nec Stratoni tamen adsentior nec vero tibi; modo hoc, modo illud probabilius videtur.

39 Latent ista omnia, Luculle, crassis occultata et
122 circumfusa tenebris, ut nulla acies humani ingenii tanta sit, quae penetrare in caelum, terram intrare possit; corpora nostra non novimus, qui sint situs partium, quam vim quaeque pars habeat, ignoramus. Itaque medici ipsi, quorum intererat ea nosse, aperuerunt, ut viderentur; nec eo tamen aiunt empirici notiora esse illa, quia possit fieri, ut patefacta et detecta mutantur. Sed eequid nos eodem modo rerum naturas persecare, aperire, dividere possumus,

ut videamus, terra penitusne defixa sit et quasi radicibus suis haereat an media pendeat? Habitari ait Xenophanes in luna, eamque esse terram multarum urbium et montium. Portenta videntur; sed tamen nec ille, qui dixit, iurare possit ita se rem habere, neque ego non ita. Vos etiam dicitis esse e regione nobis in contraria parte terrae, qui adversis vestigiis stent contra nostra vestigia, quos ἀντίποδας vocatis. Cur mihi magis suscensetis, qui ista non asperror, quam eis, qui cum audiunt, desipere vos arbitrantur? Hicetas Syracosius, ut ait Theophrastus, caelum, solem, lunam, stellas, supera denique omnia stare censet, neque praeter terram rem ullam in mundo moveri; quae cum circum axem se summa celeritate convertat et torqueat, eadem effici omnia, quae, si stante terra caelum moveretur. Atque hoc etiam Platonem in Timaeo dicere quidam arbitrantur, sed paulo obscurius. Quid tu, Epicure? loquere; putas solem esse tantulum? — Ego ne bis quidem tantum. — Et vos ab illo iridemini et ipsi illum vicissim eluditis. Liber igitur a tali inrisione Socrates, liber Aristo Chius, qui nihil istorum sciri putat posse. Sed redeo ad animum et corpus. Satisne tandem ea nota sunt nobis, quae nervorum natura sit, quae venarum? tenemusne, quid sit animus, ubi sit? denique sitne an, ut Dicaeareho visum est, ne sit quidem ullus? si est, trisne partes habeat, ut Platoni placuit, rationis, irae, cupiditatis, an simplex unusque sit? si simplex, utrum sit ignis an anima an sanguis an, ut Xenocrates, numerus an nullo corpore? (quod intellegi quale sit vix potest) et, quidquid est, mortale sit an aeternum? nam utramque in partem multa dicuntur. Horum aliquid vestro sapienti certum videtur, nostro, ne quid maxime quidem probabile sit, occurrit; ita sunt in plerisque contrariarum rationum paria momenta. Sin agis veracundius et me accusas, non quod tuis rationibus non adsentiar, sed quod nullis, vincam animum cui-

que adsentiar deligam; quem potissimum? quem? Democritum; semper enim, ut scitis, studiosus nobilitatis fui. Urgebor iam omnium vestrum convicio: 'Tunc aut inane quicquam putes esse, cum ita completa et conferta sint omnia, ut et, *qua* quodque movebitur corpus, *aliud* cedat et, qua quodque cesserit, aliud ilico subsequatur? aut atomos ulla, e quibus quidquid efficiatur, illarum sit dissimillimum? aut sine aliqua mente rem ullam effici posse praeclaram? et, cum in uno mundo ornatus hic tam sit mirabilis, innumerabilis supra infra, dextra sinistra, ante post, alios dissimiles, alios eiusdem modi mundos esse? et, ut nos nunc simus ad Baulos Puteolosque videamus, sic innumerabiles paribus in locis esse eisdem nominibus, honoribus, rebus gestis, ingeniis, formis, aetatibus, eisdem de rebus disputantes? et, si nunc aut si etiam dormientes aliquid animo videre videamur, imagines extrinsecus in animos nostros per corpus intrumpere? Tu vero ista ne asciveris neve fueris commenticiis rebus adsensus. Nihil sentire est melius quam tam prava sentire.' Non ergo id agitur, ut aliquid adsensu meo comprobem, quae tu vide ne impudenter etiam postules, non solum adroganter, praesertim cum ista tua mihi ne probabilia quidem videantur. Nec enim divinationem, quam probatis, ullam esse arbitror fatumque illud, quo omnia contineri dicitis, contemno; ne exaedificatum quidem hunc mundum divino consilio existimo, atque haud scio an ita sit. Sed cur rapior in invidiam? licetne per vos nescire, quod nescio? an Stoicis ipsis inter se disceptare, cum iis non licebit? Zenoni et reliquis fere Stoicis aether videtur summus deus, mente praeditus, qua omnia regantur. Cleanthes, qui quasi maiorum est gentium Stoicus, Zenonis auditor, solem dominari et rerum potiri putat. Ita cogimur dissensione sapientium dominum nostrum ignorare, quippe qui nesciamus, soli an aetheri serviamus. Solis autem magni-

tudinem (ipse enim hic radiatus me intueri videtur admonens, ut crebro faciam mentionem sui) — vos ergo huius magnitudinem quasi decempeda permensi refertis; ego me quasi malis architectis mensurae vestrae nego credere. Dubium est, uter nostrum sit, leviter ut dicam, inverecundior? Nec tamen istas quaestiones physicorum exterminandas puto. Est enim animorum ingeniorumque naturale quoddam quasi pabulum consideratio contemplatioque naturae; erigimur, altiores fieri videmur, humana despiciamus cogitantesque supera atque caelestia haec nostra ut exigua et minima contemnimus. Indagatio ipsa rerum cum maximarum, tum etiam occultissimarum habet oblectationem; si vero aliquid occurrit, quod veri simile videatur, humanissima completur animus voluptate. Quæret igitur haec et vester sapiens et hic noster, sed vester, ut adsentiat, credat, adfirmet, noster, ut vereatur temere opinari praeclareque agi secum putet, si in eius modi rebus, veri simile quod sit, invenerit. Veniamus nunc ad bonorum malorumque notionem. Sed paulum ante dicendum est. Non mihi videntur considerare, cum physica ista valde adfirmant, earum etiam rerum auctoritatem se, quae illustriores videantur, amittere. Non enim magis adsentiuntur nec adprobant lucere nunc, quam, cum cornix cecinerit, tum aliquid eam aut iubere aut vetare, nec magis adfirmabunt signum illud, si erunt mensi, sex pedum esse, quam solem, quem metiri non possunt, plus quam duodeviginti partibus maiorem esse quam terram. Ex quo illa conclusio nascitur: 'Si, sol quantus sit, percipi non potest, qui ceteras res eodem modo quo magnitudinem solis adprobat, is eas res non percipit; magnitudo autem solis percipi non potest; qui igitur id adprobat, quasi percipiat, nullam rem percipit.' Responderint posse percipi, quantus sol sit; non repugnabo, dum modo eodem pacto cetera percipi comprehendique dicant. Nec enim possunt dicere aliud

alio magis minusve comprehendi, quoniam omnium rerum una est definitio comprehendendi.

42 Sed quod coeperam: Quid habemus in rebus
129 bonis et malis explorati? Nempe fines constituendi sunt, ad quos et bonorum et malorum summa referatur. Qua de re est igitur inter summos viros maior dissensio? Omitto illa, quae relicta iam videntur, Erillum, qui in cognitione et scientia summum bonum ponit; qui cum Zenonis auditor esset, vides, quantum ab eo dissenserit et quam non multum a Platone. Megaricorum fuit nobilis disciplina, cuius, ut scriptum video, princeps Xenophanes, quem modo nominavi, deinde eum secuti Parmenides et Zeno, itaque ab iis Eleatici philosophi nominabantur. Post Euclides, Socratis discipulus, Megareus, a quo iidem illi Megarici dicti, qui id bonum solum esse dicebant, quod esset unum et simile et idem semper. Hi quoque multa a Platone. A Menedemo autem, quod is Eretria fuit, Eretriaci appellati, quorum omne bonum in mente positum et mentis acie, qua verum cernitur, Erilli similia, sed, opinor, explicata uberius et ornatus. Hos si contemnimus et iam abiectos putamus, illos certe minus despiciere debemus, Aristonem, qui cum Zenonis fuisset auditor, re probavit ea, quae ille verbis, nihil esse bonum nisi virtutem nec malum, nisi quod virtuti esset contrarium; in mediis ea momenta, quae Zeno voluit, nulla esse censuit. Huic summum bonum est in his rebus neutram in partem moveri, quae ἀδιαφορία ab ipso dicitur. Pyrrho autem ea ne sentire quidem sapientem, quae ἀνίδειον nominatur. Has igitur tot sententias ut omit-
131 fensa sunt. Alii voluptatem finem esse voluerunt, quorum princeps Aristippus, qui Socratem audierat, unde Cyrenaici, post Epicurus, cuius est disciplina nunc notior nec tamen cum Cyrenaicis de ipsa voluptate consentiens. Voluptatem autem et honestatem

finis esse Callipho censuit, vacare omni molestia Hieronymus, hoc idem cum honestate Diodorus, ambo hi Peripatetici; honeste autem vivere fruentem rebus iis, quas primas homini natura conciliet, et vetus Academia censuit, ut indicant scripta Polemonis, quem Antiochus probat maxime, et Aristoteles eiusque amici huc proxime videntur accedere. Introducebat etiam Carneades, non quo probaret, sed ut opponeret Stoicis, summum bonum esse frui rebus iis, quas primas natura conciliavisset. Honestae autem vivere, quod ducatur a conciliatione naturae, Zeno statuit finem esse bonorum, qui inventor et princeps Stoicorum fuit. 43
Iam illud perspicuum est, omnibus his finibus 132 bonorum, quos exposui, malorum fines esse contrarios. Ad vos nunc refero, quem sequar, modo ne quis illud tam ineruditum absurdumque respondeat: 'Quemlibet, modo aliquem.' Nihil potest dici inconsideratius. Cupio sequi Stoicos. Licetne (omitto 'per Aristotelem', meo iudicio in philosophia prope singularem) per ipsum Antiochum? qui appellabatur Academicus, erat quidem, si perpauca mutavisset, germanissimus Stoicus. Erit igitur res iam in discrimine; nam aut Stoicus constituatur sapiens *neesse est* aut veteris Academiae; utrumque non potest; est enim inter eos non de terminis, sed de tota possessione contentio. Nam omnis ratio vitae definitione summi boni continetur, de qua qui dissident, de omni vitae ratione dissident. Non potest igitur uterque esse sapiens, quoniam tanto opere dissentiant, sed alter. Si Polemoneus, peccat Stoicus rei falsae adsentiens (nam vos quidem nihil esse dicitis a sapiente tam alienum); sin vera sunt Zenonis, eadem in veteres Academicos Peripateticosque dicenda. Hic igitur neutri adsentiens, si numquam, uter sit sapiens, adparebit, *nonne utroque est prudentior?* Quid? cum ipse Antiochus 133 dissentit quibusdam in rebus ab his, quos amat, Stoicis, nonne indicat non posse illa probanda esse sa-

pienti? Placet Stoicis omnia peccata esse paria. At
 hoc Antiocho vehementissime displicet. Liceat tan-
 dem mihi considerare, utram sententiam sequar. Prae-
 cide, inquit; statue aliquando quidlibet. Quid, si, quae
 dicuntur in utramque partem, et acuta mihi videntur
 et paria? nonne caveam, ne scelus faciam? Scelus
 enim dicebas esse, Luculle, dogma prodere. Contineo
 igitur me, ne incognito adsentiar; quod mihi tecum
 134 est dogma commune. Ecce multo maior etiam dis-
 sensio. Zeno in una virtute positam beatam vitam 10
 putat. Quid Antiochus? Etiam, inquit, beatam, sed
 non beatissimam. Deus ille, qui nihil censuit deesse
 virtuti, homuncio hic, qui multa putat praeter vir-
 tutem homini partim cara esse, partim etiam neces-
 saria. Sed ille, vereor, ne virtuti plus tribuat, quam 15
 natura patiatur, praesertim Theophrasto multa diserte
 copioseque *contra* dicente. Et hic, metuo, ne vix sibi
 constet, qui cum dicat esse quaedam et corporis et
 fortunae mala, tamen eum, qui in his omnibus sit,
 beatum fore censeat, si sapiens sit. Distrabor; tum 20
 hoc mihi probabilius, tum illud videtur, et tamen,
 nisi alterutrum sit, virtutem iacere plane puto. Verum
 44 in his discrepant. Quid? illa, in quibus consentiunt,
 135 num pro veris probare possumus, sapientis animum
 numquam nec cupiditate moveri nec laetitia efferri? 25
 Age, haec probabilia sane sint; num etiam illa, num-
 quam timere, numquam dolere? Sapiensne non timeat,
 ne patria deleatur? non doleat, si deleta sit? Durum,
 sed Zenoni necessarium, cui praeter honestum nihil
 est in bonis, tibi vero, Antioche, minime, cui praeter 30
 honestatem multa bona, praeter turpitudinem multa
 mala videntur, quae et venientia metuat sapiens ne-
 cesse est et venisse doleat. Sed quaero, quando ista
 fuerint *ab* Academia vetere decreta, ut animum sa-
 pientis commoveri et conturbari negarent? Mediocri- 35
 tates illi probabant et in omni permotione naturalem
 volebant esse quendam modum. Legimus omnes Cran-

toris, veteris Academici, de luctu; est enim non ma-
 gnus, verum aureolus et, ut Tuberoni Panaetius prae-
 cipit, ad verbum ediscendus libellus. Atque illi quidem
 etiam utiliter a natura dicebant permotiones istas
 5 animis nostris datas, metum cavendi causa, miseri-
 cordiam aegritudinemque clementiae; ipsam iracun-
 diam fortitudinis quasi cotem esse dicebant, recte
 secusne, alias viderimus. Atrocitas quidem ista tua 136
 quo modo in veterem Academiam iruperit, nescio;
 10 illa vero ferre non possum, non quo mihi displiceant
 (sunt enim Socratica pleraque mirabilia Stoicorum,
 quae *παράδοξα* nominantur), sed ubi Xenocrates, ubi
 Aristoteles ista tetigit? hos enim quasi eosdem esse
 vultis. Illi umquam dicerent sapientes solos reges,
 15 solos divites, solos formosos? omnia, quae ubique
 essent, sapientis esse? neminem consulem, praetorem,
 imperatorem, nescio an ne quinquevirum quidem quem-
 quam nisi sapientem? postremo solum civem, solum
 liberum? insipientes omnes peregrinos, exsules, servos,
 20 furiosos? denique scripta Lycurgi, Solonis, duodecim
 tabulas nostras non esse leges? ne urbes quidem aut
 civitates, nisi quae essent sapientium? Haec tibi, 137
 Luculle, si es adsensus Antiocho, familiari tuo, tam
 sunt defendenda quam moenia, mihi autem bono modo
 25 tantum, quantum videbitur.

Legi apud Clitomachum, cum Carneades et Stoi- 45
 cus Diogenes ad senatum in Capitolio starent, A. Al-
 binum, qui tum P. Scipione et M. Marcello coss. prae-
 tor esset, eum, qui cum avo tuo, Luculle, consul fuit,
 20 doctum sane hominem, ut indicat ipsius historia scripta
 Graece, iocantem dixisse Carneadi: 'Ego tibi, Car-
 neade, praetor esse non videor, quia sapiens non sum,
 nec haec urbs nec in ea civitas'. Tum ille: 'Huic
 Stoico non videris'. Aristoteles aut Xenocrates, quos
 35 Antiochus sequi volebat, non dubitavisset, quin et
 praetor ille esset et Roma urbs et eam civitas inco-
 leret. Sed ille noster est plane, ut supra dixi, Stoicus
 CIC. IV. 1. 6

138 perpanca balbutiens. Vos autem mihi verenti, ne labar
ad opinionem et aliquid adsciscam et comprobem in-
cognitum, quod minime vultis, quid consilii datis?
Testatur saepe Chrysippus tres solas esse sententias,
quae defendi possint, de finibus bonorum; circumcidit 5
et amputat multitudinem; aut enim honestatem esse
finem aut voluptatem aut utrumque. Nam qui sum-
mum bonum dicant id esse, si vacemus omni molestia,
eos invidiosum nomen voluptatis fugere, sed in vici-
nitate versari; quod facere eos etiam, qui illud idem 10
cum honestate coniungerent, nec multo secus eos, qui
ad honestatem prima naturae commoda adiungerent.
Ita tris relinquit sententias, quas putat probabiliter
139 posse defendi. Sit sane ita; quamquam a Polemonis
et Peripateticorum et Antiochi finibus non facile di- 15
vellor nec quicquam habeo adhuc probabilius; verum
tamen video, quam suaviter voluptas sensibus nostris
blandiatur. Labor eo, ut adsentiar Epicuro aut Ari-
stippo; revocat virtus vel potius reprendit manu, pe-
cudum illos motus esse dicit, hominem iungit deo. 20
Possum esse medius, ut, quoniam Aristippus, quasi
animum nullum habeamus, corpus solum tuetur, Zeno,
quasi corporis simus expertes, animum solum com-
plectitur, ut Calliphontem sequar, cuius quidem sen-
tentiam Carneades ita studiose defensitabat, ut eam 25
probare etiam videretur; quamquam Clitomachus ad-
firmabat numquam se intellegere potuisse, quid Car-
neadi probaretur. Sed si istum finem velim sequi,
nonne ipsa veritas et gravis et recta ratio mihi ad-
versetur? Tu, cum honestas in voluptate contemnenda 30
consistat, honestatem cum voluptate tamquam ho-
minem cum belua copulabis? Unum igitur par, quod
46 140 depugnet, reliquum est, voluptas cum honestate; de
quo Chrysippo fuit, quantum ego sentio, non magna
contentio. Alteram si sequare, multa ruunt et ma- 35
xime communitas cum hominum genere, caritas, ami-
citia, iustitia, reliquae virtutes, quarum esse nulla

potest, nisi erit gratuita. Nam quae voluptate quasi
mercede aliqua ad officium impellitur, ea non est virtus,
sed fallax imitatio simulatioque virtutis. Audi contra
illos, qui nomen honestatis a se ne intellegi quidem
dicant, nisi forte, quod gloriosum sit in vulgus, id
honestum velimus dicere; fontem omnium bonorum in
corpore esse, hanc normam, hanc regulam, hanc prae-
scriptionem esse naturae; a qua qui aberravisset, eum
numquam, quid in vita sequeretur, habiturum. Nihil 141
10 igitur me putatis, haec et alia innumerabilia cum
audiam, moveri? Tam moveor quam tu, Luculle, nec
me minus hominem quam te putaveris. Tantum in-
terest, quod tu, cum es commotus, adsciscis, adsen-
tiris, adprobas, verum illud, certum, comprehensum,
15 perceptum, ratum, firmum, fixum vis deque eo nulla
ratione neque pelli neque moveri potes, ego nihil eius
modi esse arbitror, cui si adsensus sim, non adsentiar
saepe falso, quoniam vera a falsis nullo discrimine
separantur, praesertim cum iudicia ista dialecticae
20 nulla sint.

Venio enim iam ad tertiam partem philosophiae. 142
Aliud iudicium Protagorae est, qui putat id cuique
verum esse, quod cuique videatur, aliud Cyrenaicorum,
qui praeter permotiones intumas nihil putant esse iu-
dicii, aliud Epicuri, qui omne iudicium in sensibus et
25 in rerum notitiis et in voluptate constituit. Plato
autem omne iudicium veritatis veritatemque ipsam ab-
ductam ab opinionibus et a sensibus cogitationis ip-
sius et mentis esse voluit. Num quid horum probat 143
30 noster Antiochus? Ille vero ne maiorum quidem suo-
rum. Ubi enim aut Xenocraten sequitur, cuius libri
sunt de ratione loquendi multi et multum probati, aut
ipsum Aristotelem, quo profecto nihil est acutius, ni-
hil politius? A Chrysippo pedem nunquam. Quid 47
35 ergo Academici appellamur? an abutimur gloria no-
minis? aut cur cogimur eos sequi, qui inter se dissi-
dent? In hoc ipso, quod in elementis dialectici docent,

quo modo iudicare oporteat, verum falsumne sit, si quid ita conexum est, ut hoc: 'Si dies est, lucet', quanta contentio est! Aliter Diodoro, aliter Philoni, Chrysippo aliter placet. Quid? cum Cleanthe, doctore suo, quam multis rebus Chrysippus dissidet? quid? 5 duo vel principes dialecticorum, Antipater et Archidemus, †opinosissimi homines, nonne multis in rebus
 144 dissentiant? Quid me igitur, Luculle, in invidiam et tamquam in contionem vocas? et quidem, ut seditiosi tribuni solent, ocludi tabernas iubes? quo enim spectat 10 illud, cum artificia tolli quereris a nobis, nisi ut opifices concitentur? qui si undique omnes convenerint, facile contra vos incitabuntur. Expromam primum illa invidiosa, quod eos omnes, qui in contione stabunt, exsules, servos, insanos esse dicatis; deinde ad illa 15 veniam, quae iam non ad multitudinem, sed ad vosmet ipsos, qui adestis, pertinent. Negat enim vos Zeno, negat Antiochus scire quicquam. 'Quo modo?' inquires; 'nos enim defendimus etiam insipientem multa
 145 comprehendere.' At scire negatis quemquam rem ullam nisi sapientem. Et hoc quidem Zeno gestu conficiebat. Nam cum extensis digitis adversam manum ostenderat, 'visum', inquebat, 'huius modi est'; dein cum paulum digitos contraxerat, 'adsensus huius modi.' Tum cum plane compresserat pugnumque fecerat, com- 25 pressionem illam esse dicebat; qua ex similitudine etiam nomen ei rei, quod ante non fuerat, κατάληψιν imposuit. Cum autem laevam manum admoverat et illum pugnum arte vehementerque compresserat, scientiam talem esse dicebat; cuius compotem nisi sapientem esse neminem. Sed qui sapiens sit aut fuerit, ne ipsi quidem solent dicere. Ita tu nunc, Catule, lucere
 146 nescis, nec tu, Hortensi, in tua villa nos esse. Num minus haec invidiose dicuntur? nec tamen nimis eleganter; illa subtilius. Sed quo modo tu, si comprehendi 35 nihil posset, artificia concidere dicebas nec mihi dabas id, quod probabile esset, satis magnam vim habere

ad artes, sic ego nunc tibi refero artem sine scientia esse non posse. An pateretur hoc Zeuxis aut Phidias aut Polyclitus, nihil se scire, cum in iis esset tanta sollertia? Quodsi eos docuisset aliquis, quam vim 5 habere diceretur scientia, desinerent irasci; ne nobis quidem suscenserent, cum didicissent id tollere nos, quod nusquam esset, quod autem satis esset ipsis, relinquere. Quam rationem maiorum etiam comprobat diligentia, qui primum iurare 'ex sui animi sententia' 10 quemque voluerunt, deinde ita teneri, 'si sciens falleret,' quod inscientia multa versaretur in vita; tum, qui testimonium diceret, ut 'arbitrari' se diceret, etiam quod ipse vidisset, quaeque iurati iudices cognovissent, ut ea non esse facta, sed ut 'videri' pronuntiarentur.
 15 Verum quoniam non solum nauta significat, sed etiam Favonius ipse insusurrat navigandi nobis, Luculle, tempus esse, et quoniam satis multa dixi, est mihi perorandum. Posthac tamen cum haec quaeremus, potius de dissensionibus tantis summorum virorum 20 disseramus, de obscuritate naturae deque errore tot philosophorum, qui de bonis contrariisque rebus tanto opere discrepant, ut, cum plus uno verum esse non possit, iacere necesse sit tot tam nobiles disciplinas, quam de oculorum sensuumque reliquorum mendaciis 25 et de sorite aut pseudomeno, quas plagas ipsi contra se Stoici texuerunt. Tum Lucullus: Non moleste, 148 inquit, fero nos haec contulisse. Saepius enim congregantes nos, et maxime in Tusculanis nostris, si quae videbuntur, requiremus. Optume, inquam; sed 30 quid Catulus sentit? quid Hortensius? Tum Catulus: Egone? inquit; ad patris revolvor sententiam, quam quidem ille Carneadeam esse dicebat, ut percipi nihil putem posse, adsensurum autem non percepto, id est opinaturum sapientem existamem, sed ita, ut intellegat 35 se opinari sciatque nihil esse, quod comprehendi et percipi possit. Quare ἐποχὴν illam omnium rerum improbens illi alteri sententiae, nihil esse, quod per-

cipi possit, vehementer adsentior. Habeo, inquam, sententiam tuam nec eam admodum aspernor. Sed tibi quid tandem videtur, Hortensi? Tum ille ridens: Tollendum. Teneo te, inquam; nam ista Academiae est propria sententia. Ita sermone confecto Catulus 5 remansit, nos ad naviculas nostras descendimus.

FRAGMENTA

ACADEMICORUM POSTERIORUM,

LIBRI I.

1. *Nonius p. 65. 11 Digladiari dictum est dissentire* 10
et dissidere, dictum a gladius. Cicero Academicorum
lib. I: Quid autem stomachatur Mnesarchus? quid
Antipater digladiatur cum Carneade tot voluminibus?
2. *Non. p. 43. 28 Idem in Academicis lib. I: Qui-*
cum similitudine verbi concinere maxime sibi vi- 15
deretur.

LIBRI II.

3. *Non. p. 65. 18 Aequor ab aequo et plano Cicero*
Academicorum lib. II vocabulum accepisse confirmat:
Quid tam planum videtur quam mare? e quo etiam 20
aequor illud poetæ vocant.
4. *Non. p. 69. 6 Adamare. Cicero Academicorum*
lib. II: Qui enim serius honores adamaverunt, vix
admittuntur ad eos nec satis commendati multitudini
possunt esse. 25
5. *Non. p. 104. 1 Exponere pro exempla boni ostentare.*
Cicero Academicis lib. II: Frangere avaritiam,
scelera ponere, vitam suam exponere ad imitandum
iuventuti.
6. *Non. p. 121. 31 Hebes positum pro obscuro aut ob-* 30
tuso. Cicero Academ. lib. II: Quid? lunae quae linia-

menta sint, potesne dicere? cuius et nascentis et senescentis alias hebetiora, alias acutiora videntur cornua.

7. *Non. p. 162. 29 Purpurascit. Cicero Acad.*
lib. II: Quid? mare nonne caeruleum? at eius unda 5
cum est pulsa remis, purpurascit, et quidem aquae
tinctum quodam modo et infectum...
8. *Non. p. 162. 34 Perpendiculara et normae. Cicero*
Acad. lib. II: Atqui, si id crederemus, non egeremus 10
perpendicularis, non normis, non regulis.
9. *Non. p. 394. 30 Siccum dicitur et sobrium...*
Cicero Acad. lib. II: Alius adultis, alius valentibus,
alius aegris, alius siccis, alius vinulentis.
10. *Non. p. 474. 27 Urinantur. Cicero in Aca-*
demicis lib. II: Si quando enim nos demersimus, ut 15
qui urinantur, aut nihil superum aut obscure admo-
dum cernimus.
11. *Non. p. 545. 16 Alabaster. Cicero Acad. lib. II:*
Quibus etiam alabaster plenus unguenti putere vi- 20
deatur.

LIBRI III.

12. *Non. p. 65. 15 Idem tertio: Digladiari autem*
semper et depugnare in facinorosis et audacibus quis
non cum miserrimum, tum etiam stultissimum dixerit?
25 13. *Non. p. 65. 32 Exultare dictum est exilire.*
Cicero Acad. lib. III: Et ut nos nunc sedemus ad
Lucrinum pisciculosque exultantes videmus.
14. *Non. p. 123. 2 Ingeneraretur ut inmasceretur.*
Cicero Acad. lib. III: In tanta animantium varietate 30
homini ut soli cupiditas ingeneraretur cognitionis et
scientiae.
15. *Non. p. 419. 3 Vindicare, trahere, liberare...*
Cicero Acad. lib. III: Aliqua potestas sit, vindicet se
in libertatem.
35 16. *Lactant. inst. VI 24. 1 Nec tamen deficiat ali-*
quis aut de se ipse desperet, si aut cupiditate victus aut

libidine impulsus aut errore deceptus aut vi coactus ad iniustitiae viam lapsus est; potest enim reduci ac liberari, si eum paeniteat actorum et ad meliora conversus satis deo faciat, quod fieri posse Cicero non putavit, cuius haec in Academico tertio verba sunt: Quod si liceret, ut iis, qui in itinere deerravissent, sic vitam deviam secutos corrigere errore paenitendo, facilius esset emendatio temeritatis.

17. *Diomedes p. 377. 12 Keil. Varro ad Ciceronem tertio fixum et Cicero Academicorum tertio † malcho in opera adfixa.*

LIBRORUM INCERTORUM.

18. *Lactant. inst. III 14. 15 Tui ergo te libri arguunt, quam nihil a philosophia disci possit ad vitam. Haec tua verba sunt: Mihi autem non modo ad sapientiam caeci videmur, sed ad ea ipsa, quae aliqua ex parte cerni videantur, hebetes et obtusi.*

19. *Augustin. c. Academicos II 11. 26 Talia, inquit Academicus, mihi videntur omnia, quae probabilia vel veri similia putavi nominanda; quae tu si alio nomine vis vocare, non repugno; satis enim mihi est te iam bene accepisse, quid dicam, id est quibus rebus haec nomina imponam; non enim vocabulorum opificem, sed rerum inquisitorem decet esse sapientem.*

20. *August. c. Acad. III 7. 15 sq. Est in libris Ciceronis, quos in huius causae patrocinium scripsit, locus quidam, ut mihi videtur, mira urbanitate conditus, ut non nullis autem, etiam firmitate roboratus. Difficile est prorsus, ut quemquam non moveat, quod ibi dictum est, Academico sapienti ab omnibus ceterarum sectarum, qui sibi sapientes videntur, secundas partes dari, cum primas sibi quemque vindicare necesse sit; ex quo posse probabiliter confici eum recte primum esse suo iudicio, qui omnium ceterorum iudicio sit secundus. Fac enim verbi causa Stoicum adesse sapientem;*

nam contra eos potissimum Academicorum exarsit ingenium. Ergo Zeno vel Chrysippus si interrogetur, quis sit sapiens, respondebit eum esse, quem ipse descriperit; contra Epicurus vel quis alius adversariorum negabit suumque potius peritissimum voluptatum aucupem sapientem esse contendet. Inde ad iurgium. Clamat Zeno, et tota illa porticus tumultuatur, hominem natum ad nihil aliud esse quam honestatem, ipsam suo splendore ad se animos ducere nullo prorsus commodo extrinsecus posito et quasi lenocinante mercede, voluptatemque illam Epicuri solis inter se pecoribus esse communem, in quorum societatem et hominem et sapientem trudere nefas esse. Contra ille convocata de hortulis in auxilium quasi Liber turba temulentorum, quaerentium tantum, quem incomptis unguibus bacchantes asperoque ore discerpant, voluptatis nomen, suavitatem, quietem teste populo exaggerans instat acriter, ut nisi ea beatus nemo esse posse videatur. In quorum rixam si Academicus incurrerit, utrosque audiet trahentes se ad suas partes, sed si in illos aut in istos concesserit, ab eis, quos deseret, insanus, imperitus temerariusque clamabitur. Itaque cum et hac et illac aurem diligenter admoverit, interrogatus, quid ei videatur, dubitare se dicet. Roga nunc Stoicum, quis sit melior, Epicurusne, qui delirare illum clamat, an Academicus, qui sibi adhuc de re tanta deliberandum esse pronuntiat, nemo dubitat Academicum praelatum iri. Rursus te ad illum converte et quaere, quem magis amet, Zenonem, a quo bestia vocatur, an Arcesilan, a quo audit: 'Tu fortasse verum dicis, sed requiram diligentius', nonne apertum est totam illam porticum insanam, Academicos autem prae illis modestos cautosque homines videri Epicuro? Ita peraeque prope de omnibus sectis copiosissime Cicero iucundissimum legentibus quasi spectaculum praebet velut ostendens nullum illorum esse, qui non, cum sibi primas partes dederit,

quod necesse est, secundas ei dicat dare, quem non repugnare, sed dubitare conspexerit.

21. *August. c. Acad. III 20. 43* Ait enim (Cicero) illis morem fuisse occultandi sententiam suam nec eam cuiquam, nisi qui secum ad senectutem usque vixissent, aperire consuesse.

22. *August. de civ. Dei VI 2* Denique et ipse Tullius huic (M. Varroni) tale testimonium perhibet, ut in libris Academicis dicat eam, quae ibi versatur, disputationem se habuisse cum M. Varrone, homine, inquit, omnium facile acutissimo et sine ulla dubitatione doctissimo.

M. TULLII CICERONIS
DE FINIBUS BONORUM ET MALORUM
LIBRI QUINQUE.

LIBER PRIMUS.

ARGUMENTUM.

Cicero postquam philosophiae studium scripto Hortensio defendit et commendavit editisque quattuor Academicis libris, quod genus philosophandi minime adrogans maximeque et constans et elegans arbitraretur, ostendit, cum fundamentum philosophiae positum esse videret in finibus bonorum et malorum, hunc ipsum iam locum perpurgare constituit anno p. u. e. 709 ante Chr. nat. 45, ut, quid a quoque et quid contra quemque philosophum diceretur, intellegi posset. Itaque ut in reliquis de philosophia libris fecit, Graecos auctores secutus, quorum scripta paene ad verbum expressit, de summo bono et malo ita disputavit, ut ipse Aristotelio more in dialogo praecipuas partes sustineret. Et hoc quidem opus in tres sermones tempore diversos distribuit, quorum primus, qui de Epicurea philosophia est, inter Ciceronem et L. Manlium Torquatum et C. Valerium Triarium L. Paulto C. Marcello coss. anno p. u. e. 704, a. Chr. nat. 50, in Ciceronis Cumano habitus fingitur. Argumentum autem huius libri fere eius modi est: Initio libri Cicero M. Brutum adloquens consilium suum ea, quae Graeci de philosophia scripserunt, Latinis litteris mandandi a vituperatoribus sic defendit, ut, quoniam universae philosophiae reprehensoribus in Hortensio responsum sit, contra eos autem, qui philosophiam non prorsus reiciant, sed minus studii et

operae in ea ponendum putent, pugnare vix opus sit, eos maxime refellat, qui Graeca scripta legere malint, Latine conversa nolint (cap. 1—3). Se vero, quem ad modum olim rei publicae res gerendo non defuerit, sic nunc neglectis obtractatoribus elaboraturam, ut cives sint opera sua doctiores. Nec quidquam esse, quod potius scribere debeat, quam haec, in quibus gravissima, quae philosophiam contineat, quaestio de summo bono pertractetur (cap. 4). Ut autem a facillimis ordiatur, ab Epicuro initium facit, cuius disciplinam accurate quondam a L. Torquato, cum C. Triarius adesset, apud se in Cumano expositum esse narrat et contra eam a se disputatum. Nam cum Torquatus e Cicerone quaesisset, quae esset causa, cur minus Epicurum probaret, Cicero breviter omnem Epicuri philosophiam sic percurrit, ut demonstret, quid in physicis, dialecticis, ethicis eius desideret et reprehendat (cap. 6—7). Defensionem Epicuri Torquatus suscipit et ceteris in aliud tempus reiectis eius de summo bono sententiam explicat cap. 8. Exponit igitur Epicuri formam docendi sequens et saepe verbis eius utens omne animal a primo ortu natura voluptatem appetere, dolorem respuere, ut appareat illam per se expetendam, hunc reiiciendum esse (cap. 9). Sed ita probari voluptatem, improbari dolorem, ut dilectus faciendus sit et saepe voluptates praetermittendae, ne maiores dolores consequantur, et dolores et pericula subeunda maiorum voluptatum causa (cap. 10). Voluptatem autem ab Epicuro intellegi non eam solam, quae sensus motu quodam titillet, sed maximam illam putari, quae percipiatur omni dolore remoto (cap. 11). In hac esse summum bonum facile intellegi posse posita ante oculos imagine cum eius, qui omnibus voluptatibus fruatur nulla re impediante, tum eius, qui in summo doloris cruciatu sit. Itaque summum esse bonum iucunde vivere (cap. 12). Virtutes autem non per se expeti, sed quod multa adferant ad iucunde et tranquille vivendum; id facile perspicui in sapientia sive prudentia (ubi etiam cupiditatum divisio attingitur), temperantia, fortitudine, iustitia (cap. 13—16). Voluptatem et dolorem animi e corpore oriri, nec tamen non maius esse multo utrumque in animo quam in corpore, quod hoc praesentis solum temporis particeps sit, animus praeterita meminerit, futura expectet (cap. 17). Non posse iucunde vivi, nisi honeste, nec honeste, nisi iucunde. Sedato demum animo sedatisque cupiditatibus et terroribus beate vivi posse (cap. 18). Itaque sapientem semper esse beatum, fortunae potestati non multum subiectum. Dialecticis Epicurum non multum tribuisse, quod ea ad beate vivendum essent inutilia, physicis plurimum, quod utilissima essent (cap. 19). Postremo amicitiam, quamquam non nullis tolli videatur Epicuri doctrina, tamen vel

maxime ab eo laudari et confirmari ab utilitate proficiscentem (cap. 20). Summam igitur gratiam Epicuro habendam esse, qui naturae voci parens viam beatae et quietae vitae monstraverit (cap. 21).

Non eram nescius, Brute, cum, quae summis ingenii exquisitaque doctrina philosophi Graeco sermone tractavissent, ea Latinis litteris mandarem, fore ut hic noster labor in varias reprehensiones incurreret. Nam quibusdam, et iis quidem non admodum indoctis, totum hoc displicet, philosophari. Quidam autem non tam id reprehendunt, si remissius agatur, sed tantum studium tanque multam operam ponendam in eo non arbitrantur. Erunt etiam, et ii quidem eruditi Graecis litteris, contemnentes Latinas, qui se dicant in Graecis legendis operam malle consumere. Postremo aliquos futuros suspicor, qui modo ad alias litteras vocent, genus hoc scribendi, etsi sit elegans, personae tamen et dignitatis esse negent. Contra quos omnis dicendum breviter existimo; quamquam philosophiae quidem vituperatoribus satis responsum est eo libro, quo a nobis philosophia defensa et collaudata est, cum esset accusata et vituperata ab Hortensio. Qui liber cum et tibi probatus videretur et iis, quos ego posse iudicare arbitrarer, plura suscepi veritas, ne movere hominum studia viderer, retinere non posse. Qui autem, si maxime hoc placeat, moderatius tamen id volunt fieri, difficilem quandam temperantiam postulant in eo, quod semel admissum coerceri reprimique non potest, ut propemodum iustioribus utamur illis, qui omnino avocent a philosophia, quam his, qui rebus infinitis modum constituent in reque eo meliore, quo maior sit, mediocritatem desiderant. Sive enim ad sapientiam perveniri potest, non paranda nobis solum ea, sed fruenda etiam est; sive hoc difficile est, tamen nec modus est ullus investigandi veri, nisi inveneris, et quaerendi defetigatio turpis est, cum id, quod

quaeritur, sit pulcherrimum. Etenim si delectamur, cum scribimus, quis est tam invidus, qui ab eo nos abducat? sin laboramus, quis est, qui alienae modum statuatur industriae? Nam ut Terentianus Chremes non inhumanus, qui novum vicinum non vult

Fodere aut arare aut aliquid ferre denique (non enim illum ab industria, sed ab illiberali labore deterret), sic isti curiosi, quos offendit noster minime nobis iniucundus labor.

2
4 Iis igitur est difficilins satis facere, qui se Latina 10 scripta dicunt contemnere. In quibus hoc primum est in quo admirer, cur in gravissimis rebus non delectet eos sermo patrius, cum iidem fabellas Latinas ad verbum e Graecis expressas non inviti legant. Quis enim tam inimicus paene nomini Romano est, 15 qui Ennii Medeam aut Antiopam Pacuvii spernat aut reiciat, quod se iisdem Euripidis fabulis delectari dicat, Latinas litteras oderit? Synephebos ego, inquit, potius Caecilii aut Andriam Terentii quam utram- 5 que Menandri legam? A quibus tantum dissentio, ut, 20 cum Sophocles vel optime scripserit Electram, tamen male conversam Atilii mihi legendam putem, de quo Licinus: 'Ferreum scriptorem!' verum, opinor, scriptorem tamen, ut legendus sit. Rudem enim esse omnino in nostris poetis aut inertissimae segnitiae 25 est aut fastidii delicatissimi. Mihi quidem nulli satis eruditi videntur, quibus nostra ignota sunt. An

Utinam ne in nemore

nihil minus legimus quam hoc idem Graecum, quae autem de bene beateque vivendo a Platone disputata 20 sunt, haec explicari non placebit Latine? Quid, si nos non interpretum fungimur munere, sed tuemur ea, quae dicta sunt ab iis, quos probamus, eisque nostrum iudicium et nostrum scribendi ordinem ad- 6 jungimus? quid habent, cur Graeca anteponant iis, 25

quae et splendide dicta sint neque sint conversa de Graecis? Nam si dicent ab illis has res esse tractatas, ne ipsos quidem Graecos est cur tam multos legant, quam legendi sunt. Quid enim est a Chry- 5 sippo praetermissum in Stoicis? Legimus tamen Diogenem, Antipatrum, Mnesarchum, Panaetium, multos alios in primisque familiarem nostrum Posidonium. Quid? Theophrastus mediocriterne delectat, cum tractat locos ab Aristotele ante tractatos? quid? 10 Epicurei num desistunt de iisdem, de quibus et ab Epicuro scriptum est et ab antiquis, ad arbitrium suum scribere? Quodsi Graeci leguntur a Graecis iisdem de rebus alia ratione compositis, quid est, cur nostri a nostris non legantur?

15 Quamquam, si plane sic verterem Platonem aut Aristotelem, ut verterunt nostri poetae fabulas, male, credo, mererer de meis civibus, si ad eorum cognitionem divina illa ingenia transferrem. Sed id neque feci adhuc nec mihi tamen, ne faciam, interdictum 20 puto. Locos quidem quosdam, si videbitur, transferam, et maxime ab iis, quos modo nominavi, cum inciderit, ut id apte fieri possit, ut ab Homero Ennius, Afranius a Menandro solet. Nec vero, ut noster Lucilius, recusabo, quo minus omnes mea legant. 25 Utinam esset ille Persius! Scipio vero et Rutilius multo etiam magis; quorum ille iudicium reformidans Tarentinis ait se et Consentinis et Siculis scribere. Facete is quidem, sicut alia; sed neque tam doctum erant, ad quorum iudicium elaboraret, et sunt 30 illius scripta leviora, ut urbanitas summa appareat, doctrina mediocris. Ego autem quem timeam lectorem, cum ad te ne Graecis quidem cedentem in philosophia audeam scribere? quamquam a te ipso id quidem facio provocatus gratissimo mihi libro, quem ad me 35 de virtute misisti. Sed ex eo credo quibusdam usu venire, ut abhorreant a Latinis, quod inciderint in inculta quaedam et horrida, de malis Graecis Latine

scripta deterius. Quibus ego assentior, dum modo de isdem rebus ne Graecos quidem legendos putent. Res vero bonas verbis electis graviter ornateque dictas quis non legat? nisi qui se plane Graecum dici velit, ut a Scaevola est praetore salutatus Athenis Albucius. 5
 9 Quem quidem locum cum multa venustate et omni sale idem Lucilius, apud quem praeclare Scaevola:

Graecum te, Albuci, quam Romanum atque Sabinum,

Municipem Ponti, Tritanni, centurionum, 10
 Praeclarorum hominum ac primorum signiferumque

Maluisti dici. Graece ergo praetor Athenis, Id quod maluisti, te, cum ad me accedis, 15
 saluto:

'Χαίρε,' inquam, 'Tite!' lictores, turma omnis cohorsque:

'Χαίρε, Tite!' Hinc hostis mi Albucius, hinc inimicus.

10 Sed iure Mucius. Ego autem mirari *satis* non 20
 queo, unde hoc sit tam insolens domesticarum rerum fastidium. Non est omnino hic docendi locus; sed ita sentio et saepe disserui, Latinam linguam non modo *non* inopem, ut vulgo putarent, sed locupletiore etiam esse quam Graecam. Quando enim 25
 nobis, vel dicam aut oratoribus bonis aut poetis, postea quidem quam fuit, quem imitarentur, ullus orationis vel copiosae vel elegantis ornatus defuit?

4 Ego vero, quoniam forensibus operis, laboribus, periculis non deseruisse mihi videor praesidium, in 30
 quo a populo Romano locatus sum, debeo profecto, quantumcumque possum, in eo quoque elaborare, ut sint opera, studio, labore meo doctiores cives mei, nec cum istis tantopere pugnare, qui Graeca legere malint, modo legant illa ipsa, ne simulent, et iis 35
 servire, qui vel utrisque litteris uti velint vel, si suas

habent, illas non magnopere desiderent. Qui autem 11
 alia malunt scribi a nobis, aequi esse debent, quod et scripta multa sunt, sic ut plura nemini e nostris, et scribentur fortasse plura, si vita suppetet; et tamen, 5
 qui diligenter haec, quae de philosophia litteris mandamus, legere assueverit, iudicabit nulla ad legendum his esse potiora. Quid est enim in vita tantopere quaerendum quam cum omnia in philosophia, tum id, quod his libris quaeritur, qui sit finis, quid extremum, quid ultimum, quo sint omnia bene vivendi recteque faciendi consilia referenda, quid sequatur natura ut summum ex rebus expetendis, quid fugiat ut extremum malorum? Qua de re cum sit inter doctissimos summa dissensio, quis alienum putet eius 15
 esse dignitatis, quam mihi quisque tribuat, quid in omni munere vitae optimum et verissimum sit, exquirere? An, partus ancillae sitne in fructu habendus, 12
 disseretur inter principes civitatis, P. Scaevolam, M.que Manilium, ab iisque M. Brutus dissentiet 20
 (quod et acutum genus est et ad usus civium non inutile, nosque ea scripta reliquaque eiusdem generis et legimus libenter et legemus); haec, quae vitam omnem continent, neglegentur? Nam, ut sint illa vendibilia, haec uberiora certe sunt. Quamquam 25
 id quidem licebit iis existimare, qui legerint. Nos autem hanc omnem quaestionem de finibus bonorum et malorum fere a nobis explicatam esse his litteris arbitramur, in quibus, quantum potuimus, non modo quid nobis probaretur, sed etiam quid a singulis 30
 philosophiae disciplinis diceretur, persecuti sumus.

Ut autem a facillimis ordiamur, prima veniat in 5
 medium Epicuri ratio, quae plerisque notissima est; 13
 quam a nobis sic intelleges expositam, ut ab ipsis, qui eam disciplinam probant, non soleat accuratius 35
 explicari. Verum enim invenire volumus, non tamquam adversarium aliquem convincere. Accurate autem quondam a L. Torquato, homine omni doctrina erudito,

defensa est Epicuri sententia de voluptate, a meque
 ei responsum, cum C. Triarius, in primis gravis et
 14 doctus adulescens, ei disputationi interesset. Nam
 cum ad me in Cumanum salutandi causa uterque
 venisset, pauca primo inter nos de litteris, quarum 5
 summum erat in utroque studium, deinde Torquatus:
 Quoniam nacti te, inquit, sumus aliquando otiosum,
 certe audiam, quid sit, quod Epicurum nostrum non
 tu quidem oderis, ut fere faciunt, qui ab eo dissen-
 tiunt, sed certe non probes, eum quem ego arbitror 10
 unum vidisse verum maximisque erroribus animos
 hominum liberavisse et omnia tradidisse, quae per-
 tinerent ad bene beateque vivendum. Sed existimo
 te, sicut nostrum Triarium, minus ab eo delectari,
 quod ista Platonis, Aristoteli, Theophrasti orationis 15
 ornamenta neglexerit. Nam illud quidem adduci vix
 possum, ut ea, quae senserit ille, tibi non vera videan-
 15 tur. Vide, quantum, inquam, fallare, Torquate. Oratio
 me istius philosophi non offendit; nam et complectitur
 verbis, quod vult, et dicit plane, quod intellegam; et 20
 tamen ego a philosopho, si afferat eloquentiam, non
 asperner, si non habeat, non admodum flagitem. Re
 mihi non aequae satisfacit, et quidem locis pluribus.
 Sed quot homines, tot sententiae; falli igitur possu-
 mus. Quam ob rem tandem, inquit, non satisfacit? 25
 te enim iudicem aequum puto, modo, quae dicat ille,
 16 bene noris. Nisi mihi Phaedrum, inquam, mentitum
 aut Zenonem putas, quorum utrumque audiui, cum
 mihi nihil sane praeter sedulitatem probarent, omnes
 mihi Epicuri sententiae satis notae sunt. Atque eos, 30
 quos nominavi, cum Attico nostro frequenter audiui,
 cum miraretur ille quidem utrumque, Phaedrum autem
 etiam amaret, cotidieque inter nos ea, quae audie-
 bamus, conferebamus, neque erat umquam controversia,
 quid ego intellegerem, sed quid probarem. 35
 6 Quid igitur est? inquit; audire enim cupio, quid
 17 non probes. Principio, inquam, in physicis, quibus

maxime gloriatur, primum totus est alienus; Demo-
 critica dicit perpauca mutans, sed ita, ut ea, quae
 corrigere vult, mihi quidem depravare videatur. Ille
 atomos quas appellat, id est corpora individua propter
 5 soliditatem, censet in infinito inani, in quo nihil nec
 summum nec infimum nec medium nec intimum nec
 extremum sit, ita ferri, ut concursuibus inter se
 cohaerescant, ex quo efficiantur ea, quae sint quae-
 que cernantur, omnia, eumque motum atomorum nullo
 10 a principio, sed ex aeterno tempore intellegi convenire.
 Epicurus autem, in quibus sequitur Democritum, non 13
 fere labitur. Quamquam utriusque cum multa non
 probo, tum illud in primis, quod, cum in rerum
 natura duo quaerenda sint, unum, quae materia sit,
 15 ex qua quaeque res efficiatur, alterum, quae vis sit,
 quae quidque efficiat, de materia disseruerunt, vim et
 causam efficiendi reliquerunt. Sed hoc commune
 vitium; illae Epicuri propriae ruinae: censet enim
 eadem illa individua et solida corpora ferri deorsum
 20 suo pondere ad lineam, hunc naturalem esse omnium
 corporum motum. Deinde ibidem homo acutus, cum 19
 illud occurreret, si omnia deorsum e regione ferrentur
 et, ut dixi, ad lineam, numquam fore ut atomus
 altera alteram posset attingere, † itaque attulit rem
 25 commenticiam: declinare dixit atomum perpaulum,
 quo nihil posset fieri minus; ita effici complexionem
 et copulationem et adhaesiones atomorum inter se, ex
 quo efficeretur mundus omnesque partes mundi, quae-
 que in eo essent. Quae cum res tota ficta sit pueri-
 30 liter, tum ne efficit *quidem*, quod vult. Nam et ipsa
 declinatio ad libidinem fingitur (ait enim declinare
 atomum sine causa; quo nihil turpius physico, quam
 fieri quiequam sine causa dicere), et illum motum
 naturalem omnium ponderum, ut ipse constituit, e
 35 regione inferiorem locum petentium sine causa eripuit
 atomis nec tamen id, cuius causa haec finxerat, as-
 secutus est. Nam si omnes atomi declinabunt, nullae 20

umquam cohaerescunt, sive aliae declinabunt, aliae suo nutu recte ferentur, primum erit hoc quasi provincias atomis dare, quae recte, quae oblique ferantur, deinde eadem illa atomorum, in quo etiam Democritus haeret, turbulenta concursio hunc mundi ornatum 5 efficere non poterit. Ne illud quidem physici, credere aliquid esse minimum; quod profecto numquam putavisset, si a Polyaeno, familiari suo, geometrica discere maluisset quam illum etiam ipsum dedocere. Sol Democrito magnus videtur, quippe homini erudito in 10 geometriaque perfecto, huic pedalis fortasse; tantum enim esse censet, quantus videtur, vel paulo aut 21 maiorem aut minorem. Ita, quae mutat, ea corrumpit, quae sequitur, sunt tota Democriti, atomi, inane, imagines, quae εἰδῶλα nominant, quorum incursione 15 non solum videamus, sed etiam cogitemus; infinitio ipsa, quam ἀπειρίαν vocant, tota ab illo est, tum innumerabiles mundi, qui et oriantur et intereant cotidie. Quae etsi mihi nullo modo probantur, tamen Democritum, laudatum a ceteris, ab hoc, qui eum 20 unum secutus esset, nollem vituperatum.

7 Iam in altera philosophiae parte, quae est quae-
22 rendi ac disserendi, quae λογική dicitur, iste vester plane, ut mihi quidem videtur, inermis ac nudus est. Tollit definitiones, nihil de dividendo ac partiendo 25 docet, non, quo modo efficiatur concludaturque ratio, tradit, non, qua via captiosa solvantur, ambigua distinguantur, ostendit; iudicia rerum in sensibus ponit, quibus si semel aliquid falsi pro vero probatum sit, sublatum esse omne iudicium veri et falsi 30 putat. Confirmat autem illud vel maxime, quod ipsa natura, ut ait ille, sciscat et probet, id est voluptatem et dolorem. Ad haec, et quae sequamur, et quae fugiamus, refert omnia. Quod quamquam Aristippi est a Cyrenaicisque melius liberiusque 35 defenditur, tamen eius modi esse iudico, ut nihil homine videatur indignius. Ad maiora enim quaedam

nos natura genuit et conformavit, ut mihi quidem videtur. Ac fieri potest, ut errem, sed ita prorsus existimo, neque eum Torquatum, qui hoc primus cognomen invenit, aut torquem illum hosti detraxisse, 5 ut aliquam ex eo perciperet corpore voluptatem, aut cum Latinis tertio consulatu conflixisse apud Vesperim propter voluptatem. Quod vero securi percussit filium, privavisse se etiam videtur multis voluptatibus, cum ipsi naturae patrioque amori praetulerit ius maiestatis 10 atque imperii. Quid? T. Torquatus, is qui consul 24 cum Cn. Octavio fuit, cum illam severitatem in eo filio adhibuit, quem in adoptionem D. Silano emancipaverat, ut eum Macedonum legatis accusantibus, quod pecunias praetorem in provincia cepisse arguerent, 15 causam apud se dicere iuberet reque ex utraque parte audita pronuntiaret eum non talem videri fuisse in imperio, quales eius maiores fuissent, et in conspectum suum venire vetuit, numquid tibi videtur de voluptatibus suis cogitavisse? Sed ut omittam pericula, 20 labores, dolorem etiam, quem optimus quisque pro patria et pro suis suscipit, ut non modo nullam capteret, sed etiam praetereat omnes voluptates, dolores denique quosvis suscipere malit quam deserere ullam officii partem, ad ea, quae hoc non minus declarant, 25 sed videntur leviora, veniamus. Quid tibi, Torquate, 25 quid huic Triario litterae, quid historiae cognitioque rerum, quid poëtarum evolutio, quid tanta tot versuum memoria voluptatis affert? Nec mihi illud dixeris: 'Haec enim ipsa mihi sunt voluptati, et erant 30 illa Torquatis.' Numquam hoc ita defendit Epicurus neque Metrodorus aut quisquam eorum, qui aut saperet aliquid aut ista didicisset. Et quod quaeritur saepe, cur tam multi sint Epicurei, sunt aliae quoque causae, sed multitudinem haec maxime allicit, quod ita putant 35 dici ab illo, recta et honesta quae sint, ea facere ipsa per se laetitiam, id est voluptatem. Homines optimi non intellegunt totam rationem everti, si ita res se

habeat. Nam si concederetur, etiamsi ad corpus nihil referatur, ista sua sponte et per se esse iucunda, per se esset et virtus et cognitio rerum, quod minime ille
 26 vult, expetenda. Haec igitur Epicuri non probo, inquam. De cetero vellem equidem aut ipse doctrinis fuisset instructor (est enim, quod tibi ita videri necesse est, non satis politus iis artibus, quas qui tenent, eruditi appellantur) aut ne deterrisset alios a studiis. Quamquam te quidem video minime esse deterritum. 10

8 Quae cum dixissem, magis ut illum provocarem, quam ut ipse loquerer, tum Triarius leniter aridens: Tu quidem, inquit, totum Epicurum paene e philosophorum choro sustulisti. Quid ei reliquisti, nisi te, quoquo modo loqueretur, intellegere, quid diceret? 15
 Aliena dixit in physicis nec ea ipsa, quae tibi probarentur; si qua in iis corrigere voluit, deteriora fecit; disserendi artem nullam habuit; voluptatem cum summum bonum diceret, primum in eo ipso parum vidit, deinde hoc quoque alienum; nam ante 20
 Aristippus, et illo melius. Addidisti ad extremum 27 etiam indoctum fuisse. Fieri, inquam, Triari, nullo pacto potest, ut non dicas, quid non probes eius, a quo dissentias. Quid enim me prohiberet Epicureum esse, si probarem, quae ille diceret? cum praesertim 25
 illa perdiscere ludus esset. Quam ob rem dissentientium inter se reprehensiones non sunt vituperandae; maledicta, contumeliae, tum iracundiae, contentiones concertationesque in disputando pertinaces indignae 28
 philosophia mihi videri solent. Tum Torquatus: 30
 Prorsus, inquit, assentior; neque enim disputari sine reprehensione nec cum iracundia aut pertinacia recte disputari potest. Sed ad haec, nisi molestum est, habeo quae velim. An me, inquam, nisi te audire vellem, censes haec dicturum fuisse? Utrum igitur, 35
 inquit, percurri omnem Epicuri disciplinam placet, an de una voluptate quaeri, de qua omne certamen

est? Tuo vero id quidem, inquam, arbitrato. Sic faciam igitur, inquit: unam rem explicabo, eamque maximam, de physicis alias, et quidem tibi et declinationem istam atomorum et magnitudinem solis probabo et Democriti errata ab Epicuro reprehensa et
 5 correctae permulta. Nunc dicam de voluptate, nihil scilicet novi, ea tamen, quae te ipsum probaturum esse confidam. Certe, inquam, pertinax non ero tibi-
 que, si mihi probabis ea, quae dices, libenter assentiar. 10
 Probabo, inquit, modo ista sis aequitate, quam ostendis. Sed uti oratione perpetua malo quam interrogare aut interrogari. Ut placet, inquam. Tum dicere exorsus est.

Primum igitur, inquit, sic agam, ut ipsi auctori 9
 15 huius disciplinae placet: constituam, quid et quale sit id, de quo quaerimus, non quo ignorare vos arbitrer, sed ut ratione et via procedat oratio. Quaerimus igitur, quid sit extremum et ultimum bonorum; quod omnium philosophorum sententia tale debet esse, ut
 20 ad id omnia referri oporteat, ipsum autem nusquam. Hoc Epicurus in voluptate ponit, quod summum bonum esse vult, summumque malum dolorem, idque instituit docere sic: Omne animal, simul atque natum sit, 30
 voluptatem appetere eaque gaudere ut summo bono, dolorem aspernari ut summum malum et, quantum possit, a se repellere, idque facere nondum depravatum, ipsa natura incorrupte atque integre iudicante. Itaque negat opus esse ratione neque disputatione, quam ob rem voluptas expetenda, fugiendus dolor sit. 30
 Sentiri haec putat, ut calere ignem, nivem esse albam, mel dulce; quorum nihil oportere exquisitis rationibus confirmare, tantum satis esse admonere. Interesse enim inter argumentum conclusionemque rationis et
 35 altera occulta quaedam et quasi involuta aperiri, altera prompta et aperta iudicari. Etenim quoniam detractis de homine sensibus reliqui nihil est, necesse est, quid

aut ad naturam aut contra sit, a natura ipsa iudicari. Ea quid percipit aut quid indicat, quo aut petat aut
 31 fugiat aliquid, praeter voluptatem et dolorem? Sunt autem quidam e nostris, qui haec subtilius velint tradere et negent satis esse, quid bonum sit aut quid 5 malum, sensu iudicari, sed animo etiam ac ratione intellegi posse et voluptatem ipsam per se esse expetendam et dolorem ipsum per se esse fugiendum. Itaque aiunt hanc quasi naturalem atque insitam in animis nostris inesse notionem, ut alterum esse ap- 10 petendum, alterum aspernandum sentiamus. Alii autem, quibus ego assentior, cum a philosophis compluribus permulta dicantur, cur nec voluptas in bonis sit numeranda nec in malis dolor, non existimant oportere nimium nos causae confidere, sed et argu- 15 mentandum et accurate disserendum et rationibus conquisitis de voluptate et dolore disputandum putant.

10
 32 Sed ut perspiciatis, unde omnis iste natus error sit voluptatem accusantium doloremque laudantium, totam rem aperiam eaque ipsa, quae ab illo inventore 20 veritatis et quasi architecto beatae vitae dicta sunt, explicabo. Nemo enim ipsam voluptatem, quia voluptas sit, aspernatur aut odit aut fugit, sed quia consequuntur magni dolores eos, qui ratione voluptatem sequi nesciunt; neque porro quisquam est, qui 25 dolorem ipsum, quia dolor sit, amet, consectetur, adipisci velit, sed quia non numquam eius modi tempora incidunt, ut labore et dolore magnam aliquam quaerat voluptatem. Ut enim ad minima veniam, quis nostrum exercitationem ullam corporis suscipit 30 laboriosam, nisi ut aliquid ex ea commodi consequatur? quis autem vel eum iure reprehenderit, qui in ea voluptate velit esse, quam nihil molestiae consequatur, vel illum, qui dolorem eum fugiat, quo 33 voluptas nulla pariatur? At vero eos et accusamus et iusto odio dignissimos ducimus, qui blanditiis praesentium voluptatum deleniti atque corrupti, quos

dolores et quas molestias excepturi sint, occaecati cupiditate non provident, similique sunt in culpa, qui officia deserunt mollitia animi, id est laborum et dolorum fuga. Et harum quidem rerum facilis est et 5 expedita distinctio. Nam libero tempore, cum soluta nobis est eligendi optio, cumque nihil impedit, quo minus id, quod maxime placeat, facere possimus, omnis voluptas assumenda est, omnis dolor depellendus. Temporibus autem quibusdam et aut officiis 10 debitis aut rerum necessitatibus saepe eveniet, ut et voluptates repudiandae sint et molestiae non recusandae. Itaque earum rerum hic tenetur a sapiente dilectus, ut aut reiciendis voluptatibus maiores alias consequatur aut perferendis doloribus asperiores re- 15 pellat. Hanc ego cum teneam sententiam, quid est 34 cur verear, ne ad eam non possim accommodare Torquatos nostros? quos tu paulo ante cum memoriter, tum etiam erga nos amice et benivole collegisti, nec me tamen laudandis maioribus meis corrupisti nec se- 20 gniores ad respondendum reddidisti. Quorum facta quem ad modum, quaeso, interpretaris? Sicine eos censes aut in armatum hostem impetum fecisse aut in liberos atque in sanguinem suum tam crudelis fuisse, nihil ut de utilitatibus, nihil ut de commodis 25 suis cogitarent? At id ne ferae quidem faciunt, ut ita ruant itaque turbent, ut, earum motus et impetus quo pertineant, non intellegamus; tu tam egregios viros censes tantas res gessisse sine causa? Quae 35 fuerit causa, mox videro; interea hoc tenebo, si ob aliquam causam ista, quae sine dubio praeclara sunt, fecerint, virtutem iis per se ipsam causam non fuisse. — Torquem detraxit hosti. — Et quidem se textit, ne interiret. — At magnum periculum adiit. — In oculis quidem exercitus. — Quid ex eo est consecutus? — 30 Laudem et caritatem, quae sunt vitae sine metu defendendae praesidia firmissima. — Filium morte multavit. — Si sine causa, nollem me ab eo ortum, tam

importuno tamque crudeli; sin, ut dolore suo sanciret
militaris imperii disciplinam exercitumque in gravis-
simo bello animadversionis metu contineret, saluti
prospexit civium, qua intellegebat contineri suam.
36 Atque haec ratio late patet. In quo enim maxime 5
consuevit iactare vestra se oratio, tua praesertim, qui
studiose antiqua persequeris, claris et fortibus viris
commemorandis eorumque factis non emolumento ali-
quo, sed ipsius honestatis decore laudandis, id totum
evertitur eo dilectu rerum, quem modo dixi, consti- 10
tuto, ut aut voluptates omittantur maiorum voluptatum
adipiscendarum causa aut dolores suscipiantur maiorum
dolorum effugiendorum gratia.

11 Sed de clarorum hominum factis illustribus et
37 gloriosis satis hoc loco dictum sit. Erit enim iam 15
de omnium virtutum cursu ad voluptatem proprius
disserendi locus. Nunc autem explicabo, voluptas
ipsa quae qualisque sit, ut tollatur error omnis im-
peritorum intellegaturque, ea, quae voluptaria, deli-
cata, mollis habeatur disciplina, quam gravis, quam 20
continens, quam severa sit. Non enim hanc solam
sequimur, quae suavitate aliqua naturam ipsam movet
et cum iucunditate quadam percipitur sensibus, sed
maximam voluptatem illam habemus, quae percipitur
omni dolore detracto. Nam quoniam, cum privamur 25
dolore, ipsa liberatione et vacuitate omnis molestiae
gaudemus, omne autem id, quo gaudemus, voluptas
est, ut omne, quo offendimur, dolor, doloris omnis
privatio recte nominata est voluptas. Ut enim, cum
cibo et potione fames sitisque depulsa est, ipsa de- 30
tractio molestiae consecutionem affert voluptatis, sic
in omni re doloris amotio successionem efficit volup-
38 tatis. Itaque non placuit Epicuro medium esse quid-
dam inter dolorem et voluptatem; illud enim ipsum,
quod quibusdam medium videtur, cum omni dolore 35
careret, non modo voluptatem esse, verum etiam
summam voluptatem. Quisquis enim sentit, quem ad

modum sit affectus, eum necesse est aut in voluptate
esse aut in dolore. Omnis autem privatione doloris
putat Epicurus terminari summam voluptatem, ut
postea variari voluptas distinguique possit, augeri
6 amplificarique non possit. At etiam Athenis, ut a 39
patre audiebam facete et urbane Stoicos irridente,
statua est in Ceramico Chryssippi sedentis porrecta
manu, quae manus significet illum in hac esse roga-
tiuncula delectatum: 'Numquidnam manus tua sic af-
fecta, quem ad modum affecta nunc est, desiderat?'
10 — Nihil sane. — 'At, si voluptas esset bonum, de-
sideraret.' — Ita credo. — 'Non est igitur voluptas
bonum.' Hoc ne statuam quidem dicturam pater
aiebat, si loqui posset. Conclusum est enim contra
15 Cyrenaicos satis acute, nihil ad Epicurum. Nam si
ea sola voluptas esset, quae quasi titillaret sensus, ut
ita dicam, et ad eos cum suavitate afflueret et illa-
beretur, nec manus esse contenta posset nec ulla pars
vacuitate doloris sine iucundo motu voluptatis. Sin
20 autem summa voluptas est, ut Epicuro placet, nihil
dolere, primum tibi recte, Chrysippe, concessum est,
nihil desiderare manum, cum ita esset affecta, secun-
dum non recte, si voluptas esset bonum, fuisse desi-
deraturam. Idcirco enim non desideraret, quia, quod
25 dolore caret, id in voluptate est.

Extremum autem esse bonorum voluptatem ex 12
hoc facillime perspicitur potest: Constituamus aliquem 40
magnis, multis, perpetuis fruentem et animo et cor-
pore voluptatibus nullo dolore nec impediante nec
30 impendente, quem tandem hoc statu praestabiliorem
aut magis expetendum possimus dicere? Inesse enim
necesse est in eo, qui ita sit affectus, et firmitatem
animi nec mortem nec dolorem timentis, quod mors
sensu careat, dolor in longinquitate levis, in gravitate
35 brevis soleat esse, ut eius magnitudinem celeritas,
diurnitatem allevatio consoletur. Ad ea cum acce- 41
dit, ut neque divinum numen horreat nec praeteritas

voluptates effluere patiatur earumque assidua recordatione laetetur, quid est, quod huc possit, quo melius sit, accedere? Statue contra aliquem confectum tantis animi corporisque doloribus, quanti in hominem maximi cadere possunt, nulla spe proposita fore levius aliquando, nulla praeterea neque praesenti nec expectata voluptate, quid eo miserius dici aut fingi potest? Quodsi vita doloribus referta maxime fugienda est, summum profecto malum est vivere cum dolore; cui sententiae consentaneum est ultimum esse bonorum cum voluptate vivere. Nec enim habet nostra mens quicquam, ubi consistat tamquam in extremo, omnesque et metus et aegritudines ad dolorem referuntur, nec praeterea est res ulla, quae sua natura aut sollicitare possit aut angere. Praeterea et appetendi et 42 refugiendi et omnino rerum gerendarum initia proficiuntur aut a voluptate aut a dolore. Quod cum ita sit, perspicuum est omnis rectas res atque laudabilis eo referri, ut cum voluptate vivatur. Quoniam autem id est vel summum vel ultimum vel extremum bonorum (quod Graeci *τέλος* nominant), quod ipsum nullam ad aliam rem, ad id autem res referuntur omnes, fatendum est summum esse bonum iucunde vivere.

13 Id qui in una virtute ponunt et splendore nominis 25 capti, quid natura postulet, non intellegunt, errore maximo, si Epicurum audire voluerint, liberabuntur. Ista enim vestrae eximiae pulchraeque virtutes nisi voluptatem efficerent, quis eas aut laudabilis aut expetendas arbitraretur? Ut enim medicorum scientiam 30 non ipsius artis, sed bonae valetudinis causa probamus, et gubernatoris ars, quia bene navigandi rationem habet, utilitate, non arte laudatur, sic sapientia, quae ars vivendi putanda est, non expeteretur, si nihil efficeret; nunc expetitur, quod est tamquam artifex 35 43 conquiendae et comparandae voluptatis. (Quam autem ego dicam voluptatem, iam videtis, ne invidia verbi

labefactetur oratio mea.) Nam cum ignoratione rerum bonarum et malarum maxime hominum vita vexetur, ob eumque errorem et voluptatibus maximis saepe priventur et durissimis animi doloribus torqueantur, 5 sapientia est adhibenda, quae et terroribus cupiditibusque detractis et omnium falsarum opinionum temeritate derepta certissimam se nobis ducem praebeat ad voluptatem. Sapientia enim est una, quae maestitiam pellat ex animis, quae nos exhorrescere 10 metu non sinat; qua praeceptrice in tranquillitate vivi potest omnium cupiditatum ardore restincto. Cupiditates enim sunt insatiabiles, quae non modo singulos homines, sed universas familias evertunt, totam etiam labefactant saepe rem publicam. Ex cupiditatibus 44 15 odia, discidia, discordiae, seditiones, bella nascuntur, nec eae se foris solum iactant nec tantum in alios caeco impetu incurrunt, sed intus etiam in animis inclusae inter se dissident atque discordant, ex quo vitam amarissimam necesse est effici, ut sapiens solum 20 amputata circumcisaque inanitate omni et errore naturae finibus contentus sine aegritudine possit et sine metu vivere. Quae est enim aut utilior aut ad bene 45 vivendum aptior partitio quam illa, qua est usus Epicurus? qui unum genus posuit earum cupiditatum, 25 quae essent et naturales et necessariae, alterum, quae naturales essent nec tamen necessariae, tertium, quae nec naturales nec necessariae. Quarum ea ratio est, ut necessariae nec opera multa nec impensa expleantur; ne naturales quidem multa desiderant, propterea 46 30 quod ipsa natura divitias, quibus contenta sit, et parabiles et terminatas habet; inaniam autem cupiditatum nec modus ullus nec finis inveniri potest. Quodsi vitam omnem perturbari videmus errore et 14 inscientia, sapientiamque esse solam, quae nos a libidinum impetu et a formidinum terrore vindicet et 35 ipsius fortunae modice ferre doceat iniurias et omnis monstret vias, quae ad quietem et tranquillitatem

ferant, quid est cur dubitemus dicere et sapientiam propter voluptates expetendam et insipientiam propter molestias esse fugiendam? Eademque ratione ne temperantiam quidem propter se expetendam esse dicemus, sed quia pacem animis afferat et eos quasi concordia quadam placet ac leniat. Temperantia est enim, quae, in rebus aut expetendis aut fugiendis ut rationem sequamur, monet. Nec enim satis est iudicare, quid faciendum non faciendumve sit, sed stare etiam oportet in eo, quod sit iudicatum. Plerique autem, quod tenere atque servare id, quod ipsi statuerunt, non possunt, victi et debilitati obiecta specie voluptatis tradunt se libidinibus constringendos nec, quid evenitutum sit, provident ob eamque causam propter voluptatem et parvam et non necessariam, et quae vel aliter pararetur, et qua etiam carere possent sine dolore, tum in morbos gravis, tum in damna, tum in dedecora incurrunt, saepe etiam legum iudiciorumque poenis obligantur. Qui autem ita frui volunt voluptatibus, ut nulli propter eas consequantur dolores, et qui suum iudicium retinent, ne voluptate victi faciant id, quod sentiant non esse faciendum, ii voluptatem maximam adipiscuntur praetermittenda voluptate. Iidem etiam dolorem saepe perpetiuntur, ne, si id non faciant, incidant in maiorem. Ex quo intellegitur nec intemperantiam propter se esse fugiendam temperantiamque expetendam, non quia voluptates fugiat, sed quia maiores consequatur.

Eadem fortitudinis ratio reperietur. Nam neque laborum perfunctio neque permissio dolorum per se ipsa allicit nec patientia nec assiduitas nec vigilia nec ipsa, quae laudatur, industria, ne fortitudo quidem, sed ista sequimur, ut sine cura metuque vivamus animumque et corpus, quantum efficere possimus, molestia liberemus. Ut enim mortis metu omnis quietae vitae status perturbatur, et ut succumbere doloribus eosque humili animo imbecilloque ferre

miserum est, ob eamque debilitatem animi multi parentes, multi amicos, non nulli patriam, plerique autem se ipsos penitus perdiderunt, sic robustus animus et excelsus omni est liber cura et angore, cum et mortem contemnit, qua qui affecti sunt, in eadem causa sunt, qua ante quam nati, et ad dolores ita paratus est, ut meminerit maximos morte finire, parvos multa habere intervalla requietis, mediocrium nos esse dominos, ut, si tolerabiles sint, feramus, si minus, animo aequo e vita, cum ea non placeat, tamquam e theatro exeamus. Quibus rebus intellegitur nec timiditatem ignaviamque vituperari nec fortitudinem patientiamque laudari suo nomine, sed illas reici, quia dolorem pariant, has optari, quia voluptatem.

Iustitia restat, ut de omni virtute sit dictum; sed similia fere dici possunt. Ut enim sapientiam, temperantiam, fortitudinem copulatas esse docui cum voluptate, ut ab ea nullo modo nec divelli nec distrahi possint, sic de iustitia iudicandum est, quae non modo numquam nocet cuiquam, sed contra semper impertit aliquid cum sua vi atque natura, quod tranquillet animos, tum spe nihil earum rerum defuturum, quas natura non depravata desideret. Et quem ad modum temeritas et libido et ignavia semper animum excruciant et semper sollicitant turbulentaque sunt, sic improbitas si cuius in mente consedit, hoc ipso, quod adest, turbulenta est; si vero molita quippiam est, quamvis occulte fecerit, numquam tamen id confidet fore semper occultum. Plerumque improborum facta primo suspicio insequitur, dein sermo atque fama, tum accusator, tum index; multi etiam, ut te consule, ipsi se indicaverunt. Quodsi qui satis sibi contra hominum conscientiam saepti esse et muniti videntur, deorum tamen horrent easque ipsas sollicitudines, quibus eorum animi 'noctesque diesque' exeduntur, a dis immortalibus supplicii causa importari putant.

Quae autem tanta ex improbis factis ad minuendas vitae molestias accessio potest fieri, quanta ad augendas, cum conscientia factorum, tum poena legum odioque civium? Et tamen in quibusdam neque pecuniae modus est neque honoris neque imperii nec libidinum nec epularum nec reliquarum cupiditatum, quas nulla praeda umquam improbe parta minuit et potius inflammat, ut coërcendi magis quam dedocendi esse videantur. Invitat igitur vera ratio bene sanos ad iustitiam, aequitatem, fidem. Neque homini infanti aut impotenti iniuste facta conducunt, qui nec facile efficere possit, quod conetur, nec obtinere, si effecerit, et opes vel fortunae vel ingenii liberalitati magis conveniunt, qua qui utuntur, benivolentiam sibi conciliant et, quod aptissimum est ad quiete vendum, caritatem, praesertim cum omnino nulla sit causa peccandi. Quae enim cupiditates a natura proficiscuntur, facile explentur sine ulla iniuria, quae autem inanes sunt, iis parendum non est. Nihil enim desiderabile concupiscunt, plusque in ipsa iniuria detrimenti est quam in iis rebus emolumentum, quae parvum iniuria. Itaque ne iustitiam quidem recte quis dixerit per se ipsam optabilem, sed quia iucunditatis vel plurimum afferat. Nam diligere et carum esse iucundum est propterea, quia tutiorem vitam et voluptatum pleniorum efficit. Itaque non ob ea solum incommoda, quae eveniunt improbis, fugiendam improbitatem putamus, sed multo etiam magis, quod, cuius in animo versatur, numquam sinit eum respirare, numquam acquiescere. Quodsi ne ipsarum quidem virtutum laus, in qua maxime ceterorum philosophorum exsultat oratio, reperire exitum potest, nisi derigatur ad voluptatem, voluptas autem est sola, quae nos vocet ad se et alliciat suapte natura, non potest esse dubium, quin id sit summum atque extremum bonorum omnium, beateque vivere nihil aliud sit nisi cum voluptate vivere.

Huic certae stabilique sententiae quae sint coniuncta, explicabo brevi. Nullus in ipsis error est finibus bonorum et malorum, id est in voluptate aut in dolore, sed in iis rebus peccant, cum, e quibus haec efficiantur, ignorant. Animi autem voluptates et dolores nasci fatemur e corporis voluptatibus et doloribus; itaque concedo, quod modo dicebas, cadere causa, si qui e nostris aliter existimant, quos quidem video esse multos, sed imperitos; quamquam autem et laetitiam nobis voluptas animi et molestiam dolor afferat, eorum tamen utrumque et ortum esse e corpore et ad corpus referri, nec ob eam causam non multo maiores esse et voluptates et dolores animi quam corporis. Nam corpore nihil nisi praesens et quod adest sentire possumus, animo autem et praeterita et futura. Ut enim aequale doleamus [animo], cum corpore dolemus, fieri tamen permagna accessio potest, si aliquod aeternum et infinitum impendere malum nobis opinemur. Quod idem licet transferre in voluptatem ut ea maior sit, si nihil tale metuamus. Iam illud quidem perspicuum est, animi maximam aut voluptatem aut molestiam plus aut ad beatam aut ad miseram vitam afferre momenti quam eorum utrumvis, si aequale diu sit in corpore. Non placet autem detracta voluptate aegritudinem statim consequi, nisi in voluptatis locum dolor forte successerit; at contra gaudere nosmet omittendis doloribus, etiamsi voluptas ea, quae sensum moveat, nulla successerit; eoque intellegi potest, quanta voluptas sit non dolere. Sed ut iis bonis erigimur, quae exspectamus, sic laetamur iis, quae recordamur. Stulti autem malorum memoria torquentur, sapientes bona praeterita grata recordatione renovata delectant. Est autem situm in nobis, ut et adversa quasi perpetua oblivione obruamus et secunda iucunde ac suaviter meminerimus. Sed cum ea, quae praeterierunt, acri animo et attento intuemur, tum fit, ut aegritudo sequatur, si illa mala sint,

18 laetitia, si bona. O praeclaram beate vivendi et
 apertam et simplicem et directam vitam! Cum enim
 certe nihil homini possit melius esse quam vacare
 omni dolore et molestia perfruique maximis et animi
 et corporis voluptatibus, videtisne, quam nihil praeter-
 mittatur, quod vitam adiuvet, quo facilius id, quod
 propositum est, summum bonum consequamur? Clamat
 Epicurus, is quem vos nimis voluptatibus esse deditum
 dicitis, non posse iucunde vivi, nisi sapienter, honeste
 iusteque vivatur, nec sapienter, honeste, iuste, nisi
 58 iucunde. Neque enim civitas in seditione beata esse
 potest nec in discordia dominorum domus; quo minus
 animus a se ipse dissidens secumque discordans gustare
 partem ullam liquidae voluptatis et liberae potest.
 Atqui pugnantibus et contrariis studiis consiliisque
 15 semper utens nihil quieti videre, nihil tranquilli potest.
 59 Quodsi corporis gravioribus morbis vitae iucunditas
 impeditur, quanto magis animi morbis impedi-
 ri necesse est! Animi autem morbi sunt cupiditates im-
 mensae et inanes divitiarum, gloriae, dominationis,
 20 libidinosarum etiam voluptatum. Accedunt aegritu-
 dines, molestiae, maerores, qui exedunt animos con-
 ficiuntque curis hominum non intellegendum nihil
 dolendum esse animo, quod sit a dolore corporis
 praesenti futurove seiunctum. Nec vero quisquam
 25 stultus non horum morborum aliquo laborat; nemo
 60 igitur *stultus* non miser. Accedit etiam mors, quae
 quasi saxum Tantalo semper impendet, tum super-
 stitio, qua qui est imbutus, quietus esse numquam
 potest. Praeterea bona praeterita non meminerunt,
 30 praesentibus non fruuntur, futura modo expectant,
 quae quia certa esse non possunt, conficiuntur et
 angore et metu maximeque cruciantur, cum sero
 sentiunt frustra se aut pecuniae studuisse aut imperiis
 aut opibus aut gloriae. Nullas enim consequuntur
 35 voluptates, quarum potiendi spe inflammati multos
 61 labores magnosque susceperant. Ecce autem alij

minuti et angusti aut omnia semper desperantes aut
 malevoli, invidi, difficiles, lucifugi, maledici, morosi,
 alij autem etiam amatorij levitatibus dediti, alij
 petulantes, alij audaces, protervi, iidem intemperantes
 5 et ignavi, numquam in sententia permanentes, quas
 ob causas in eorum vita nulla est intercapedo mo-
 lestiae. Igitur neque stultorum quisquam beatus
 neque sapientium non beatus. Multoque hoc melius
 nos veriusque quam Stoici. Illi enim negant esse
 10 bonum quicquam nisi nescio quam illam umbram,
 quod appellant honestum non tam solido quam splen-
 dido nomine; virtutem autem nixam hoc honesto
 nullam requirere voluptatem atque ad beate vivendum
 se ipsa esse contentam.

15 Sed possunt haec quadam ratione dici non modo
 non repugnantibus, verum etiam approbantibus nobis.
 Sic enim ab Epicuro sapiens semper beatus inducitur:
 finitas habet cupiditates, negligit mortem, de dis im-
 mortalibus sine ullo metu vera sentit, non dubitat,
 20 si ita melius sit, migrare de vita. His rebus in-
 structus semper est in voluptate. Neque enim tempus
 est ullum, quo non plus voluptatum habeat quam
 dolorum. Nam et praeterita grate meminit et praesentibus
 ita potitur, ut animadvertat, quanta sint ea
 25 quamque iucunda, neque pendet ex futuris, sed ex-
 spectat illa, fruitur praesentibus ab iisque vitiis, quae
 paulo ante collegi, abest plurimum et, cum stultorum
 vitam cum sua comparat, magna afficitur voluptate;
 dolores autem si qui incurrunt, numquam vim tantam
 30 habent, ut non plus habeat sapiens, quod gaudeat,
 quam quod angatur. Optime vero Epicurus, quod
 exiguam dixit fortunam intervenire sapienti, maximas-
 que ab eo et gravissimas res consilio ipsius et ratione
 administrari, neque maiorem voluptatem ex infinito
 35 tempore aetatis percipi posse, quam ex hoc percipia-
 tur, quod videamus esse finitum. In dialectica autem
 vestra nullam existimavit esse nec ad melius vivendum

nec ad commodius disserendum vim. In physicis plurimum posuit. Ea scientia et verborum vis et natura orationis et consequentium repugnantiumve ratio potest perspicere; omnium autem rerum natura cognita levamur superstitione, liberamur mortis metu, non conturbamur ignoratione rerum, e qua ipsa horribiles existunt saepe formidines; denique etiam morati melius erimus, cum didicerimus, quid natura desideret. Tum vero, si stabilem scientiam rerum tenebimus, servata illa, quae quasi delapsa de caelo est ad cognitionem omnium, regula, ad quam omnia iudicia rerum deriguntur, numquam ullius oratione victi sententia desistemus. Nisi autem rerum natura perspecta erit, nullo modo poterimus sensuum iudicia defendere. Quicquid porro animo cernimus, id omne oritur a sensibus; qui si omnes veri erunt, ut Epicuri ratio docet, tum denique poterit aliquid cognosci et percipi. Quos qui tollunt et nihil posse percipi dicunt, ii remotis sensibus ne id ipsum quidem expedire possunt, quod disserunt. Praeterea sublata cognitione et scientia tollitur omnis ratio et vitae degendae et rerum gerendarum. Sic e physicis et fortitudo sumitur contra mortis timorem et constantia contra metum religionis et sedatio animi omnium rerum occultarum ignoratione sublata et moderatio natura cupiditatum generibusque earum explicatis, et, ut modo docui, cognitionis regula et iudicio ab eodem illo constituto veri a falso distinctio traditur.

Restat locus huic disputationi vel maxime necessarius de amicitia, quam, si voluptas summum sit bonum, affirmatis nullam omnino fore. De qua Epicurus quidem ita dicit, omnium rerum, quas ad beate vivendum sapientia comparaverit, nihil esse maius amicitia, nihil uberius, nihil iucundius. Nec vero hoc oratione solum, sed multo magis vita et factis moribus comprobavit. Quod quam magnum sit, fictae veterum fabulae declarant, in quibus tam multis tam-

que variis ab ultima antiquitate repetitis tria vix amicorum paria reperiuntur, ut ad Orestem pervenias profectus a Theseo. At vero Epicurus una in domo, et ea quidem angusta, quam magnos quantaque amoris conspersione consentientes tenuit amicorum greges! Quod fit etiam nunc ab Epicureis. Sed ad rem redeamus; de hominibus dici non necesse est. Tribus igitur modis video esse a nostris de amicitia disputatum. Alii cum eas voluptates, quae ad amicos pertinent, negarent esse per se ipsas tam expetendas, quam nostras expeteremus, quo loco videtur quibusdam stabilitas amicitiae vacillare, tumentur tamen eum locum seque facile, ut mihi videtur, expediunt. Ut enim virtutes, de quibus ante dictum est, sic amicitiam negant posse a voluptate discedere. Nam cum solitudo et vita sine amicis insidiarum et metus plena sit, ratio ipsa monet amicitias comparare, quibus partis confirmatur animus et a spe pariendarum voluptatum seiungi non potest. Atque ut odia, invidiae, despictiones adversantur voluptatibus, sic amicitiae non modo faatrices fidelissimae, sed etiam effectrices sunt voluptatum tam amicis quam sibi; quibus non solum praesentibus fruuntur, sed etiam spe eriguntur consequentis ac posteriori temporis. Quod quia nullo modo sine amicitia firmam et perpetuam iucunditatem vitae tenere possumus neque vero ipsam amicitiam tueri, nisi aequae amicos et nosmet ipsos diligamus, idcirco et hoc ipsum efficitur in amicitia, et amicitia cum voluptate conectitur. Nam et laetatur amicorum laetitia aequae atque nostra et pariter dolemus angoribus. Quocirca eodem modo sapiens erit affectus erga amicum, quo in se ipsum, quosque labores propter suam voluptatem susciperet, eosdem suscipiet propter amici voluptatem. Quaeque de virtutibus dicta sunt, quem ad modum eae semper voluptatibus inhaerent, eadem de amicitia dicenda sunt. Praeclare enim Epicurus his paene verbis: 'Eadem', inquit,

'sententia confirmavit animum, ne quod aut sempiternum aut diuturnum timeret malum, quae perspexit in hoc ipso vitae spatio amicitiae praesidium esse firmissimum.' Sunt autem 69 quidam Epicurei timidiore paulo contra vestra vicia, sed tamen satis acuti, qui verentur, ne, si amicitiam propter nostram voluptatem expetendam putemus, tota amicitia quasi claudicare videatur. Itaque primos congressus copulationesque et consuetudinum instituendarum voluntates fieri propter voluptatem; cum autem usus progrediens familiaritatem effecerit, tum amorem efflorescere tantum, ut, etiamsi nulla sit utilitas ex amicitia, tamen ipsi amici propter se ipsos amentur. Etenim si loca, si fana, si urbes, si gymnasia, si campum, si canes, si equos, si ludicra 15 exercendi aut venandi consuetudine adamare solemus, quanto id in hominum consuetudine facilius fieri poterit et iustius? Sunt autem, qui dicant foedus 70 esse quoddam sapientium, ut ne minus amicos quam se ipsos diligant. Quod et posse fieri intellegimus et saepe *evenire* videmus, et perspicuum est nihil ad iucunde vivendum reperiri posse, quod coniunctione tali sit aptius. Quibus ex omnibus indicari potest non modo non impediri rationem amicitiae, si summum bonum in voluptate ponatur, sed sine hoc institutionem 25 omnino amicitiae non posse reperiri.

21
71 Quapropter si ea, quae dixi, sole ipso illustriora et clariora sunt, si omnia [dixi] hausta e fonte naturae, si tota oratio nostra omnem sibi fidem sensibus confirmat, id est incorruptis atque integris testibus, 30 si infantes pueri, mutae etiam bestiae paene loquuntur magistra ac duce natura nihil esse prosperum nisi voluptatem, nihil asperum nisi dolorem, de quibus neque depravate iudicant neque corrupte, nonne ei maximam gratiam habere debemus, qui hac exaudita 35 quasi voce naturae sic eam firme graviterque comprehenderit, ut omnes bene sanos in viam placatae,

tranquillae, quietae, beatae vitae deduceret? Qui quod tibi parum videtur eruditus, ea causa est, quod nullam eruditionem esse duxit, nisi quae beatae vitae disciplinam iuvaret. An ille tempus aut in poëtis evol- 72 vendis, ut ego et Triarius te hortatore facimus, consumeret, in quibus nulla solida utilitas omnisque puerilis est delectatio, aut se, ut Plato, in musicis, geometria, numeris, astris contereret, quae et a falsis initiis profecta vera esse non possunt et, si essent 10 vera, nihil afferrent, quo iucundius, id est quo melius viveremus, eas ergo artes persequeretur, vivendi artem tantam tamque operosam et perinde fructuosam relinqueret? Non ergo Epicurus ineruditus, sed ii indocti, qui, quae pueros non didicisse turpe est, ea putant 15 usque ad senectutem esse discenda. Quae cum dixisset, Explicavi, inquit, sententiam meam, et eo quidem consilio, tuum iudicium ut cognoscerem, quae mihi facultas, ut id meo arbitratu facerem, ante hoc tempus numquam est data.

M. TULLII CICERONIS

DE FINIBUS BONORUM ET MALORUM

AD BRUTUM

LIBER SECUNDUS.

ARGUMENTUM.

In hoc libro Epicuri decreta a Cicerone reprehenduntur et refutantur, qui initio non perpetua oratione utitur, sed mavult in singulis insistens Torquatum interrogare et ex iis, quae is concesserit, argumenta concludere (cap. 1). Primum igitur Epicurum in ipsa vi et natura voluptatis constituenda a se dissidere ostendit breviter subinde Torquato ad interrogata respondente; tum enim eam voluptatem Epicurum dicere, quae

ab omnibus dicatur, quae sit in incendo motu sensus, tum eam, quae posita sit in non dolendo, haec autem diversa esse, non eadem (cap. 2—3), nec omnino voluptatem esse nihil dolere, sed inter voluptatem et dolorem tertium hoc interiectum esse, cum neque in dolore neque in voluptate simus (cap. 4—5). Hinc iam Torquato respondere nolente, quod dialecticis captionibus se irretiri putat, Cicero perpetua oratione idem explicare pergit Epicurum, si duo illa coniungere vellet, duplici fine bonorum uti debuisset; duas enim esse res, non solum verba (cap. 6), nunc unum eum ex duobus facere conari; nam interdum ita loqui de motu voluptatis in corpore, ut etiam luxuriae patrocinium suscipere videatur (cap. 7), modo quis eleganter et caute luxuriosus sit (et tamen luxuriosos suaviter vivere, non bene, quae longe sint diuncta (cap. 8), nec recte Epicuram cupiditates divisisse desideria naturae cum cupiditatibus confundentem); deinde autem, cum huius eum turpitudinis puduerit, sic alterum illud, non dolore, laudare, ut prior illa et vera voluptas obscuretur (cap. 9). Itaque non recte eum a pueris et bestiis argumentum sumere, cum eos suavem illam voluptatem expetere dicat, summum autem bonum non dolere esse velit (cap. 10). Nec omnino animal primum ortum, ut voluptatem petat, natura moveri, sed ut se diligit et conservet; itaque in iis, quae prima appetantur, multa esse praeter voluptatem, atque ab horum primorum naturalium constitutione fluere omnem bonorum et malorum rationem, ceteros philosophos sibi constituisse, ut iis, quae prima posuissent, finis bonorum responderet, Epicurum a se discrepare (cap. 11). Deinde Cicero disputat non sensuum hoc esse de summo bono iudicium, sed rationis, quae omnes sententias aut voluptatis participes aut virtutis expertes reiciat (cap. 12). Huius se exemplo controversiam minuere velle semotiarumque a philosophia ceteras sententias, in quibus nulla sit virtutis adiunctio (cap. 13). Ita relinqui inter virtutem et voluptatem ab Epicuro defensam certamen. Iam si ostenderit aliquid honestum esse, quod sit sua vi propter seque expetendum, iacere putat totam Epicuri disciplinam. Exponit igitur, quo modo e natura hominis omnis virtus oriatur (cap. 14), nec, ut Epicurus putet, id esse honestum, quod populari fama laudetur (cap. 15). Quod autem Epicurus voluptatis causa et incommodorum metu virtutes expeti doceat, perinfirma ea improbitatis vincula in callidis et potentibus hominibus esse, cum praesertim Epicuro et qui eum sequantur etiam cum periculo magnae voluptates eaque, quibus illae parentur, velut pecuniae, petenda sint (cap. 16—18), eandemque temperantiae et fortitudinis rationem esse, ut eae tum demum appareant, si nullius commodi causa honeste agatur (cap. 19). Si Epicuri vera sit

sententia, beatum dicendum esse, qui in omnium voluptatum copia molliter, sed caute et prudenter vivat, ut L. Thorius Balbus fecerit, sibi beatiorem videri fuisse Regulum tum ipsum, cum cruciaretur (cap. 20). Epicuri sententiam sequenti et Lucretiae et L. Verginii facta vituperanda esse, nec omnino in illa schola claros viros testes adhiberi, virtutesque ipsas induci voluptatis ancillulas (cap. 21). Quod autem neget Epicurus quemquam, qui honeste non vivat, incunde vivere posse, non posse virtutem retineri, si omnia ad voluptatem derigantur, sed tantum fictam speciem (cap. 22). Illud autem quale esse, quod ne profiteri quidem quisquam eam sententiam audeat apud populum, se omnia voluptatis aut non dolendi causa facere? (cap. 23). Nec amicitiam consistere posse, quae mutata utilitate ipsa mutetur necesse sit (cap. 24). Quod ipse Epicurus amicitias cum fide coluerit, melius eum fecisse quam dixisse (cap. 25), nec probandam esse ullam ex tribus rationibus, quas Torquatus de amicitia proposuisset (cap. 26). Perfecto igitur et concluso neque virtuti neque amicitiae in Epicuri disciplina locum esse, breviter Cicero reliquae Torquati orationi respondet, primum beatam vitam, si voluptas sit summum bonum, in potestate sapientis non futuram, nec verum esse, quod Epicurus dicat, non minorem voluptatem ex brevi tempore quam ex longinquo percipi (c. 27). Et si concedatur ipsam naturam sapientem locupletare, et summam voluptatem ex vilissimis rebus percipi, quid de dolore dicendum esse? qui si summum sit malum, omnem beatae vitae constitutionem everti (cap. 28); nam remedia doloris ab Epicuro proposita nullam vim habere, virtutis potius et magnitudinis animi fomentis eum leniri, idque ex ipsius Epicuri epistula ad Hermarchum apparere (cap. 29—30). Sed ut haec epistula laudanda sit, sic improbandum Epicuri testamentum, in quo, qui nihil ad quemquam post mortem pertinere statuerit, tamen diligenter de memoria sua caveat (cap. 31). Percurruntur deinde, quae a Torquato de memoria voluptatum dicta erant (cap. 32), et de animi voluptatum et dolorum e corpore origine et magnitudine (cap. 33). Peroratio libri excellentiam humanae naturae praedicat, ex qua appareat nos ad altiora et magnificentiora quaedam natos esse, voluptate autem dominante vitam confundi omnesque virtutes iacere necesse esse (cap. 34—35).

Hic cum uterque me intueretur seseque ad audien-¹
dum significarent paratos, Primum, inquam, deprecor,¹
ne me tamquam philosophum putetis scholam vobis
aliquam explicaturum, quod ne in ipsis quidem philo-

sophis magnopere unquam probavi. Quando enim Socrates, qui parens philosophiae iure dici potest, quicquam tale fecit? Eorum erat iste mos, qui tum sophistae nominabantur, quorum e numero primus est ausus Leontinus Gorgias in conventu poscere quaestionem, id est iubere dicere, qua de re quis vellet audire. Audax negotium, dicerem impudens, nisi hoc institutum postea translatum ad nostros philosophos esset. Sed et illum, quem nominavi, et ceteros sophistas, ut e Platone intellegi potest, lusus videmus a Socrate. Is enim percontando atque interrogando elicere solebat eorum opiniones, quibuscum disserebat, ut ad ea, quae ii respondissent, si quid videretur, diceret. Qui mos cum a posterioribus non esset retentus, Arcesilas eum revocavit instituitque, ut ii, qui se audire vellent, non de se quaerent, sed ipsi dicerent, quid sentirent; quod cum dixissent, ille contra. Sed eum qui audiebant, quoad poterant, defendebant sententiam suam. Apud ceteros autem philosophos, qui quaesivit aliquid, tacet; quod quidem iam fit etiam in Academia. Ubi enim is, qui audire vult, ita dixit: 'Voluptas mihi videtur esse summum bonum', perpetua oratione contra disputatur, ut facile intellegi possit eos, qui aliquid sibi videri dicant, non ipsos in ea sententia esse, sed audire velle contraria. Nos commodius agimus. Non enim solum Torquatus dixit, quid sentiret, sed etiam, cur. Ego autem arbitrator, quamquam admodum delectatus sum eius oratione perpetua, tamen commodius, cum in rebus singulis insistas et intellegas, quid quisque concedat, quid abnuat, ex rebus concessis concludi, quod velis, et ad exitum perveniri. Cum enim fertur quasi torrens oratio, quamvis multa cuiusque modi rapiat, nihil tamen teneas, nihil apprehendas, nusquam orationem rapidam coëreas.

Omnis autem in quaerendo, quae via quadam et ratione habetur, oratio praescribere primum debet, ut

quibusdam in formulis EA RES AGATUR, ut, inter quos disseritur, conveniat, quid sit id, de quo disseratur. Hoc positum in Phaedro a Platone probavit Epicurus sensitque in omni disputatione id fieri oportere. Sed quod proximum fuit, non vidit. Negat enim defini rem placere, sine quo fieri interdum non potest, ut inter eos, qui ambigunt, conveniat, quid sit id, de quo agatur, velut in hoc ipso, de quo nunc disputamus. Quaerimus enim finem bonorum. Possumusne hoc scire quale sit, nisi contulerimus inter nos, cum finem bonorum dixerimus, quid finis, quid etiam sit ipsum bonum? Atqui haec patefactio quasi rerum operatarum, cum, quid quidque sit, aperitur, definitio est; qua tu etiam imprudens utebare non numquam. Nam hunc ipsum sive finem sive extremum sive ultimum definebas id esse, quo omnia, quae recte fierent, referrentur, neque id ipsum usquam referretur. Praeclare hoc quidem. Bonum ipsum etiam quid esset, fortasse, si opus fuisset, definisses, aut quod esset natura appetendum, aut quod prodesset, aut quod iuvaret, aut quod liberet modo. Nunc idem, nisi molestum est, quoniam tibi non omnino displicet definire et id facis, cum vis, velim definias, quid sit voluptas, de quo omnis haec quaestio est. Quis, quaeso, inquit, est, qui, quid sit voluptas, nesciat, aut qui, quo magis id intellegat, definitionem aliquam desideret? Me ipsum esse dicerem, inquam, nisi mihi viderer habere bene cognitam voluptatem et satis firme conceptam animo atque comprehensam. Nunc autem dico ipsum Epicurum nescire et in eo nutare, eumque, qui crebro dicat diligenter oportere exprimi, quae vis subiecta sit vocibus, non intellegere interdum, quid sonet haec vox voluptatis, id est quae res huic voci subiciatur.

Tum ille ridens: Hoc vero, inquit, optimum, ut is, qui finem rerum expetendarum voluptatem esse dicat, id extremum, id ultimum bonorum, id ipsum quid et

quale sit, nesciat! Atqui, inquam, aut Epicurus, quid sit voluptas, aut omnes mortales, qui ubique sunt, nesciunt. Quonam, inquit, modo? Quia voluptatem hanc esse sentiunt omnes, quam sensus accipiens 7 movetur et iucunditate quadam perfunditur. Quid 5 ergo? istam voluptatem, inquit, Epicurus ignorat? Non semper, inquam; nam interdum nimis etiam novit, quippe qui testificetur ne intellegere quidem se posse, ubi sit aut quod sit ullum bonum praeter illud, quod cibo et potione et aurium delectatione et obscena 10 voluptate capiatur. An haec ab eo non dicuntur? Quasi vero me pudeat, inquit, istorum, aut non possim, quem ad modum ea dicantur, ostendere! Ego vero non dubito, inquam, quin facile possis, nec est quod te pudeat sapienti assentiri, qui se 15 unus, quod sciam, sapientem profiteri sit ausus. Nam Metrodorum non puto ipsum professum, sed, cum appellaretur ab Epicuro, repudiare tantum beneficium noluisse; septem autem illi non suo, sed populorum 8 suffragio omnium nominati sunt. Verum hoc loco 20 sumo verbis his eandem certe vim voluptatis Epicurum nosse quam ceteros. Omnes enim iucundum motum, quo sensus hilaretur, Graece ἡδονήν, Latine voluptatem vocant. Quid est igitur, inquit, quod requiras? Dicam, inquam, et quidem discendi causa 25 magis, quam quo te aut Epicurum reprehensum velim. Ego quoque, inquit, didicerim libentius, si quid attuleris, quam te reprehenderim. Tenesne igitur, inquam, Hieronymus Rhodius quid dicat esse summum bonum, quo putet omnia referri oportere? Teneo, inquit, 30 finem illi videri nihil dolere. Quid? idem iste, inquam, de voluptate quid sentit? Negat esse eam, inquit, propter se expetendam. Aliud igitur esse censet gaudere, aliud non dolere. Et quidem, inquit, vehementer errat; nam, ut paulo ante docui, augendae 35 voluptatis finis est doloris omnis amotio. Non dolere, inquam, istud quam vim habeat, postea videro; aliam

vero vim voluptatis esse, aliam nihil dolendi, nisi valde pertinax fueris, concedas necesse est. Atqui reperies, inquit, in hoc quidem pertinacem; dici enim nihil potest verius. Estne, quaeso, inquam, sitiendi 5 in bibendo voluptas? Quis istud possit, inquit, negare? — Eademne, quae restincta siti? — Immo alio genere; restincta enim sitis stabilitatem voluptatis habet, illa autem voluptas ipsius restinctionis in motu est. Cur igitur, inquam, res tam dissimiles eodem 10 nomine appellas? Quid paulo ante, inquit, dixerim, 10 nonne meministi, cum omnis dolor detractus esset, variari, non augeri voluptatem? Memini vero, inquam. Sed tu istuc dixisti bene Latine, parum plane. Varietas enim Latinum verbum est, idque proprie 15 quidem in disparibus coloribus dicitur, sed transfertur in multa disparia: varium poëma, varia oratio, varii mores, varia fortuna, voluptas etiam varia dici solet, cum percipitur e multis dissimilibus rebus dissimilis efficientibus voluptates. Eam si varietatem 20 diceres, intellegerem, ut etiam non dicente te intellego; ista varietas quae sit, non satis perspicio, quod ais, cum dolore careamus, tum in summa voluptate nos esse, cum autem vescamur iis rebus, quae dulcem motum afferant sensibus, tum esse in motu voluptatem, quae faciat varietatem voluptatum, sed non 25 augeri illam non dolendi voluptatem, quam cur voluptatem appelles, nescio.

An potest, inquit [ille], quicquam esse suavius 4 quam nihil dolere? Immo sit sane nihil melius, in 11 quam (nondum enim id quaero), num propterea idem voluptas est, quod, ut ita dicam, indolentia? Plane idem, inquit, et maxima quidem, qua fieri nulla maior potest. Quid dubitas igitur, inquam, summo bono a te ita constituto, ut id totum in non dolendo sit, id 35 tenere unum, id tueri, id defendere? Quid enim 12 necesse est, tamquam meretricem in matronarum coetum sic voluptatem in virtutum concilium ad-

ducere? Invidiosum nomen est, infame, suspectum. Itaque hoc frequenter dici solet a vobis, non intellegere nos, quam dicat Epicurus voluptatem. Quod quidem mihi si quando dictum est (est autem dictum non parum saepe), etsi satis clemens sum in disputando, tamen interdum soleo subirasci. Egone non intellego, quid sit *ἡδονή* Graece, Latine voluptas? utram tandem linguam nescio? deinde qui fit, ut ego nesciam, sciant omnes, quicumque Epicurei esse voluerunt? Quod vestri quidem vel optime disputant, nihil opus esse eum, philosophus qui futurus sit, scire litteras. Itaque ut maiores nostri ab aratro adduxerunt Cincinnatum illum, ut dictator esset, sic vos de pagis omnibus colligitis bonos illos quidem viros, sed certe non pereruditos. Ergo illi intellegunt, quid Epicurus dicat, ego non intellego? Ut scias me intellegere, primum idem esse dico voluptatem, quod ille *ἡδονήν*. Et quidem saepe quaerimus verbum Latinum par Graeco, et quod idem valeat; hic nihil fuit, quod quaereremus. Nullum inveniri verbum potest, quod magis idem declaret Latine, quod Graece, quam declarat voluptas. Huic verbo omnes, qui ubique sunt, qui Latine sciunt, duas res subiciunt, laetitiam in animo, commotionem suavem iucunditatis in corpore. Nam et ille apud Trabeam 'voluptatem animi nimiam' laetitiam dicit eandem, quam ille Caecilianus, qui 'omnibus laetitiis laetum' esse se narrat. Sed hoc interest, quod voluptas dicitur etiam in animo (vitiosa res, ut Stoici putant, qui eam sic definiunt: sublationem animi sine ratione opinantis se magno bono frui), non dicitur laetitia nec gaudium in corpore. In eo autem voluptas omnium Latine loquentium more ponitur, cum percipitur ea, quae sensum aliquem moveat, iucunditas. Hanc quoque iucunditatem, si vis, transfer in animum; iuvare enim in utroque dicitur, ex eoque iucundum, modo intellegas inter illum, qui dicat:

Tanta laetitia auctus sum, ut nihil constet, et eum, qui:

Nunc demum mihi animus ardet,
quorum alter laetitia gestiat, alter dolore crucietur,
esse illum medium:

Quamquam haec inter nos nuper notitia
admodum est,

qui nec laetetur nec angatur, itemque inter eum, qui potiat corporis expetitis voluptatibus, et eum, qui ex crucietur summis doloribus, esse eum, qui utroque careat.

Satisne igitur videor vim verborum tenere, an sum etiam nunc vel Graece loqui vel Latine docendus? Et tamen vide, ne, si ego non intellegam, quid Epicurus loquatur, cum Graece, ut videor, luculenter sciam, sit aliqua culpa eius, qui ita loquatur, ut non intellegatur. Quod duobus modis sine reprehensione fit, si aut de industria facias, ut Heraclitus, 'cognomento qui *σχοτεινός* perhibetur, quia de natura nimis obscure memoravit,' aut cum rerum obscuritas, non verborum, facit, ut non intellegatur oratio, qualis est in Timaeo Platonis. Epicurus autem, ut opinor, nec non vult, si possit, plane et aperte loqui, nec de re obscura, ut physici, aut artificiosa, ut mathematici, sed de illustri et facili et iam in vulgus pervagata loquitur. Quamquam non negatis nos intellegere, quid sit voluptas, sed quid ille dicat; e quo efficitur, non ut nos non intellegamus, quae vis sit istius verbi, sed ut ille suo more loquatur, nostrum neglegat. Si enim idem dicit, quod Hieronymus, qui censet summum bonum esse sine ulla molestia vivere, cur mavult dicere voluptatem quam vacuitatem doloris, ut ille facit, qui, quid dicat, intellegit? sin autem voluptatem putat adiungendam eam, quae sit in motu (sic enim appellat

hanc dulcem: 'in motu', illam nihil dolentis 'in stabilitate'), quid tendit? cum efficere non possit, ut cuiquam, qui ipse sibi notus sit, hoc est qui suam naturam sensumque perspexerit, vacuitas doloris et voluptas idem esse videatur. Hoc est vim afferre, 5 Torquate, sensibus, extorquere ex animis cognitiones verborum, quibus imbuti sumus. Quis enim est, qui non videat haec esse in natura rerum tria? unum, cum in voluptate sumus, alterum, cum in dolore, tertium hoc, in quo nunc equidem sum, credo item 10 vos, nec in dolore nec in voluptate; ut in voluptate sit, qui epuletur, in dolore, qui torqueatur. Tu autem inter haec tantam multitudinem hominum interiectam 17 non vides laetantium nec dolentium? Non prorsus, inquit, omnisque, qui sine dolore sint, in voluptate, et ea quidem summa, esse dico. — Ergo in eadem voluptate eum, qui alteri misceat mulsum ipse non sitiens, et eum, qui illud sitiens bibit?

6 Tum ille: Finem, inquit, interrogandi, si videtur, quod quidem ego a principio ita me malle dixeram 20 hoc ipsum providens, dialecticas captiones. Rhetorice igitur, inquam, nos mavis quam dialectice disputare? Quasi vero, inquit, perpetua oratio rhetorum solum, non etiam philosophorum sit. Zenonis est, inquam, hoc Stoici. Omnem vim loquendi, ut iam ante Ari- 25 stoteles, in duas tributam esse partes, rhetoricam palmae, dialecticam pugni similem esse dicebat, quod latius loquerentur rhetores, dialectici autem compressius. Obsequar igitur voluntati tuae dicamque, si potero, rhetorice, sed hac rhetorica philosophorum, 30 non nostra illa forensi, quam necesse est, cum populariter loquatur, esse interdum paulo hebetiorem.

18 Sed dum dialecticam, Torquate, contemnit Epicurus, quae una continet omnem et perspicendi, quid in quaque re sit, scientiam et iudicandi, quale quidque 35 sit, et ratione ac via disputandi, ruit in dicendo, ut mihi quidem videtur, nec ea, quae docere vult, ulla

arte distinguit, ut haec ipsa, quae modo loquebamur. Summum a vobis bonum voluptas dicitur. Aperendum est igitur, quid sit voluptas; aliter enim explicari, quod quaeritur, non potest. Quam si explicasset, non tam haesitaret. Aut enim eam voluptatem 5 tueretur, quam Aristippus, id est, qua sensus dulciter ac iucunde movetur, quam etiam pecudes, si loqui possent, appellarent voluptatem, aut, si magis placeret suo more loqui, quam ut

10 Omnés Danaï atque Mycénenses,
Attíca pubes

reliquique Graeci, qui hoc anapaesto citantur, hoc non dolere solum voluptatis nomine appellaret, illud Aristippeum contemneret, aut, si utrumque probaret, 15 ut probat, coniungeret doloris vacuitatem cum voluptate et duobus ultimis uteretur. Multi enim et magni 19 philosophi haec ultima bonorum iuncta fecerunt, ut Aristoteles virtutis usum cum vitae perfectae prosperitate coniunxit, Callipho adiunxit ad honestatem 20 voluptatem, Diodorus ad eandem honestatem addidit vacuitatem doloris. Idem fecisset Epicurus, si sententiam hanc, quae nunc Hieronymi est, coniunxisset cum Aristippi vetere sententia. Illi enim inter se dissentiunt. Propterea singulis finibus utuntur et, 25 cum uterque Graecae egregie loquatur, nec Aristippus, qui voluptatem summum bonum dicit, in voluptate ponit non dolere, neque Hieronymus, qui summum bonum statuit non dolere, voluptatis nomine unquam utitur pro illa indolentia, quippe qui ne in expetendis 30 quidem rebus numeret voluptatem. Duae sunt enim 7
20 res quoque, ne tu verba solum putes. Unum est sine dolore esse, alterum cum voluptate. Vos ex his tam dissimilibus rebus non modo nomen unum (nam id facilius paterer), sed etiam rem unam ex duabus 35 facere conamini, quod fieri nullo modo potest. Hic, qui utrumque probat, ambobus debuit uti, sicut facit

re, neque tamen dividit verbis. Cum enim eam ipsam voluptatem, quam eodem nomine omnes appellamus, laudat locis plurimis, audet dicere ne suspicari quidem se ullum bonum seiunctum ab illo Aristipneo genere voluptatis, atque ibi hoc dicit, ubi omnis eius est oratio de summo bono. In alio vero libro, in quo breviter comprehensis gravissimis sententiis quasi oracula edidisse sapientiae dicitur, scribit his verbis, quae nota tibi profecto, Torquate, sunt (quis enim vestrum non edidit Epicuri *ὑπολας δόξας*, id est 16 quasi maxime ratas, quia gravissimae sint ad beate vivendum breviter enuntiatae sententiae?). Animad-
 21 verte igitur, rectene hanc sententiam interpreter: 'Si ea, quae sunt luxuriosis efficientia voluptatum, liberarent eos deorum et mortis et do- 15 loris metu docerentque, qui essent fines cupiditatum, nihil haberemus, quod reprehenderemus, cum undique complerentur voluptatibus nec haberent ulla ex parte aliquid aut dolens aut aegrum, id est autem malum.'

Hoc loco tenere se Triarius non potuit. Obsecro, inquit, Torquate, haec dicit Epicurus? (quod mihi quidem visus est, cum sciret, velle tamen confitentem audire Torquatam). At ille non pertimuit saneque fidenter: Istis quidem ipsis verbis, inquit; sed quid 25 sentiat, non videtis. Si alia sentit, inquam, alia loquitur, numquam intellegam, quid sentiat; sed plane dicit, quod intellegit. Idque si ita dicit, non esse reprehendendos luxuriosos, si sapientes sint, dicit absurde, similiter et si dicat non reprehendendos parricidas, 30 si nec cupidi sint nec deos metuant nec mortem nec dolorem. Et tamen quid attinet luxuriosis ullam exceptionem dari aut fingere aliquos, qui cum luxuriose viverent, a summo philosopho non reprobarentur 35 eo nomine dumtaxat, cetera caverent? Sed tamen nonne reprehenderes, Epicure, luxuriosos ob eam ipsam causam, quod ita viverent, ut persequerentur cuiusque

modi voluptates, cum esset praesertim, ut ais tu, summa voluptas nihil dolere? Atqui reperiemus asotos primum ita non religiosos, ut 'edint de patella,' deinde ita mortem non timentes, ut illud in ore habeant ex Hymnide:

Mihi sex menses satis sunt vitae, septimum
 Ore spondeo.

Iam doloris medicamenta illa Epicurea tamquam de narthecio proment: 'Si gravis, brevis; si longus, 10 levis.' Unum nescio, quo modo possit, si luxuriosus sit, finitas cupiditates habere.

Quid ergo attinet dicere: 'Nihil haberem, quod 8
 23 reprehenderem, si finitas cupiditates haberent'? Hoc est dicere: 'Non reprehenderem asotos, si non essent 15 asoti.' Isto modo ne improbos quidem, si essent boni viri. Hic homo severus luxuriam ipsam per se reprehendam non putat. Et hercule, Torquate, ut verum loquamur, si summum bonum voluptas est, rectissime non putat. Nolim enim mihi fingere asotos, 20 ut soletis, qui in mensam vomant, et qui de conviviis auferantur crudique postridie se rursus ingurgitent, qui solem, ut aiunt, nec occidentem umquam viderint nec orientem, qui consumptis patrimoniis egeant. Nemo nostrum istius generis asotos iucunde putat 25 vivere. Mundos, elegantis, optimis cocis, pistoribus, piscatu, aucupio, venatione, his omnibus exquisitis, vitantes cruditatem, 'quibus vinum defusum e pleno sit, † hirsizon', ut ait Lucilius, 'cui nihil- dum sit vis et sacculus abstulerit', adhibentis 30 ludos et quae sequuntur, illa, quibus detractis clamat Epicurus se nescire, quid sit bonum; adsint etiam formosi pueri, qui ministrent, respondeat his vestis, argentum, Corinthium, locus ipse, aedificium — hos ergo asotos bene quidem vivere aut beate num- 35 quam dixerim. Ex quo efficitur, non ut voluptas ne sit voluptas, sed ut voluptas non sit summum

bonum. Nec ille, qui Diogenem Stoicum adolescens, post autem Panaetium audierat, Laelius, eo dictus est sapiens, quod non intellexeret, quid suavissimum esset (nec enim sequitur, ut, cui cor sapiat, ei non sapiat palatus), sed quia parvi id duceret.

O lapathe, ut iactare, nec es satis cognitus
qui sis!

In quo Laelius clamores σοφός ille solebat
Edere compellans gumias ex ordine nostros.

Praeclare Laelius, et recte σοφός, illudque vere:

O Publi, o gorges, Galloni! es homo miser,
inquit.

Cenasti in vita numquam bene, cum omnia
in ista

Consumis squilla atque acupensere cum
decimano.

Is haec loquitur, qui in voluptate nihil ponens negat eum bene cenare, qui omnia ponat in voluptate, et tamen non negat libenter unquam cenasse Gallonium (mentiretur enim), sed bene. Ita graviter et severe voluptatem secernit a bono. Ex quo illud efficitur, qui bene cenent, omnis libenter cenare, qui libenter, non continuo bene. Semper Laelius bene. Quid bene? Dicit Lucilius:

cocto,

Condito,

sed cedo caput cenae:

sermone bono,

quid ex eo?

si quaeris, libenter;

veniebat enim ad cenam, ut animo quieto satiaret desideria naturae. Recte ergo is negat unquam bene cenasse Gallonium, recte miserum, cum praesertim

in eo omne studium consumeret. Quem libenter cenasse nemo negat. Cur igitur non bene? Quia, quod bene, id recte, frugaliter, honeste; ille porro [male,] prave, nequiter, turpiter cenabat; non igitur bene. Nec lapathi suavitatem acupenseri Gallonii Laelius anteponebat, sed suavitatem ipsam neglegebat; quod non faceret, si in voluptate summum bonum poneret.

Semovenda est igitur voluptas, non solum ut recta sequamini, sed etiam ut loqui deceat frugaliter. Possumusne ergo in vita summum bonum dicere, cum id ne in cena quidem posse videamur? Quo modo autem philosophus loquitur? 'Tria genera cupiditatum, naturales et necessariae, naturales et non necessariae, nec naturales nec necessariae.' Primum divisit ineleganter; duo enim genera quae erant, fecit tria. Hoc est non dividere, sed frangere. Qui haec didicerunt, quae ille contemnit, sic solent: 'Duo genera cupiditatum, naturales et inanes, naturalium duo, necessariae et non necessariae.' Confecta res esset. Vitiosum est enim in dividendo partem in genere numerare. Sed hoc sane concedamus; contemnit enim disserendi elegantiam. Confuse loquitur; gerendus est mos, modo recte sentiat. Equidem illud ipsum non nimium probo et tantum patior, philosophum loqui de cupiditatibus finiendis. An potest cupiditas finiri? Tollenda est atque extrahenda radicitus. Quis est enim, in quo sit cupiditas, quin recte cupidus dici possit? Ergo et avarus erit, sed finite, et adulter, verum habebit modum, et luxuriosus eodem modo. Qualis ista philosophia est, quae non interitum afferat pravitatis, sed sit contenta mediocritate vitiorum? Quamquam in hac divisione rem ipsam prorsus probo, elegantiam desidero. Appellet haec desideria naturae, cupiditatis nomen servet alio, ut eam, cum de avaritia, cum de intemperantia, cum de maximis vitiis loquetur, tamquam capitis accuset. Sed haec quidem

liberius ab eo dicuntur et saepius. Quod equidem non reprobando; est enim tanti philosophi tamque nobilis audacter sua decreta defendere. Sed tamen ex eo, quod eam voluptatem, quam omnes gentes hoc nomine appellant, videtur amplecti saepe vehementius, 5 in magnis interdum versatur angustiis, ut hominum conscientia remota nihil tam turpe sit, quod voluptatis causa non videatur esse facturus. Deinde, ubi erubuit (vis enim est permagna naturae), confugit illuc, ut neget accedere quicquam posse ad voluptatem 10 nihil dolentis. At iste non dolendi status non vocatur voluptas. Non laboro, inquit, de nomine. — Quid, quod res alia tota est? — Reperiam multos, vel innumerabiles potius, non tam curiosos nec tam molestos, quam vos estis, quibus, quicquid velim, facile 15 persuadeam. — Quid ergo dubitamus, quin, si non dolere voluptas sit summa, non esse in voluptate dolor sit maximus? cur non id ita fit? — Quia dolori non voluptas contraria est, sed doloris privatio.

10 Hoc vero non videre, maximo argumento esse 29
29 voluptatem illam, qua sublata neget se intellegere omnino, quid sit bonum! (eam autem ita persequitur: quae palato percipiatur, quae auribus; cetera addit, quae si appelles, honos praefandus sit) hoc igitur, quod solum bonum severus et gravis philosophus 25 novit, idem non videt ne expetendum quidem esse, quod eam voluptatem hoc eodem auctore non desideremus, cum dolore careamus. Quam haec sunt 30 contraria! Hic si definire, si dividere didicisset, si loquendi vim, si denique consuetudinem verborum 30 teneret, numquam in tantas salebras incidisset. Nunc vides, quid faciat. Quam nemo umquam voluptatem appellavit, appellat; quae duo sunt, unum facit. Hanc in motu voluptatem (sic enim has suaves et quasi dulces voluptates appellat) interdum ita extenuat, ut 35 M. Curiam putes loqui, interdum ita laudat, ut, quid praeterea sit bonum, neget se posse ne suspicari qui-

dem. Quae iam oratio non a philosopho aliquo, sed a censore opprimenda est. Non est enim vitium in oratione solum, sed etiam in moribus. Luxuriam non reprobavit, modo sit vacua infinita cupiditate et timore. 6 Hoc loco discipulos quaerere videtur, ut, qui asoti esse velint, philosophi ante fiant. A primo, ut opinor, 31 animantium orta petitur origo summi boni. Simul atque natum animal est, gaudet voluptate et eam appetit ut bonum, aspernatur dolorem ut malum. De 10 malis autem et bonis ab iis animalibus, quae nondum depravata sint, ait optime iudicari. Haec et tu ita posuisti, et verba vestra sunt. Quam multa vitiosa! Summum enim bonum et malum vagiens puer ultra voluptate diiudicabit, stante an movente? quoniam, 15 si dis placet, ab Epicuro loqui discimus. Si stante, hoc natura videlicet vult, salvam esse se, quod concedimus; si movente, quod tamen dicitis, nulla turpis voluptas erit, quae praetermittenda sit, et simul non proficiscitur animal illud modo natum a summa voluptate, quae est a te posita in non dolendo. Nec 20 tamen argumentum hoc Epicurus a parvis petivit aut etiam a bestiis, quae putat esse specula naturae, ut diceret ab iis duce natura hanc voluptatem expeti nihil dolendi. Neque enim haec movere potest appetitum animi, nec ullum habet ictum, quo pellat animum, status hic non dolendi. Itaque in hoc eodem peccat Hieronymus. At ille pellit, qui permulcet sensum voluptate. Itaque Epicurus semper hoc utitur, 25 ut probet voluptatem natura expeti, quod ea voluptas, quae in motu sit, et parvos ad se alliciat et bestias, non illa stabilis, in qua tantum inest nihil dolere. Qui igitur convenit ab alia voluptate dicere naturam proficisci, in alia summum bonum ponere?

Bestiarum vero nullum iudicium puto. Quamvis 11
33 enim depravatae non sint, pravae tamen esse possunt. Ut bacillum aliud est inflexum et incurvatum de industria, aliud ita natum, sic ferarum natura non est

illa quidem depravata mala disciplina, sed natura sua. Nec vero ut voluptatem expetat, natura movet infantem, sed tantum ut se ipse diligat, ut integrum se salvumque velit. Omne enim animal, simul est ortum, et se ipsum et omnes partes suas diligit 5 duasque, quae maximae sunt, in primis amplectitur, animum et corpus, deinde utriusque partes. Nam sunt et in animo praecipua quaedam et in corpore, quae cum leviter agnovit, tum discernere incipit, ut ea, quae prima data sint natura, appetat aspernetur- 10 que contraria. In his primis naturalibus voluptas insit necne, magna quaestio est. Nihil vero putare esse praeter voluptatem, non membra, non sensus, non ingenii motum, non integritatem corporis, non valetudinem, summae mihi videtur inscitiae. Atque 15 ab isto capite fluere necesse est omnem rationem bonorum et malorum. Polemoni et iam ante Aristoteli ea prima visa sunt, quae paulo ante dixi. Ergo nata est sententia veterum Academicorum et Peripateticorum, ut finem bonorum dicerent secundum naturam vivere, id est virtute adhibita frui primis a natura datis. Callipho ad virtutem nihil adiunxit nisi voluptatem, Diodorus vacuitatem doloris. His omnibus, quos dixi, consequentes sunt fines bonorum, Aristippo simplex voluptas, Stoicis consentire naturae, 25 quod esse volunt e virtute, id est honeste, vivere, quod ita interpretantur: vivere cum intelligentia rerum earum, quae natura evenirent, eligentem ea, quae essent secundum naturam, reicientemque contraria. 35 Ita tres sunt fines expertes honestatis, unus Aristippi vel Epicuri, alter Hieronymi, Carneadi tertius, tres, in quibus honestas cum aliqua accessione, Polemonis, Calliphontis, Diodori, una simplex, cuius Zeno auctor, posita in decore tota, id est in honestate. Nam Pyrrho, Aristo, Erillus iam diu abiecti. Reliqui sibi constiterunt, ut extrema cum initiis convenirent, ut Aristippo voluptas, Hieronymo doloris vacuitas, Car-

neadi frui principiis naturalibus esset extremum. Epicurus autem cum in prima commendatione voluptatem dixisset, si eam, quam Aristippus, idem tenere debuit ultimum bonorum, quod ille; sin eam, quam Hieronymus, fecisset idem, ut voluptatem illam [Aristippi] in prima commendatione poneret.

Nam quod ait sensibus ipsis iudicari voluptatem bonum esse, dolorem malum, plus tribuit sensibus, quam nobis leges permittunt, cum privatarum litium iudices sumus. Nihil enim possumus iudicare, nisi quod est nostri iudicii. In quo frustra iudices solent, cum sententiam pronuntiant, addere: 'si quid mei iudicii est.' Si enim non fuit eorum iudicii, nihilo magis hoc non addito illud est indicatum. Quid indicant sensus? Dulce amarum, leve asperum, prope longe, stare movere, quadratum rotundum. Aequam igitur pronuntiabit sententiam ratio adhibita primum divinarum humanarumque rerum scientia, quae potest appellari rite sapientia, deinde adiunctis virtutibus, quas ratio rerum omnium dominas, tu voluptatum satellites et ministras esse voluisti; quarum adeo omnium sententia pronuntiabit primum de voluptate, nihil esse ei loci, non modo ut sola ponatur in summi boni sede, quam quaerimus, sed ne illo quidem modo, ut ad honestatem applicetur. De vacuitate doloris eadem sententia erit. Reicietur etiam Carneades, nec ulla de summo bono ratio aut voluptatis non dolendive particeps aut honestatis expers probabitur. Ita relinquet duas, de quibus etiam atque etiam consideret. Aut enim statuet nihil esse bonum nisi honestum, nihil malum nisi turpe, cetera aut omnino nihil habere momenti aut tantum, ut nec expetenda nec fugienda, sed eligenda modo aut reicienda sint, aut anteponet eam, quam cum honestate ornatissimam, tum etiam ipsis initiis naturae et totius perfectione vitae locupletatam videbit. Quod eo liquidius faciet,

si perspexerit, rerum inter eas verborumne sit controversia.

13 Huius ego nunc auctoritatem sequens idem faciam.
39 Quantum enim potero, minuam contentiones omnesque sententias simplices eorum, in quibus nulla inest 5 virtutis adiunctio, omnino a philosophia semovendas putabo, primum Aristippi Cyrenaicorumque omnium, quos non est veritum in ea voluptate, quae maxime dulcedine sensum moveret, summum bonum ponere 40 contemnentis istam vacuitatem doloris. Hi non viderunt, ut ad cursum equum, ad arandum bovem, ad indagandum canem, sic hominem ad duas res, ut ait Aristoteles, ad intellegendum et agendum, esse natum quasi mortalem deum, contraque ut tardam aliquam et languidam pecudem ad pastum et ad procreandi 15 voluptatem hoc divinum animal ortum esse voluerunt, quo nihil mihi videtur absurdius. Atque haec contra 41 Aristippum, qui eam voluptatem non modo summam, sed solam etiam ducit, quam omnes unam appellamus voluptatem. Aliter autem vobis placet. Sed ille, ut dixi, vitiose. Nec enim figura corporis nec ratio excellens ingenii humani significat ad unam hanc rem natum hominem, ut frueretur voluptatibus. Nec vero audiendus Hieronymus, cui summum bonum est idem, quod vos interdum vel potius nimium saepe dicitis, 25 nihil dolere. Non enim, si malum est dolor, carere eo malo satis est ad bene vivendum. Hoc dixerit potius Ennius:

Nimum boni est, cui nihil est... mali.

Nos beatam vitam non depulsione mali, sed adeptione 30 boni iudicemus, nec eam cessando, sive gaudentem, ut Aristippus, sive non dolentem, ut hic, sed agendo 42 aliquid considerandove quaeramus. Quae possunt eadem contra Carneadeum illud summum bonum dici, quod is non tam, ut probaret, protulit, quam ut 35 Stoicis, quibuscum bellum gerebat, opponeret. Id

autem eius modi est, ut additum ad virtutem auctoritatem videatur habiturum et expleturum cumulate vitam beatam, de quo omnis haec quaestio est. Nam qui ad virtutem adiungunt vel voluptatem, quam 5 unam virtus minimi facit, vel vacuitatem doloris, quae etiamsi malo caret, tamen non est summum bonum, accessione utuntur non ita probabili, nec tamen, cur id tam parce tamque restricte faciant, intellego. Quasi enim emendum eis sit, quod addant 10 ad virtutem, primum vilissimas res addunt, dein singulas potius, quam omnia, quae prima natura approbavisset, ea cum honestate coniungerent. Quae quod 43 Aristoni et Pyrrhoni omnino visa sunt pro nihilo, ut inter optime valere et gravissime aegrotare nihil 15 prorsus dicerent interesse, recte iam pridem contra eos desitum est disputari. Dum enim in una virtute sic omnia esse voluerunt, ut eam rerum selectione expoliarent nec ei quicquam, aut unde oriretur, darent, aut ubi niteretur, virtutem ipsam, quam amplexabantur, sustulerunt. Erillus autem ad scientiam 20 omnia revocans unum quoddam bonum vidit, sed nec optimum, nec quo vita gubernari possit. Itaque hic ipse iam pridem est reiectus; post enim Chrysippum non sane est disputatum.

25 Restatis igitur vos; nam cum Academicis incerta 14 luctatio est, qui nihil affirmant et quasi desperata cognitione certi id sequi volunt, quodcumque veri simile videatur. Cum Epicuro autem hoc plus est 44 negotii, quod e duplici genere voluptatis coniunctus 30 est, quodque et ipse et amici eius et multi postea defensores eius sententiae fuerunt, et nescio quo modo, is qui auctoritatem minimam habet, maximam vim, populus cum illis facit. Quos nisi redarguimus, omnis virtus, omne decus, omnis vera laus deserenda 35 est. Ita ceterorum sententiis semotis relinquatur non mihi cum Torquato, sed virtuti cum voluptate certatio. Quam quidem certationem homo et acutus et diligens,

Chrysippus, non contemnit totumque discrimen summi boni in earum comparatione positum putat. Ego autem existimo, si honestum esse aliquid ostendero, quod sit ipsum sua vi propter seque expetendum, iacere vestra omnia. Itaque eo, quale sit, breviter, ut tempus postulat, constituto accedam ad omnia tua, Torquate, nisi memoria forte defecerit.

45 Honestum igitur id intellegimus, quod tale est, ut detracta omni utilitate sine ullis praemiis fructibusve per se ipsum possit iure laudari. Quod quale 10 sit, non tam definitione, qua sum usus, intellegi potest, quamquam aliquantum potest, quam communi omnium iudicio et optimi cuiusque studiis atque factis, qui permulta ob eam unam causam faciunt, quia decet, quia rectum, quia honestum est, etsi nullum 15 consecuturum emolumentum vident. Homines enim, etsi aliis multis, tamen hoc uno plurimum a bestiis differunt, quod rationem habent a natura datam mentemque acrem et vigentem celerrimeque multa simul agitantem et, ut ita dicam, sagacem, quae et 20 causas rerum et consecutiones videat et similitudines transferat et disiuncta coniungat et cum praesentibus futura copulet omnemque complectatur vitae consequentis statum. Eademque ratio fecit hominem hominum appetentem cumque iis natura et sermone et 25 usu congruentem, ut profectus a caritate domesticorum ac suorum serpat longius et se implicet primum civium, deinde omnium mortalium societate atque, ut ad Archytam scripsit Plato, non sibi se soli natum meminerit, sed patriae, sed suis, ut perexigua pars 30 ipsi relinquatur. Et quoniam eadem natura cupiditatem ingenuit homini veri videndi, quod facillime apparet, cum vacui curis etiam, quid in caelo fiat, scire avemus, his initiis inducti omnia vera diligimus, id est fidelia, simplicia, constantia, tum vana, falsa, 35 fallentia odimus, ut fraudem, periuriam, malitiam, iniuriam. Eadem ratio habet in se quiddam amplum

atque magnificentum, ad imperandum magis quam ad parendum accommodatum, omnia humana non tolerabilia solum, sed etiam levia ducens, altum quiddam et excelsum, nihil timens, nemini cedens, semper in- 5 victum. Atque his tribus generibus honestorum 47 notatis quartum sequitur et in eadem pulchritudine et aptum ex illis tribus, in quo inest ordo et moderatio. Cuius similitudine perspecta in formarum specie ac dignitate transitum est ad honestatem dicto- 10 rum atque factorum. Nam ex his tribus laudibus, quas ante dixi, et temeritatem reformidat et non audet cuiquam aut dicto protervo aut facto nocere vereturque quicquam aut facere aut eloqui, quod parum virile videatur.

15 Habes undique expletam et perfectam, Torquate, 15 formam honestatis, quae tota quattuor his virtutibus, 48 quae a te quoque commemoratae sunt, continetur. Hanc se tuus Epicurus omnino ignorare dicit quam aut qualem esse velint, qui honestate summum bonum 20 metiantur. Si ad honestatem enim omnia referantur, neque in ea voluptatem dicant inesse, aut eos voce inani sonare (his enim ipsis verbis utitur) neque intellegere nec videre, sub hanc vocem honestatis quae sit subicienda sententia. Ut enim consuetudo loquitur, 25 id solum dicitur honestum, quod est populari fama gloriosum. 'Quod', inquit, 'quamquam voluptatibus quibusdam est saepe iucundius, tamen expetitur propter voluptatem.' Videsne, quam sit magna dis- 49 sensio? Philosophus nobilis, a quo non solum Graecia 30 et Italia, sed etiam omnis barbaria commota est, honestum quid sit, si id non sit in voluptate, negat se intellegere, nisi forte illud, quod multitudinis rumore laudetur. Ego autem hoc etiam turpe esse saepe iudico et, si quando turpe non sit, tum esse 35 non turpe, cum id a multitudine laudetur, quod sit ipsum per se rectum atque laudabile; non ob eam causam tamen illud dici esse honestum, quia laudetur

a multis, sed quia tale sit, ut, vel si ignorarent id homines, vel si obmutuissent, sua tamen pulchritudine esset specieque laudabile. Itaque idem natura victus, cui obsisti non potest, dicit alio loco id, quod a te etiam paulo ante dictum est, non posse iucunde 5
 50 vivi nisi etiam honeste. Quid nunc 'honeste' dicit? idemne, quod iucunde? Ergo ita: non posse honeste vivi, nisi honeste vivatur? An nisi populari fama? Sine ea igitur iucunde negat posse se vivere? Quid turpius quam sapientis vitam ex insipientium sermone 10
 pendere? Quid ergo hoc loco intellegit honestum? Certe nihil, nisi quod possit ipsum propter se iure laudari. Nam si propter voluptatem, quae est ista laus, quae possit e macello peti? Non is vir est, ut, cum honestatem eo loco habeat, ut sine ea iucunde 15
 neget posse vivi, illud honestum, quod populare sit, sentiat et sine eo neget iucunde vivi posse, aut quicquam aliud honestum intellegat, nisi quod sit rectum ipsumque per se, sua vi, sua sponte, sua natura laudabile.

16 Itaque, Torquate, cum diceres clamare Epicurum
 51 non posse iucunde vivi, nisi honeste et sapienter et iuste viveretur, tu ipse mihi gloriari videbare. Tanta vis inerat in verbis propter earum rerum, quae significabantur his verbis, dignitatem, ut altior fieres, ut 25
 interdum insisteres, ut nos intuens quasi testificarere laudari honestatem et iustitiam aliquando ab Epicuro. Quam te decebat iis verbis uti, quibus si philosophi non uterentur, philosophia omnino non egeremus! Istorum enim verborum amore, quae perraro appel- 30
 lantur ab Epicuro, sapientiae, fortitudinis, iustitiae, temperantiae, praestantissimis ingeniis homines se ad 52
 philosophiae studium contulerunt. 'Oculorum', inquit Plato, 'est in nobis sensus acerrimus, quibus sapientiam non cernimus. Quam illa ar- 35
 dentis amores excitaret sui!' Cur tandem? an quod ita callida est, ut optime possit architectari

voluptates? Cur iustitia laudatur? aut unde est hoc contritum vetustate proverbium: 'quicum in tenebris'? Hoc dictum in una re latissime patet, ut in omnibus factis re, non teste moveamur. Sunt enim 53
 5 levia et perinfirma, quae dicebantur a te, animi conscientia improbos exeruciari, tum etiam poenae timore, qua aut afficiantur aut semper sint in metu ne afficiantur aliquando. Non oportet timidum aut imbecillo animo fingi non bonum illum virum, qui, 10
 quicquid fecerit, ipse se cruciet omniaque formidet, sed omnia callide referentem ad utilitatem, acutum, versutum, veteratorem, facile ut excogitet, quo modo occulte, sine teste, sine ullo conscio fallat. An tu 54
 me de L. Tubulo putas dicere? qui cum praetor 15
 quaestionem inter sicarios exercuisset, ita aperte cepit pecunias ob rem iudicandam, ut anno proximo P. Scaevola tribunus plebis ferret ad plebem, velletne de ea re quaeri. Quo plebiscito decreta a senatu est consuli quaestio Cn. Caepioni; profectus in 20
 exsilium Tubulus statim nec respondere ausus; erat enim res aperta.

Non igitur de improbo, sed de callido improbo 17
 quaerimus, qualis Q. Pompeius in foedere Numantino infitiando fuit, nec vero omnia timente, sed primum 25
 qui animi conscientiam non curet, quam scilicet comprimere nihil est negotii. Is enim, qui occultus et tectus dicitur, tantum abest ut se indicet, perficiet etiam, ut dolere alterius improbo facto videatur. Quid est enim aliud esse versutum? Memini me 55
 30 adesse P. Sextilio Rufo, cum is rem ad amicos ita deferret, se esse heredem Q. Fadio Gallo, cuius in testamento scriptum esset se ab eo rogatum, ut omnis hereditas ad filiam perveniret. Id Sextilius factum negabat. Poterat autem impune; quis enim 35
 redargueret? Nemo nostrum credebat, eratque veri similis hunc mentiri, cuius interesset, quam illum, qui id se rogasse scripsisset, quod debuisset rogare.

Addebat etiam se in legem Voconiam iuratum contra eam facere non audere, nisi aliter amicis videretur. Aderamus nos quidem adulescentes, sed multi amplissimi viri, quorum nemo censuit plus Fadiae dandum, quam posset ad eam lege Voconia pervenire. 5 Tenuit permagnam Sextilius hereditatem, unde, si secutus esset eorum sententiam, qui honesta et recta emolumentis omnibus et commodis anteponebant, nummum nullum attigisset. Num igitur eum postea censes anxio animo aut sollicito fuisse? Nihil minus, con- 10 traque illa hereditate dives ob eamque rem laetus. Magni enim aestimabat pecuniam non modo non contra leges, sed etiam legibus partam; quae quidem vel cum periculo est quaerenda vobis. Est enim 56 effectrix multarum et magnarum voluptatum. Ut igitur illis, qui, recta et honesta quae sunt, ea statuunt per se expetenda, adeunda sunt quaevis pericula decoris honestatisque causa, sic vestris, qui omnia voluptate metiuntur, pericula adeunda sunt, ut adipiscantur magnas voluptates. Si magna res, magna 20 hereditas agetur, cum pecunia voluptates pariantur plurimae, idem erit Epicuro vestro faciendum, si suum finem bonorum sequi volet, quod Scipioni magna gloria proposita, si Hannibalem in Africam retraxisset. Itaque quantum adiit periculum! ad ho- 25 nestatem enim illum omnem conatum suum referebat, non ad voluptatem. Sic vester sapiens magno aliquo emolumento commotus † cum causa, si opus erit, dimicabit. Occultum facinus esse potuerit, gaudebit; 57 deprehensus omnem poenam contemnet. Erit enim 30 instructus ad mortem contemnendam, ad exsilium, ad ipsum etiam dolorem. Quem quidem vos, cum improbis poenam proponitis, impetibilem facitis, cum sapientem semper boni plus habere vultis, tolerabilem. 18 Sed finge non solum callidum eum, qui aliquid 35 improbe faciat, verum etiam praepotentem, ut M. Crassus fuit, qui tamen solebat uti suo bono, ut

hodie est noster Pompeius, cui recte facienti gratia est habenda; esse enim quam vellet iniquus poterat impune. Quam multa vero iniuste fieri possunt, quae nemo possit reprehendere! Si te amicus tuus moriens 58 5 rogaverit, ut hereditatem reddas suae filiae, nec usquam id scripserit, ut scripsit Fadius, nec cuiquam dixerit, quid facies? Tu quidem reddes; ipse Epicurus fortasse redderet, ut Sex. Peducaeus, Sex. F., is qui hunc nostrum reliquit effigiem et humanitatis 10 et probitatis suae filium, cum doctus, tum omnium vir optimus et iustissimus, cum sciret nemo eum rogatum a C. Plotio, equite Romano splendido, Nursino, ultro ad mulierem venit eique nihil opinanti viri mandatum exposuit hereditatemque reddidit. Sed 15 ego ex te quaero, quoniam idem tu certe fecisses, nonne intellegas eo maiorem vim esse naturae, quod ipsi vos, qui omnia ad vestrum commodum et, ut ipsi dicitis, ad voluptatem referatis, tamen ea faciatis, e quibus appareat non voluptatem vos, sed officium 20 sequi, plusque rectam naturam quam rationem pravam valere. Si scieris, inquit Carneades, aspidem occulte 59 latere uspiam, et velle aliquem imprudentem super eam assidere, cuius mors tibi emolumentum futura sit, improbe feceris, nisi monueris, ne assidat; sed 25 impunita tamen; seisse enim te quis coarguere possit? Sed nimis multa. Perspicuum est enim, nisi aequitas, fides, iustitia proficiscantur a natura, et si omnia haec ad utilitatem referantur, virum bonum non posse reperiri; deque his rebus satis multa in nostris de re 30 publica libris sunt dicta a Laelio.

Transfer idem ad modestiam vel temperantiam, 19 quae est moderatio cupiditatum rationi oboediens. 60 Satisne ergo pudori consulat, si quis sine teste libidini pareat? an est aliquid per se ipsum flagitiosum, 35 etiamsi nulla comitetur infamia? Quid? fortes viri voluptaturne calculis subductis proelium ineunt, sanguinem pro patria profundunt, an quodam animi

ardore atque impetu conceitati? Utrum tandem censes, Torquate, Imperiosum illum, si nostra verba audiret, tuamne de se orationem libentius auditorum fuisse an meam, cum ego dicerem nihil eum fecisse sua causa omniaque rei publicae, tu contra nihil nisi sua? Si vero id etiam explanare velles apertiusque diceres nihil eum fecisse nisi voluptatis causa, quo modo eum tandem laturum fuisse existimas? Esto, fecerit, si ita vis, Torquatus propter suas utilitates (malo enim dicere quam voluptates, in tanto praesertim viro); num etiam eius collega P. Decius, princeps in ea familia consulatus, cum se devoverat et equo admissio in mediam aciem Latinorum irruerat, aliquid de voluptatibus suis cogitabat? Ubi ut eam caperet aut quando? cum sciret confestim esse moriendum eamque mortem ardentiore studio peteret, quam Epicurus voluptatem petendam putat. Quod quidem eius factum nisi esset iure laudatum, non esset imitatus quarto consulatu suo filius, neque porro ex eo natus cum Pyrrho bellum gerens consul cecidisset in proelio seque e continenti genere tertiam victimam rei publicae praebuisset. Contineo me ab exemplis. Graecis hoc modicum est: Leonidas, Epaminondas, tres aliqui aut quattuor; ego si nostros colligere coepero, perficiam illud quidem, ut se virtuti tradat constringendam voluptas; sed dies me deficiet, et, ut A. Varius, qui est habitus index durior, dicere consessori solebat, cum datis testibus alii tamen citarentur: 'Aut hoc testium satis est, aut nescio, quid satis sit,' sic a me satis datum est testium. Quid enim te ipsum, dignissimum maioribus tuis, voluptasne induxit, ut adolescentulus eriperes P. Sullae consulatum? Quem cum ad patrem tuum rettulisses, fortissimum virum, qualis ille vel consul vel civis cum semper, tum post consulatum fuit! Quo quidem auctore nos ipsi ea gessimus, ut omnibus potius quam ipsis nobis consuluerimus. At quam pulchre

dicere videbare, cum ex altera parte ponebas cumulatam aliquem plurimis et maximis voluptatibus nullo nec praesenti nec futuro dolore, ex altera autem cruciatibus maximis toto corpore nulla nec adiuncta nec sperata voluptate, et quaerebas, quis aut hoc miserior aut superiore illo beatior; deinde concludebas summum malum esse dolorem, summum bonum voluptatem!

L. Thorius Balbus fuit, Lanuvinus, quem meminisse tu non potes. Is ita vivebat, ut nulla tam exquisita posset inveniri voluptas, qua non abundaret. Erat et cupidus voluptatum et eius generis intellegens et copiosus, ita non superstitiosus, ut illa plurima in sua patria sacrificia et fana contemneret, ita non timidus ad mortem, ut in acie sit ob rem publicam interfectus. Cupiditates non Epicuri divisione finiebat, sed sua satietate. Habebat tamen rationem valetudinis: utebatur iis exercitationibus, ut ad cenam et sitiens et esuriens veniret, eo cibo, qui et suavissimus esset et idem facillimus ad concoquendum, vino et ad voluptatem, et ne noceret. Cetera illa adhibebat, quibus demptis negat se Epicurus intellegere quid sit bonum. Aberat omnis dolor, qui si adesset, nec molliter ferret et tamen medicis plus quam philosophis uteretur. Color egregius, integra valetudo, summa gratia, vita denique conferta voluptatum omnium varietate. Hunc vos beatum; ratio quidem vestra sic cogit. At ego quem huic anteponam, non audeo dicere; dicet pro me ipsa virtus nec dubitabit isti vestro beato M. Regulum anteponere, quem quidem, cum sua voluntate, nulla vi coactus praeter fidem, quam dederat hosti, ex patria Karthaginem revertisset, tum ipsum, cum vigiliis et fame cruciaretur, clamat virtus beatiorem fuisse quam potantem in rosa Thorium. Bella magna gesserat, bis consul fuerat, triumpharat nec tamen sua illa superiora tam magna neque tam praeclara ducebat quam illum ultimi-

66 mum casum, quem propter fidem constantiamque
susceperat, qui nobis miserabilis videtur audientibus,
illi perpetenti erat voluptarius. Non enim hilaritate
nec lascivia nec risu aut ioco, comite levitatis, saepe
etiam tristes firmitate et constantia sunt beati. Stu-
prata per vim Lucretia a regis filio testata civis se
ipsa interemit. Hic dolor populi Romani duce et
auctore Bruto causa civitati libertatis fuit, ob eiusque
mulieris memoriam primo anno et vir et pater eius
consul est factus. Tenuis L. Verginius unusque de
multis sexagesimo anno post libertatem receptam
virginem filiam sua manu occidit potius, quam ea
Ap. Claudii libidini, qui tum erat *cum* summo im-
perio, dederetur.

21 Aut haec tibi, Torquate, sunt vituperanda, aut
67 patrociniū voluptatis repudiandum. Quod autem
patrociniū aut quae ista causa est voluptatis, quae
nec testes ullos e claris viris nec laudatores poterit
adhibere? Ut enim nos ex annalium monumentis
testes excitamus eos, quorum omnis vita consumpta
est in laboribus gloriosis, qui voluptatis nomen audire
non possent, sic in vestris disputationibus historia
muta est. Numquam audiivi in Epicuri schola Ly-
curgum, Solonem, Miltiadem, Themistoclem, Epa-
minondam nominari, qui in ore sunt ceterorum om-
nium philosophorum. Nunc vero, quoniam haec nos
etiam tractare coepimus, suppeditabit nobis Atticus
68 noster e thesauris suis quos et quantos viros! Nonne
melius est de his aliquid quam tantis voluminibus de
Themista loqui? Sint ista Graecorum; quanquam ab
iis philosophiam et omnes ingenuas disciplinas habe-
mus; sed tamen est aliquid, quod nobis non liceat,
liceat illis. Pugnant Stoici cum Peripateticis. Alteri
negant quicquam esse bonum, nisi quod honestum
sit, alteri plurimum se et longe longeque plurimum
tribuere honestati, sed tamen et in corpore et extra
esse quaedam bona. Et certamen honestum et dispu-

tatio splendida! Omnis est enim de virtutis dignitate
contentio. At cum tuis cum disseras, multa sunt
audienda etiam de obscenis voluptatibus, de quibus
ab Epicuro saepissime dicitur. Non potes ergo ista
5 tueri, Torquate, mihi crede, si te ipse et tuas cogi-
tationes et studia perspexeris; pudebit te, inquam,
illius tabulae, quam Cleanthes sane commode verbis
depingere solebat. Iubebat eos, qui audiebant, secum
ipsum cogitare pictam in tabula Voluptatem pulcher-
10 rimo vestitu et ornatu regali in solio sedentem, praesto
esse Virtutes ut ancillulas, quae nihil aliud agerent,
nullum suum officium ducerent, nisi ut Voluptati
ministrarent et eam tantum ad aurem admonerent,
si modo id pictura intellegi posset, ut caveret, ne
15 quid faceret imprudens, quod offenderet animos ho-
minum, aut quicquam, e quo oriretur aliquis dolor.
'Nos quidem Virtutes sic natae sumus, ut tibi ser-
viremus, aliud negotii nihil habemus.'

At negat Epicurus (hoc enim vestrum lumen est) ²²/₇₀
20 quemquam, qui honeste non vivat, iucunde posse
vivere. Quasi ego id curem, quid ille aiat aut neget.
Illud quaero, quid ei, qui in voluptate summum
bonum ponat, consentaneum sit dicere. Quid affers,
cur Thorius, cur † Chius Postumius, cur omnium
25 horum magister, Orata, non iucundissime vixerit?
Ipse negat, ut ante dixi, luxuriosorum vitam repre-
dendam, nisi plane fatui sint, id est nisi aut cupiant
aut metuant. Quarum ambarum rerum cum medicinam
pollicetur, luxuriae licentiam pollicetur. His enim
30 rebus detractis negat se reperire in asotorum vita,
quod reprehendat. Non igitur potestis voluptate omnia
derigentes aut tueri aut retinere virtutem. Nam nec
vir bonus ac iustus haberi debet, qui, ne malum habeat,
abstinet se ab iniuria. Nosti, credo, illud:

35 Nemo pius est, qui pietatem —;
cave putes quicquam esse verius. Nec enim, dum

metuit, iustus est, et certe, si metuere destiterit, non erit; non metuet autem, sive celare poterit, sive opibus magnis, quicquid fecerit, obtinere, certeque malet existimari bonus vir, ut non sit, quam esse, ut non putetur. Ita [quod certissimum est] pro vera certa-
 5 que iustitia simulationem nobis iustitiae traditis praecipitisque quodam modo, ut nostram stabilem conscientiam contemnamus, aliorum errantem opinionem
 72 aucupemur. Quae dici eadem de ceteris virtutibus possunt, quarum omnium fundamenta vos in voluptate tamquam in aqua ponitis. Quid enim? fortemne possumus dicere eundem illum Torquatum? — delector enim, quamquam te non possum, ut ais, corrumpere, delector, inquam, et familia vestra et nomine. Et hercule mihi vir optimus nostrique amantissimus, 15
 A. Torquatus, versatur ante oculos, cuius quantum studium et quam insigne fuerit erga me temporibus illis, quae nota sunt omnibus, scire necesse est utrumque vestrum; quae mihi ipsi, qui volo et esse et haberi gratus, grata non essent, nisi eum perspicerem 20
 mea causa mihi amicum fuisse, non sua, nisi hoc dicis sua, quod interest omnium recte facere. Si id dicis, vicimus. Id enim volumus, id contendimus, ut
 73 officii fructus sit ipsum officium. Hoc ille tuus non vult omnibusque ex rebus voluptatem quasi mercedem 25
 exigit. Sed ad illum redeo. Si voluptatis causa cum Gallo apud Anienem depugnavit provocatus et ex eius spoliis sibi et torquem et cognomen induit ullam aliam ob causam, nisi quod ei talia facta digna viro videbantur, fortem non puto. Iam si pudor, si modestia, si pudicitia, si uno verbo temperantia poenae aut infamiae metu coercerentur, non sanctitate sua se tuebuntur, quod adulterium, quod stuprum, quae libido non se proripiet ac proiciet aut occultatione
 74 proposita aut impunitate aut licentia? Quid? illud, 35
 Torquate, quale tandem videtur, te isto nomine, ingenio, gloria, quae facis, quae cogitas, quae contendis,

quo referas, cuius rei causa perficere, quae conaris, velis, quid optimum denique in vita iudices, non audere in conventu dicere? Quid enim mereri velis, iam cum magistratum inieris et in contionem ascenderis (est enim tibi edicendum, quae sis observaturus
 5 in iure dicendo, et fortasse etiam, si tibi erit visum, aliquid de maioribus tuis et de te ipso dices more maiorum), quid merearis igitur, ut dicas te in eo magistratu omnia voluptatis causa facturum esse,
 10 teque nihil fecisse in vita nisi voluptatis causa? An me, inquis, tam amentem putas, ut apud imperitos isto modo loquar? At tu eadem ista dic in iudicio aut, si coronam times, dic in senatu. Numquam facies. Cur, nisi quod turpis oratio est? Mene ergo
 15 et Triarium dignos existimas, apud quos turpiter loquere?

Verum esto: verbum ipsum voluptatis non habet
 dignitatem, nec nos fortasse intellegimus. Hoc enim
 20 identidem dicitis, non intellegere nos, quam dicatis voluptatem. Rem videlicet difficilem et obscuram! 'Individua' cum dicitis et 'intermundia', quae nec sunt
 ulla nec possunt esse, intellegimus; voluptas, quae passeribus nota est omnibus, a nobis intellegi non potest? Quid, si efficio, ut fateare me non modo,
 25 quid sit voluptas, scire (est enim iucundus motus in sensu), sed etiam, quid eam tu velis esse? Tum enim eam ipsam vis, quam modo ego dixi, et nomen imponis, in motu ut sit et faciat aliquam varietatem, tum aliam quandam summam voluptatem, quo addi
 30 nihil possit; eam tum adesse, cum dolor omnis absit; eam stabilem appellas. Sit sane ista voluptas. Dic 76
 in quovis conventu te omnia facere, ne doleas. Si ne hoc quidem satis ample, satis honeste dici putas, dic te omnia et in isto magistratu et in omni vita
 35 utilitatis tuae causa facturum, nihil, nisi quod expediat, nihil denique nisi tua causa, quem clamorem contionis aut quam spem consulatus eius, qui tibi

paratissimus est, futuram putas? Eamne rationem igitur sequere, qua tecum ipse et cum tuis utare, profiteri et in medium proferre non audeas? At vero illa, quae Peripatetici, quae Stoici dicunt, semper tibi in ore sunt in iudiciis, in senatu. Officium, aequitatem, dignitatem, fidem, recta, honesta, digna imperio, digna populo Romano, omnia pericula pro re publica, mori pro patria, haec cum loqueris, nos barones stupemus, tu videlicet tecum ipse rides. Nam inter ista tam magnifica verba tamque praeclara non habet ullum voluptas locum, non modo illa, quam in motu esse dicitis, quam omnes urbani, rustici, omnes, inquam, qui Latine loquuntur, voluptatem vocant, sed ne haec quidem stabilis, quam praeter vos nemo appellat voluptatem.

24 Vide igitur, ne non debeas verbis nostris uti, sententiis tuis. Quodsi vultum tibi, si incessum fingeres, quo gravior viderere, non esses tui similis; verba tu fingas et ea dicas, quae non sentias? aut etiam, ut vestitum, sic sententiam habeas aliam domesticam, aliam forensem, ut in fronte ostentatio sit, intus veritas occultetur? Vide, quaeso, rectumne sit. Mihi quidem eae verae videntur opiniones, quae honestae, quae laudabiles, quae gloriosae, quae in senatu, quae apud populum, quae in omni coetu concilioque profutendae sint, ne id non pudeat sentire, quod pudeat dicere. Amicitiae vero locus ubi esse potest aut quis amicus esse cuiquam, quem non ipsum amet propter ipsum? Quid autem est amare, e quo nomen ductum amicitiae est, nisi velle bonis aliquem affici quam maximis, etiamsi ad se ex iis nihil redundet? Prodest, inquit, mihi eo esse animo. Immo videri fortasse. Esse enim, nisi eris, non potes. Qui autem esse poteris, nisi te amor ipse ceperit? quod non subducta utilitatis ratione effici solet, sed ipsum a se oritur et sua sponte nascitur. 'At enim sequor utilitatem.' Manebit ergo amicitia tam diu, quam diu

sequetur utilitas, et, si utilitas constituet amicitiam, tollet eadem. Sed quid ages tandem, si utilitas ab amicitia, ut fit saepe, defecerit? Relinquesne? quae ista amicitia est? Retinebis? qui convenit? quid enim de amicitia statueris utilitatis causa expetenda, vides. 'Ne in odium veniam, si amicum destitero tueri.' Primum cur ista res digna odio est, nisi quod est turpis? Quodsi, ne quo incommodo afficiare, non relinques amicum, tamen, ne sine fructu alligatus sis, ut moriatur, optabis. Quid, si non modo utilitatem tibi nullam afferet, sed iacturae rei familiaris erunt faciundae, labores suscipiendi, adeundum vitae periculum? ne tum quidem te respicies et cogitabis sibi quemque natum esse et suis voluptatibus? Vadem te ad mortem tyranno dabis pro amico, ut Pythagoreus ille Siculo fecit tyranno? aut, Pylades cum sis, dices te esse Oresten, ut moriari pro amico? aut, si esses Orestes, Pyladem refelleres, te indicares et, si id non probares, quo minus ambo una necaremini, non deprecare?

Faceres tu quidem, Torquate, haec omnia; nihil enim arbitror esse magna laude dignum, quod te praetermissurum credam aut mortis aut doloris metu. Non quaeritur autem, quid naturae tuae consentaneum sit, sed quid disciplinae. Ratio ista, quam defendis, praecepta, quae didicisti, quae probas, funditus everunt amicitiam, quamvis eam Epicurus, ut facit, in caelum efferat laudibus. At coluit ipse amicitias. Quis, quaeso, illum negat et bonum virum et comem et humanum fuisse? De ingenio eius in his disputationibus, non de moribus quaeritur. Sit ista in Graecorum levitate perversitas, qui maledictis insectantur eos, a quibus de veritate dissentiunt. Sed quamvis comis in amicis tuendis fuerit, tamen, si haec vera sunt (nihil enim affirmo), non satis acutus fuit. At multis se probavit. Et quidem iure fortasse, sed tamen non gravissimum est testimonium multi-

tudinis. In omni enim arte vel studio vel quavis scientia vel in ipsa virtute optimum quidque rarissimum est. Ac mihi quidem, quod et ipse bonus vir fuit, et multi Epicurei et fuerunt et hodie sunt et in amicitis fideles et in omni vita constantes et graves nec voluptate, sed officio consilia moderantes, hoc videtur maior vis honestatis et minor voluptatis. Ita enim vivunt quidam, ut eorum vita refellatur oratio. Atque ut ceteri dicere existimantur melius quam facere, sic hi mihi videntur facere melius quam dicere.

26 Sed haec nihil sane ad rem; illa videamus, quae
82 a te de amicitia dicta sunt. E quibus unum mihi videbar ab ipso Epicuro dictum cognoscere, amicitiam a voluptate non posse divelli ob eamque rem colendam esse, quod, si sine ea tuto et sine metu vivi non posset, ne iucunde quidem posset. Satis est ad hoc responsum. Attulisti aliud humanius horum recentiorum, numquam dictum ab ipso illo, quod sciam, primo utilitatis causa amicum expeti, cum autem usus accessisset, tum ipsum amari per se etiam omissa spe voluptatis. Hoc etsi multimodis reprehendi potest, tamen accipio, quod dant. Mihi enim satis est, ipsis non satis. Nam aliquando posse recte fieri dicunt nulla expectata nec quaesita voluptate. Posuisti etiam dicere alios foedus quoddam inter se facere sapientis, ut, quem ad modum sint in se ipsos animati, eodem modo sint erga amicos; id et fieri posse et saepe esse factum et ad voluptates percipiendas maxime pertinere. Hoc foedus facere si potuerunt, faciant etiam illud, ut aequitatem, modestiam, virtutes omnes per se ipsas gratis diligant. An vero, si fructibus et emolumentis et utilitatibus amicitias colimus, si nulla caritas erit, quae faciat amicitiam ipsam sua sponte, vi sua, ex se et propter se expetendam, dubium est, quin fundos et insulas amicis anteponamus? Licet hic rursus ea commemorare, quae optimis verbis ab Epicuro de

laude amicitiae dicta sunt. Non quaero, quid dicat, sed quid convenienter possit rationi et sententiae suae dicere. 'Utilitatis causa amicitia est quaesita.' Num igitur utiliore tibi hunc Triarium putas esse posse, quam si tua sint Puteolis granaria? Collige omnia, quae soletis: 'Praesidium amicorum.' Satis est tibi in te, satis in legibus, satis in mediocribus amicitis praesidii; iam contemni non poteris; odium autem et invidiam facile vitabis; ad eas enim res ab Epicuro praecepta dantur. Et tamen tantis vectigalibus ad liberalitatem utens etiam sine hac Pyladea amicitia multorum te benivolentia praeclare tuebere et munies. At quicum ioca seria, ut dicitur, quicum arcana, quicum occulta omnia? Tecum optime, deinde etiam cum mediocri amico. Sed fac ista esse non importuna; quid ad utilitatem tantae pecuniae? Vides igitur, si amicitiam sua caritate metiare, nihil esse praestantius, sin emolumento, summas familiaritates praediorum fructuosorum mercede superari. Me igitur ipsum ames oportet, non mea, si veri amici futuri sumus.

Sed in rebus apertissimis nimium longi sumus. Perfecto enim et concluso neque virtutibus neque amicitis usquam locum esse, si ad voluptatem omnia referantur, nihil praeterea est magnopere dicendum. Ac tamen, ne cui loco non videatur esse responsum, pauca etiam nunc dicam ad reliquam orationem tuam. Quoniam igitur omnis summa philosophiae ad beate vivendum refertur, idque unum expetentes homines se ad hoc studium contulerunt, beate autem vivere alii in alio, vos in voluptate ponitis, item contra miseriam omnem in dolore, id primum videamus, beate vivere vestrum quale sit. Atque hoc dabitur, ut opinor, si modo sit aliquid esse beatum, id oportere totum poni in potestate sapientis. Nam si amitti vita beata potest, beata esse non potest. Quis enim confidit semper sibi illud stabile et firmum perman-

surum, quod fragile et caducum sit? Qui autem diffidet perpetuitati bonorum suorum, timeat necesse est, ne aliquando amissis illis sit miser. Beatus autem esse in maximarum rerum timore nemo potest.

87 Nemo igitur esse beatus potest. Neque enim in aliqua parte, sed in perpetuitate temporis vita beata dici solet, nec appellatur omnino vita, nisi confecta atque absoluta, nec potest quisquam alias beatus esse, alias miser; qui enim existimabit posse se miserum esse, beatus non erit. Nam cum suscepta semel est beata vita, tam permanet quam ipsa illa effectrix beatae vitae sapientia neque exspectat ultimum tempus aetatis, quod Croeso scribit Herodotus praeceptum a Solone. At enim, quem ad modum tute dicebas, negat Epicurus ne diuturnitatem quidem temporis ad beate vivendum aliquid afferre, nec minorem voluptatem percipi in brevitate temporis,

88 quam si illa sit sempiterna. Haec dicuntur inconstantissime. Cum enim summum bonum in voluptate ponat, negat infinito tempore aetatis voluptatem fieri maiorem quam finito atque modico. Qui bonum omne in virtute ponit, is potest dicere perfici beatam vitam perfectione virtutis; negat enim summo bono afferre incrementum diem. Qui autem voluptate vitam effici beatam putabit, qui sibi is conveniet, si negabit voluptatem crescere longinquitate? Igitur ne dolorem quidem. An dolor longissimus quisque miserrimus, voluptatem non optabiliorem diuturnitas facit? Quid est igitur, cur ita semper deum appellet Epicurus beatum et aeternum? Dempta enim aeternitate nihilo beatior Iuppiter quam Epicurus; uterque enim summo bono fruatur, id est voluptate. 'At enim hic etiam dolore.' At eum nihili facit. Ait enim se, si uratur,

89 'Quam hoc suave!' dicturum. Qua igitur re ab deo vincitur, si aeternitate non vincitur? In qua quid est boni praeter summam voluptatem, et eam sempiternam? Quid ergo attinet gloriose loqui, nisi con-

stanter loquere? In voluptate corporis (addam, si vis, 'animi', dum ea ipsa, ut vultis, sit ex corpore) situm est vivere beate. Quid? istam voluptatem perpetuam quis potest praestare sapienti? Nam quibus rebus efficiuntur voluptates, eae non sunt in potestate sapientis. Non enim in ipsa sapientia positum est beatum esse, sed in iis rebus, quas sapientia comparat ad voluptatem. Totum autem id externum est, et quod externum, id in casu est. Ita fit beatae vitae domina fortuna, quam Epicurus ait exiguam intervenire sapienti.

Age, inquires, ista parva sunt. Sapientem locupletat ipsa natura, cuius divitias Epicurus parables esse docuit. Haec bene dicuntur, nec ego repugno, sed inter sese ipsa pugnant. Negat enim tenuissimo victu, id est contemptissimis escis et potionibus, minorem voluptatem percipi quam rebus exquisitissimis ad epulandum. Huic ego, si negaret quicquam interesse ad beate vivendum, quali uteretur victu, concederem, laudarem etiam; verum enim diceret, idque Socratem, qui voluptatem nullo loco numerat, audio dicentem, cibi condimentum esse famem, potionis sitim. Sed qui ad voluptatem omnia referens vivit ut Gallonius, loquitur ut Frugi ille Piso, non audio nec eum, quod sentiat, dicere existimo. Naturales divitias dixit parables esse, quod parvo esset natura contenta. Certe, nisi voluptatem tanti aestimaretis. Non minor, inquit, voluptas percipitur ex vilissimis rebus quam ex pretiosissimis. Hoc est non modo cor non habere, sed ne palatum quidem. Qui enim voluptatem ipsam contemnunt, iis licet dicere se acupenserem maenae non antepone; cui vero in voluptate summum bonum est, huic omnia sensu, non ratione sunt iudicanda, eaque dicenda optima, quae sint suavissima. Verum esto; consequatur summas voluptates non modo parvo, sed per me nihilo, si potest; sit voluptas non minor in nasturcio illo, quo

vesci Persas esse solitos scribit Xenophon, quam in Syracusanis mensis, quae a Platone graviter vituperantur; sit, inquam, tam facilis, quam vultis, comparatio voluptatis, quid de dolore dicemus? cuius tanta tormenta sunt, ut in iis beata vita, si modo dolor summum malum est, esse non possit. Ipse enim Metrodorus, paene alter Epicurus, beatum esse describit his fere verbis: 'cum corpus bene constitutum sit et sit exploratum ita futurum.' An id exploratum cuiquam potest esse, quo modo se hoc habiturum sit corpus, non dico ad annum, sed ad vesperum? Dolor igitur, id est summum malum, metuetur semper, etiamsi non aderit; iam enim adesse poterit. Qui potest igitur habitare in beata vita summi mali metus? Traditur, inquit, ab Epicuro ratio neglegendi doloris. Iam id ipsum absurdum, maximum malum neglegi. Sed quae tandem ista ratio est? Maximus dolor, inquit, brevis est. Primum quid tu dicis breve? deinde dolorem quem maximum? Quid enim? summus dolor plures dies manere non potest? Vide, ne etiam menses! nisi forte eum dicis, qui, simul atque arripuit, interficit. Quis istum dolorem timet? Illum mallet levares, quo optimum atque humanissimum virum, Cn. Octavium, Marci filium, familiarem meum, confici vidi, nec vero semel nec ad breve tempus, sed et saepe et plane diu. Quos ille, di immortales! cum omnes artus ardere viderentur, cruciatus perferebat! Nec tamen miser esse, quia summum id malum non erat, tantum modo laboriosus videbatur; at miser, si in flagitiosa atque vitiosa vita afflueret voluptatibus.

29 Quod autem magnum dolorem brevem, longinquum levem esse dicitis, id non intellego quale sit. 94 Video enim et magnos et eosdem bene longinquos dolores, quorum alia toleratio est verior, qua uti vos non potestis, qui honestatem ipsam per se non amatis. Fortitudinis quaedam praecepta sunt ac paene leges,

quae effeminari virum vetant in dolore. Quam ob rem turpe putandum est, non dico dolere (nam id quidem interdum est necesse), sed saxum illud Lemnium clamore Philocteteo funestare,

5 Quod éiulatu, quéstu, gemitu, frémitibus
Resonándo mutum flébiles vocés refert.

Huic Epicurus praecentet, si potest, cui

*E víperino mórsu venae víscerum
Venéno imbutae taétros cruciatús cient!*

10 Sic Epicurus: 'Philocteta, st! brevis dolor.' At iam decimum annum in spelunca iacet. 'Si longus, levis; dat enim intervalla et relaxat.' Primum non saepe, deinde quae est ista relaxatio, cum et praeteriti doloris memoria recens est et futuri atque impendentis torquet timor? 'Moriatur', inquit. Fortasse id optimum, sed ubi illud: 'Plus semper voluptatis?' Si enim ita est, vide, ne facinus facias, cum mori suadeas. Potius ergo illa dicantur: turpe esse, viri non esse debilitari dolore, frangi, succumbere. Nam ista vestra: 'Si gravis, brevis; si longus, levis' dictata sunt. Virtutis, magnitudinis animi, patientiae, fortitudinis fomentis dolor mitigari solet.

Audi, ne longe abeam, moriens quid dicat Epicurus, ut intellegas facta eius cum dictis discrepare: 30 96
25 'Epicurus Hermarcho S. Cum ageremus', inquit, 'vitae beatum et eundem supremum diem, scribebamus haec. Tanti aderant vesicae et terminum morbi, ut nihil ad eorum magnitudinem posset accedere.' Miserum hominem! Si 30 dolor summum malum est, dici aliter non potest. Sed audiamus ipsum: 'Compensabatur', inquit, 'tamen cum his omnibus animi laetitia, quam capiebam memoria rationum inventorumque nostrorum. Sed tu, ut dignum est tua erga me 35 et philosophiam voluntate ab adolescentulo

97 suscepta, fac ut Metrodori tueare liberos.' Non ego iam Epaminondae, non Leonidae mortem huius morti antepono, quorum alter cum vicisset Lacedaemonios apud Mantineam atque ipse gravi vulnere exanimari se videret, ut primum dispexit, quaesivit, 5 salvusne esset clipeus. Cum salvum esse flentes sui respondissent, rogavit, essentne fusi hostes. Cum id quoque, ut cupiebat, audivisset, evelli iussit eam, quae erat transfixus, hastam. Ita multo sanguine profuso in laetitia et victoria est mortuus. Leonidas autem, 10 rex Lacedaemoniorum, se in Thermopylis trecentosque eos, quos eduxerat Sparta, cum esset proposita aut fuga turpis aut gloriosa mors, opposuit hostibus. Praeclaras mortes sunt imperatoriae; philosophi autem in suis lectulis plerumque moriuntur. Refert tamen, 15 quo modo. *Beatus* sibi videtur esse moriens. Magna laus. 'Compensabatur', inquit, 'cum summis doloribus laetitia.' Audio equidem philosophi vocem, Epicure. Sed quid tibi dicendum sit, oblitus es. Primum enim, si vera sunt ea, quorum recordatione 20 te gaudere dicis, hoc est, si vera sunt tua scripta et inventa, gaudere non potes. Nihil enim iam habes, quod ad corpus referas; est autem a te semper dictum nec gaudere quemquam nisi propter corpus nec dolere. 'Praeteritis', inquit, 'gaudeo.' Quibusnam praeteritis? 25 si ad corpus pertinentibus, rationes tuas te video compensare cum istis doloribus, non memoriam corpore perceptarum voluptatum; sin autem ad animum, falsum est, quod negas animi ullum esse gaudium, quod non referatur ad corpus. Cur deinde Metrodori liberos 30 commendas? quid *ex* isto egregio tuo officio et tanta fide (sic enim existimo) ad corpus refers?

31 Huc et illuc, Torquate, vos versetis licet, nihil in
99 hac praeclara epistula scriptum ab Epicuro congruens et conveniens decretis eius reperietis. Ita redarguitur 35 ipse a sese, convincunturque scripta eius probitate ipsius ac moribus. Nam ista commendatio puerorum, memoria

et caritas amicitiae, summorum officiorum in extremo spiritu conservatio indicat innatam esse homini probitatem gratuitam, non invitatum voluptatibus nec praemiorum mercedibus evocatam. Quod enim testi- 5 monium maius quaerimus, quae honesta et recta sint, ipsa esse optabilia per sese, cum videamus tanta officia morientis? Sed ut epistolam laudandam arbi- 100 tror eam, quam modo totidem fere verbis interpretatus sum, quamquam ea cum summa eius philosophia nullo modo congruebat, sic eiusdem testamen- 10 tum non solum a philosophi gravitate, sed etiam ab ipsius sententia iudico discrepare. Scripsit enim et multis saepe verbis et breviter aperteque in eo libro, quem modo nominavi, mortem nihil ad nos per- 15 tinere. Quod enim dissolutum sit, id esse sine sensu, quod autem sine sensu sit, id nihil ad nos pertinere omnino. Hoc ipsum elegantius poni meliusque potuit. Nam quod ita positum est, quod dissolutum sit, id esse sine sensu, id eius modi 20 est, ut non satis plane dicat, quid sit dissolutum. Sed tamen intellego, quid velit. Quaero autem, quid 101 sit, quod, cum dissolutione, id est morte, sensus omnis exstinguatur, et cum reliqui nihil sit omnino, quod pertineat ad nos, tam accurate tanque diligenter 25 caveat et sanciat, ut Amynomachus et Timocrates, heredes sui, de Hermarchi sententia dent, quod satis sit ad diem agendum natalem suum quotannis mense Gamelione, itemque omnibus mensibus vicesimo die lunae dent ad eorum 30 epulas, qui una secum philosophati sint, ut et sui et Metrodori memoria colatur. Haec ego 102 non possum dicere non esse hominis quamvis et belli et humani, sapientis vero nullo modo, physici praesertim, quem se ille esse vult, putare ullum esse 35 cuiusquam diem natalem. Quid? idemne potest esse dies saepius, qui semel fuit? Certe non potest. An eiusdem modi? Ne id quidem, nisi multa annorum

intercesserint milia, ut omnium siderum eodem, unde profecta sint, fiat ad unum tempus reversio. Nullus est igitur cuiusquam dies natalis. 'At habetur!' Et ego id scilicet nesciebam! Sed ut sit, etiamne post mortem coletur? idque testamento cavebit is, qui nobis quasi oraculum ediderit nihil ad nos pertinere post mortem? Haec non erant eius, qui innumera- bilis mundos infinitasque regiones, quarum nulla esset ora, nulla extremitas, mente peragravisset. Num quid tale Democritus? Ut alios omittam, hunc appello, 10 quem ille unum secutus est. Quodsi dies notandus fuit, eumne potius, quo natus, an eum, quo sapiens factus est? Non potuit, inquit, fieri sapiens, nisi natus esset. Isto modo, ne si avia quidem eius nata non esset. Res tota, Torquate, non doctorum homi- 15 num, velle post mortem epulis celebrari memoriam sui nominis. Quos quidem dies quem ad modum agatis et in quantam hominum facetorum urbanitatem incurritis, non dico (nihil opus est litibus); tantum dico, magis fuisse vestrum agere Epicuri diem natalem, 20 quam illius testamento cavere, ut ageretur.

32 Sed ut ad propositum (de dolore enim cum dicere-
104 mus, ad istam epistulam delati sumus), nunc totum illud concludi sic licet: Qui in summo malo est, is tum, cum in eo est, non est beatus; sapiens autem 25 semper beatus est et est aliquando in dolore; non est igitur summum malum dolor. Iam illud quale tandem est, bona praeterita non effluere sapienti, mala meminisse non oportere? Primum in nostrane est potestate, quid meminerimus? Themistocles qui- 30 dem, cum ei Simonides an quis alius artem memoriae polliceretur, 'Oblivionis', inquit, 'mallem. Nam memini etiam, quae nolo, oblivisci non possum, quae volo.'

105 Magno hic ingenio, sed res se tamen sic habet, ut nimis imperiosi philosophi sit vetare meminisse. Vide, 35 ne ista sint Manliana vestra aut maiora etiam, si imperes, quod facere non possim. Quid, si etiam

incunda memoria est praeteritorum malorum? ut pro- verbia non nulla veriora sint quam vestra dogmata. Vulgo enim dicitur: 'Iucundi acti labores', nec male Euripides (concludam, si potero, Latine; Graecum enim hunc versum nostis omnes):

Suavis laborum est praeteritorum memoria.

Sed ad bona praeterita redeamus. Quae si a vobis talia dicerentur, qualibus C. Marius uti poterat, ut expulsus, egens, in palude demersus, tropaeorum recor- datione levaret dolorem suum, audirem et plane pro- barem. Nec enim absolvi beata vita sapientis neque ad exitum perducere poterit, si prima quaeque bene ab eo consulta atque facta ipsius oblivione obruentur. Sed vobis voluptatum perceptarum recordatio vitam 106 beatam facit, et quidem corpore perceptarum. Nam si quae sunt aliae, falsum est omnis animi voluptates esse e corporis societate. Corporis autem voluptas si etiam praeterita delectat, non intellego, cur Aristo- teles Sardanapalli epigramma tantopere derideat, in 20 quo ille rex Syriae gloriatur omnis se secum libi- dinum voluptates abstulisse. Quod enim ne vivus quidem, inquit, diutius sentire poterat, quam dum fruebatur, quo modo id potuit mortuo permanere? Fluit igitur voluptas corporis et prima quaeque 25 avolat saepiusque relinquit causam paenitendi quam recordandi. Itaque beatior Africanus cum patria illo modo loquens:

Desine, Roma, tuos hostes

reliquaque praeclare:

30 Nam tibi moenimenta mei peperere labores.

Laboribus hic praeteritis gaudet, tu iubes voluptatibus, et hic se ad ea revocat, e quibus nihil unquam retu- lerit ad corpus, tu totus haeres in corpore.

Illud autem ipsum qui obtineri potest, quod dicitis, 33

omnis animi et voluptates et dolores ad corporis voluptates ac dolores pertinere? Nihilne te delectat umquam (video, quicum loquar), te igitur, Torquate, ipsum per se nihil delectat? Omitto dignitatem, honestatem, speciem ipsam virtutum, de quibus ante dictum est, haec leviora ponam: poëma, orationem cum aut scribis aut legis, cum omnium factorum, cum regionum conquiris historiam, signum, tabula, locus amoenus, ludi, venatio, villa Luculli (nam si 'tuam' dicerem, latebram haberes; ad corpus diceres 10 pertinere), sed ea, quae dixi, ad corpusne refert? an est aliquid, quod te sua sponte delectet? Aut pertinacissimus fueris, si perstiteris ad corpus ea, quae dixi, referre, aut deserueris totam Epicuri voluptatem, si negaveris. Quod vero a te disputatum est 15 maiores esse voluptates et dolores animi quam corporis, quia trium temporum particeps animus sit, corpore autem praesentia solum sentiantur, qui id probari potest, ut is, qui propter me aliquid gaudeat, plus quam ego ipse gaudeat? [Animo voluptas oritur 20 propter voluptatem corporis, et maior est animi voluptas quam corporis. Ita fit, ut gratulator laetior sit quam is, cui gratulatur.] Sed, dum efficere vultis beatum sapientem, cum maximas animo voluptates percipiat omnibusque partibus maiores quam corpore, 25 quid occurrat, non videtis. Animi enim quoque dolores percipiet omnibus partibus maiores quam corporis. Ita miser sit aliquando necesse est is, quem vos beatum semper vultis esse, nec vero id, dum omnia ad voluptatem doloremque referetis, efficietis 30 umquam. Quare aliud aliquod, Torquate, hominis summum bonum reperiendum est, voluptatem bestiis concedamus, quibus vos de summo bono testibus uti soletis. Quid, si etiam bestiae multa faciunt duce sua quaeque natura partim indulgenter vel cum labore, ut in gignendo, in educando, perfacile ut appareat aliud quiddam iis propositum, non voluptatem?

partim cursu et peragrationse laetantur, congregatione aliae coetum quodam modo civitatis imitantur; videmus in quodam volucrum genere non nulla indicia pietatis, cognitionem, memoriam, in multis etiam desideria videmus. Ergo in bestiis erunt secreta a voluptate humanarum quaedam simulacra virtutum, in ipsis hominibus virtus nisi voluptatis causa nulla erit? et homini, qui ceteris animantibus plurimum praestat, praecipue a natura nihil datum esse dicemus? 34
 10 Nos vero, siquidem in voluptate sunt omnia, longe 111 multamque superamur a bestiis, quibus ipsa terra fundit ex sese pastus varios atque abundantes nihil laborantibus, nobis autem aut vix aut ne vix quidem suppetunt multo labore quaerentibus. Nec tamen ullo modo summum pecudis bonum et hominis idem mihi videri potest. Quid enim tanto opus est instrumento in optimis artibus comparandis? quid tanto concursu honestissimorum studiorum, tanto virtutum comitatu, si ea nullam ad aliam rem nisi ad voluptatem conquiruntur? Ut, si Xerxes, cum tantis classibus 112 tantisque equestribus et pedestribus copiis Hellesponto iuncto, Athone perfosso maria ambulavisset, terram navigasset, si, cum tanto impetu in Graeciam venisset, causam quis ex eo quaereret tantarum copiarum tantique belli, mel se auferre ex Hymetto voluisse diceret, certe sine causa videretur tanta conatus, sic nos sapientem plurimis et gravissimis artibus atque virtutibus instructum et ornatum non, ut illum, maria pedibus peragrantem, classibus montes, sed omne 30 caelum totamque cum universo mari terram mente complexum, voluptatem petere si dicemus, mellis causa dicemus tanta molitum. Ad altiora quaedam 113 et magnificentiora, mihi crede, Torquate, nati sumus, nec id ex animi solum partibus, in quibus inest memoria rerum innumerabilium, in te quidem infinita, inest coniectura consequentium non multum a divinatione differens, inest moderator cupiditatis pudor,

inest ad humanam societatem iustitiae fida custodia, inest in perpetiendis laboribus adeundisque periculis firma et stabilis doloris mortisque contemptio — ergo haec in animis, tu autem etiam membra ipsa sensusque considera, qui tibi, ut reliquae corporis partes, non comites solum virtutum, sed ministri etiam vide-
 114 bantur. Quodsi in ipso corpore multa voluptati praeponenda sunt, ut vires, valetudo, velocitas, pulchritudo, quid tandem in animis censes? in quibus doctissimi illi veteres inesse quiddam caeleste et di-
 10 vinum putaverunt. Quodsi esset in voluptate summum bonum, ut dicitis, optabile esset maxima in voluptate nullo intervallo interiecto dies noctesque versari, cum omnes sensus dulcedine omni quasi perfusi moverentur. Quis est autem dignus nomine hominis, qui unum
 15 diem totum velit esse in genere isto voluptatis? Cyrenaici quidem non recusant; vestri haec vere-
 115 cundius, illi fortasse constantius. Sed lustremus animo non has maximas artis, quibus qui carebant, inertes a maioribus nominabantur, sed quaero, num existimes, non dico Homerum, Archilochum, Pindarum, sed Phidian, Polyclitum, Zeuxim ad voluptatem artes suas derexisse. Ergo opifex plus sibi proponet
 20 ad formarum quam civis excellens ad factorum pulchritudinem? Quae autem est alia causa erroris tanti, tam longe lateque diffusi, nisi quod is, qui voluptatem summum bonum esse decernit, non cum ea
 parte animi, in qua inest ratio atque consilium, sed cum cupiditate, id est cum animi levissima parte, deliberat? Quaero enim de te, si sunt di, ut vos
 25 etiam putatis, qui possint esse beati, cum voluptates corpore percipere non possint, aut, si sine eo genere voluptatis beati sint, cur similem animi usum in sapiente esse nolitis.

35 Lege laudationes, Torquate, non eorum, qui sunt 35
 116 ab Homero laudati, non Cyri, non Agesilai, non

Aristidi aut Themistocli, non Philippi aut Alexandri, lege nostrorum hominum, lege vestrae familiae; neminem videbis ita laudatum, ut artifex callidus comparandarum voluptatum diceretur. Non elogia
 5 monumentorum id significant, velut hoc ad portam: 'Hunc unum plurimae consentiunt gentes populi primarium fuisse virum.' Idne consensisse
 10 de Calatino plurimas gentis arbitramur, primarium fuisse populi, quod praestantissimus fuisset in conficiendis voluptatibus? Ergo in iis adolescentibus bonam spem esse dicemus et magnam indolem, quos
 15 suis commodis inservituros et, quicquid ipsis expediat, facturos arbitramur? Nonne videmus, quanta perturbatio rerum omnium consequatur, quanta confusio? Tollitur beneficium, tollitur gratia, quae sunt vincula
 20 concordiae. Nec enim, cum tua causa cui commodos, beneficium illud habendum est, sed faeneratio, nec gratia deberi videtur ei, qui sua causa commodaverit. Maximas vero virtutes iacere omnis necesse est
 25 voluptate dominante. Sunt etiam turpitudines plurimae, quae, nisi honestas natura plurimum valeat, cur non cadant in sapientem, non est facile defendere. Ac
 30 ne plura complectar (sunt enim innumerabilia), bene laudata virtus voluptatis aditus intercludat necesse est. Quod iam a me expectare noli. Tute introspice in mentem tuam ipse eamque omni cogitatione
 35 pertractans percontare ipse te, perpetuisne malis voluptatibus perfruens in ea, quam saepe usurpabas, tranquillitate degere omnem aetatem sine dolore, assumpto etiam illo, quod vos quidem adiungere soletis, sed fieri non potest, sine doloris metu, an, cum de omnibus gentibus optime mererere, cum opem indigentibus salutemque ferres, vel Herculis perpeti aerumnas. Sic enim maiores nostri labores non
 40 in deo nominaverunt. Elicerem ex te cogereque, 119 ut responderes, nisi vererer, ne Herculem ipsum ea,

quae pro salute gentium summo labore gessisset, voluptatis causa gessisse diceret.

Quae cum dixissem, Habeo, inquit Torquatus, ad quos ista referam, et, quamquam aliquid ipse poteram, tamen invenire malo paratiores. — Familiares nostros, credo, Sironem dicis et Philodemum, cum optimos viros, tum homines doctissimos. Recte, inquit, intellegis. Age sane, inquam. Sed erat aequius Triarium aliquid de dissensione nostra indicare. Eiuero, inquit arridens, iniquum, hac quidem de re; tu enim ista lenius, hic Stoicorum more nos vexat. Tum Triarius: Posthac quidem, inquit, audacius. Nam haec ipsa mihi erunt in promptu, quae modo audivi, nec ante aggrediar, quam te ab istis, quos dicis, instructum videro. Quae cum essent dicta, finem fecimus et ambulandi et disputandi.

M. TULLII CICERONIS

DE FINIBUS BONORUM ET MALORUM

AD BRUTUM

LIBER TERTIUS.

ARGUMENTUM.

In huius libri exordio Cicero conversa rursus ad Brutum oratione, quoniam voluptas superiore libro satis confutata sit, acriorem paratam esse ait cum Stoicis contentionem, atque eorum disserendi genus, cum ipsum subtile sit vel potius spinosum, tum multo difficilius esse Latine loquentibus, quibus etiam nova verba parienda et nova rebus novis nomina imponenda sint. Nec hoc mirandum esse, quoniam, si aliae etiam artes suis et propriis utantur verbis, multo id magis philosophiae concedendum sit, et, si Graecis philosophis licuerit de rebus non pervagatis verbis quoque inusitatis uti,

magis in Latina lingua hoc licere debere, atque etiam elaborandum esse, ut in ipsis Graecorum artibus Latinorum verborum copia Graecae respondeat (cap. 1—2). Deinde Cicero exponit sermonem sibi aliquando de Stoicorum de summo bono sententia incidisse cum M. Catone in villa Tusculana Luculli (cap. 3). Nam cum Cato minus sibi probari significasset, quod Cicero non ad Stoicos, sed ad Academicos et Peripateticos se inclinavisset, Cicero autem inter hos et Stoicos verborum, non rerum certamen esse dixisset, et Stoicos, si verborum splendore persequi vellent, in Pyrrhonis et Aristonis vitia incidere, ut rerum selectionem et ipsam virtutem tollerent, Catonem, ut Ciceronem non recte iudicare ostenderet, totam Zenonis Stoicorumque sententiam explicare adgressum esse (cap. 3—4). Ea explicatio huius modi est: Omne animal, simul atque natum est, se conservare studet et suum statum, quaeque eius status conservantia sunt, diligit; in his rebus, quas natura primas appetit, voluptas non est, est integritas corporis eiusque partium, rerum cognitiones artesque (cap. 5). Cum igitur aliae res aestimabiles sint, quod aut secundum naturam sunt aut tale quid efficiunt, aliae inestimabiles, quae illis contrariae sunt, illae autem sumendae, hae reiiciendae sint, primum est officium se conservare, deinde seligere ea, quae secundum naturam sint, et reicere contraria; cum autem hoc constanter et naturae convenienter fit, tum demum intellegi incipit, quid sit bonum, et hoc ipsum adesse. Nam hac ipsa convenientia honestum continetur, quod et summum et unum bonum est et solum propter se expetendum; prima autem naturae non propter se expetenda sunt, et tamen omnia officia ab iis proficiscuntur (cap. 6). Appetitio animi non ad quodvis vitae genus, sed ad quandam formam vivendi data est, itemque ratio, ut ad perfectam rationem, quae sapientia et virtus est, perveniat. Sapientiae ultimum est non aliquid extra se efficere, sed ipsa actio, et, quod recte factum est, id omnes virtutis numeros in se continet. Virtus autem teneri non potest, nisi statuatur nihil esse, quod intersit aut differat aliud ab alio (quod bonum aut malum sit), praeter honesta et turpia. Itaque sapientes omnes semper beati sunt (cap. 7). Quod autem totam disciplinam continet, quod honestum sit, id esse solum bonum, id brevibus quibusdam et acutis Stoicorum rationibus concluditur, quae ex eo ducuntur, quod bonum laudabile est et beata vita gloriatione digna, et quod fortis vir aliter esse non potest (cap. 8). Nec tamen probandi sunt illi philosophi, qui sic summum bonum in animo posuerunt, ut nullam rerum differentiam esse dicerent; nam in selectione earum rerum, quae sunt secundum naturam, et contrariarum reiiectione prudentia et virtus posita est. Itaque

summum bonum est vivere scientiam adhibentem earum rerum, quae natura eveniant, seligentem, quae secundum naturam, et quae contra naturam sint, reicientem. Actiones autem honestae ipsa susceptione, non effecta, laudabiles sunt (cap. 9). Bonum Diogenes commodissime definit, id quod esset natura absolutum. Ad boni notionem pervenitur, cum animus collatione rationis ascendit ab iis rebus, quae sunt secundum naturam. Bonum autem a ceteris rebus, quae aestimabiles sunt, non gradu, sed genere differt et suam habet propriam aestimationem. Perturbationibus animi, quae opinione commoventur, non natura, sapiens semper vacat (cap. 10). Omne, quod honestum sit, propter se expetendum esse, quod turpe, fugiendum facillime intellegitur ex communi hominum iudicio et sensu, qui in agendo apparet (cap. 11). — Hic ex Ciceronis persona brevis interponitur de nomine vitii digressio. — Inter Stoicos et Peripateticos rerum, non verborum controversia est; nam in Peripateticorum doctrina effici non potest, ut sapiens semper beatus sit, et eorum sententia alius alio beator est, Stoici crescere beatam vitam negant posse; nam omnis commodorum accessio, quae ad virtutem adici potest, eius splendore obscuratur (cap. 12—14 pr.). Recta ratio non crescit, itaque vita beata nihilo magis expetenda est, si longa est, quam si brevis (cap. 14). Nec alius alio sapientior est, nec alius alio magis peccat. Sed etsi nec virtutes nec vitia crescunt, utrumque tamen eorum funditur quodam modo et dilatatur (cap. 14 extr.). Divitias Diogenes putat ad voluptatem et valetudinem non solum duces esse, sed eas continere, in artibus et in virtute non eandem vim habere (cap. 15). Deinde explicatur a Stoicis differentia rerum; nam cum ad beate vivere vivendum nihil quidquam valeat praeter honestum et turpe, tamen inter ceteras res aliquid interest, ut alia sint aestimabilia, alia inaestimabilia, alia neutrum, et alia προσηγμένα (praeposita), alia ἀποπροσηγμένα (reiecta). Definitur autem προσηγμένον, quod sit indifferens cum aestimatione medioeri (cap. 15—16). Bona sic dividuntur, ut alia sint τελικά, id est ad finem pertinentia, alia ποιητικά, id est efficientia; et pertinens autem et efficiens sapientia est. Quae autem praeposita dicuntur, partim per se ipsa praeposita sunt, partim, quod aliquid efficiunt, partim utrumque; horum generum in utro bona fama ponenda sit, Stoici dissentiunt (cap. 16—17). Officium, hoc est, quod ita factum est, ut eius facti probabilis ratio reddi possit, nec in bonis ponitur nec in malis; id versatur in eorum, quae sumenda sunt, aliis sumendis, aliis reiciendis (cap. 17—18). Itaque his mediis etiam excessus e vita et in vita mansio moderanda est, ut interdum sapienti e vita discedendum sit, cum sit beatissimus, stulto manendum,

quamvis sit miser, dum modo pluribus naturalibus fruatur (cap. 18). Liberi a parentibus natura amantur, atque hinc profecta et latius progressa societas omnes homines complectitur. Mundus quasi communis urbs et civitas deorum et hominum est, cuius cum unus quisque nostrum pars sit, communis utilitas nostrae anteponenda est (cap. 19). Natura ad civilem communitatem coniuncti et consociati sumus, quod ni ita esset, nec iustitiae nec bonitati locus esset. Huic consentaneum est, ut etiam sapiens rem publicam administret. Ad hanc hominum societatem conservandam pertinet intellegi emolumenta hominum et detrimenta communia esse et paria; commoda autem et incommoda communia sunt, paria non sunt (cap. 20—21). Amicitia, tum iustitia ceteraeque virtutes per se, non utilitatis causa expetuntur. Inter virtutes autem etiam dialectica et physica numerantur (cap. 21—22). His expositis Cato personam sapientis, qualis a Stoicis describitur, semper beati, fortunati, divitis, regis inducit et exornat (c. 22).

Voluptatem quidem, Brute, si ipsa pro se loquatur nec tam pertinaces habeat patronos, concessuram arbitror convictam superiore libro dignitati. Etenim sit impudens, si virtuti diutius repugnet, aut si honestis iucunda anteponat aut plures esse contendat dulcedinem corporis ex eave natam laetitiam quam gravitatem animi atque constantiam. Quare illam quidem dimittamus et suis se finibus tenere iubeamus, ne blanditiis eius illecebrisque impediatur disputandi severitas. Quaerendum est enim, ubi sit illud summum bonum, quod reperire volumus, quoniam et voluptas ab eo remota est, et eadem fere contra eos dici possunt, qui vacuitatem doloris finem bonorum esse voluerunt; nec vero ullum probetur oportet summum bonum, quod virtute careat, qua nihil possit esse praestantius. Itaque quamquam in eo sermone, qui cum Torquato est habitus, non remissi fuimus, tamen haec acrior est cum Stoicis parata contentio. Quae enim de voluptate dicuntur, ea nec acutissime nec abscondite disseruntur; neque enim, qui defendunt eam, versuti in disserendo sunt nec, qui contra dicunt, causam difficilem repellunt. Ipse etiam dicit

Epicurus ne argumentandum quidem esse de voluptate, quod sit positum iudicium eius in sensibus, ut commoneri nos satis sit, nihil attineat doceri. Quare illa nobis simplex fuit in utramque partem disputatio. Nec enim in Torquati sermone quicquam implicatum aut tortuosum fuit, nostraque, ut mihi videtur, dilucida oratio. Stoicorum autem non ignoras quam sit subtile, vel spinosum potius, disserendi genus, idque cum Graecis, tum magis nobis, quibus etiam verba parienda sunt imponendaque nova rebus novis nomina. Quod quidem nemo mediocriter doctus mirabitur cogitans in omni arte, cuius usus vulgaris communisque non sit, multam novitatem nominum esse, cum constituentur earum rerum vocabula, quae in quaque arte versentur. Itaque et dialectici et physici verbis utuntur iis, quae ipsi Graeciae nota non sint, geometrae vero et musici, grammatici etiam more quodam loquuntur suo. Ipsae rhetorum artes, quae sunt totae forenses atque populares, verbis tamen in dicendo quasi privatis utuntur ac suis.

Atque ut omittam has artis elegantes et ingenuas, ne opifices quidem tueri sua artificia possent, nisi vocabulis uterentur nobis incognitis, usitatis sibi. Quin etiam agri cultura, quae abhorret ab omni politiore elegantia, tamen eas res, in quibus versatur, nominibus notavit novis. Quo magis hoc philosopho faciendum est. Ars est enim philosophia vitae, de qua disserens arripere verba de foro non potest. Quamquam ex omnibus philosophis Stoici plurima novaverunt, Zenoque, eorum princeps, non tam rerum inventor fuit quam verborum novorum. Quodsi in ea lingua, quam plerique uberiores putant, concessum est, ut doctissimi homines de rebus non pervagatis inusitatis verbis uterentur, quanto id nobis magis est concedendum, qui ea nunc primum audemus attingere? Et quoniam saepe diximus, et quidem cum aliqua querela non Graecorum modo, sed eorum etiam, qui

se Graecos magis quam nostros haberi volunt, nos non modo non vinci a Graecis verborum copia, sed esse in ea etiam superiores, elaborandum est, ut hoc non in nostris solum artibus, sed etiam in illorum ipsorum assequamur. Quamquam ea verba, quibus instituto veterum utimur pro Latinis, ut ipsa philosophia, ut rhetorica, dialectica, grammatica, geometria, musica, quamquam Latine ea dici poterant, tamen, quoniam usu percepta sunt, nostra ducamus. Atque haec quidem de rerum nominibus. De ipsis rebus autem saepe numero, Brute, vereor ne reprehendar, cum haec ad te scribam, qui cum in philosophia, tum in optimo genere philosophiae tantum processeris. Quod si facerem quasi te erudiens, iure reprehenderer. Sed ab eo plurimum absum neque, ut ea cognoscas, quae tibi notissima sunt, ad te mitto, sed quia facillime in nomine tuo acquiesco, et quia te habeo aequissimum eorum studiorum, quae mihi communia tecum sunt, existimatorem et iudicem. Attendes igitur, ut soles, diligenter eamque controversiam diiudicabis, quae mihi fuit cum avunculo tuo, divino ac singulari viro. Nam in Tusculano cum essem vellemque e bibliotheca pueri Luculli quibusdam libris uti, veni in eius villam, ut eos ipse, ut solebam, depromerem. Quo cum venissem, M. Catonem, quem ibi esse nescieram, vidi in bibliotheca sedentem, multis circumfusum Stoicorum libris. Erat enim, ut scis, in eo aviditas legendi, nec satiari poterat, quippe qui ne reprehensionem quidem vulgi inanem reformidans in ipsa curia soleret legere saepe, dum senatus cogeretur, nihil operae rei publicae detrahens. Quo magis tum in summo otio maximaque copia quasi helluari libris, si hoc verbo in tam clara re utendum est, videbatur. Quod cum accidisset, ut alter alterum necopinato videremus, surrexit statim. Deinde prima illa, quae in congressu solemus: Quid tu, inquit, huc? a villa enim, credo, et: Si ibi te

esse scissem, ad te ipse venissem. Heri, inquam, Iudis commissis ex urbe profectus veni ad vesperum. Causa autem fuit huc veniendi, ut quosdam hinc libros promerem. Et quidem, Cato, hanc totam copiam iam Lucullo nostro notam esse oportebit; nam his libris eum malo quam reliquo ornatu villae delectari. Est enim mihi magnae curae (quamquam hoc quidem proprium tuum munus est), ut ita erudiatur, ut et patri et Caepioni nostro et tibi tam propinquo respondeat. Laboro autem non sine causa; nam et avi eius memoria moveor (nec enim ignoras, quanti fecerim Caepionem, qui, ut opinio mea fert, in principibus iam esset, si viveret), et Lucullus mihi versatur ante oculos, vir cum omnibus excellens, tum mecum et amicitia et omni voluntate sententia-
 9 que coniunctus. Praeclare, inquit, facis, cum et eorum memoriam tenes, quorum uterque tibi testamento liberos suos commendavit, et puerum diligis. Quod autem meum munus dicis, non equidem recuso, sed te adiungo socium. Addo etiam illud, multa iam
 20 mihi dare signa puerum et pudoris et ingenii, sed aetatem vides. Video equidem, inquam, sed tamen iam infici debet iis artibus, quas si, dum est tener, combiberit, ad maiora veniet paratior. — Sic, et quidem diligentius saepiusque ista loquemur inter nos
 25 agemusque communiter. Sed residamus, inquit, si placet. Itaque fecimus.

3
 10 Tum ille: Tu autem cum ipse tantum librorum habeas, quos hic tandem requiris? Commentarios quosdam, inquam, Aristotelios, quos hic sciebam esse, veni ut auferrem, quos legerem, dum essem otiosus; quod quidem nobis non saepe contingit. Quam vellem, inquit, te ad Stoicos inclinavisses! Erat enim, si cuiusquam, certe tuum nihil praeter virtutem in bonis ducere. Vide, ne magis, inquam, tuum fuerit, cum
 55 re idem tibi, quod mihi, videretur, non nova te rebus nomina imponere. Ratio enim nostra consentit, pugnat

oratio. Minime vero, inquit ille, consentit. Quicquid enim praeter id, quod honestum sit, expetendum esse dixeris in bonisque numeraveris, et honestum ipsum quasi virtutis lumen exstinxeris et virtutem penitus
 5 everteris. Dicuntur ista, Cato, magnifice, inquam, sed videsne verborum gloriam tibi cum Pyrrhone et cum Aristone, qui omnia exaequant, esse communem? de quibus cupio scire quid sentias. Egone quaeris, inquit, quid sentiam? quos bonos viros, fortes, iustos, moderatos aut audivimus in re publica fuisse aut ipsi
 20 vidimus, qui sine ulla doctrina naturam ipsam secuti multa laudabilia fecerunt, eos melius a natura institutos fuisse, quam institui potuissent a philosophia, si ullam aliam probavissent praeter eam, quae nihil
 15 aliud in bonis haberet nisi honestum, nihil nisi turpe in malis; ceterae philosophorum disciplinae, omnino alia magis alia, sed tamen omnes, quae rem ullam virtutis expertem aut in bonis aut in malis numerent, eas non modo nihil adjuvare arbitror neque afferre,
 20 quo meliores simus, sed ipsam depravare naturam. Nam nisi hoc obtineatur, id solum bonum esse, quod honestum sit, nullo modo probari possit beatam vitam virtute effici. Quod si ita sit, cur opera philosophiae sit danda, nescio. Si enim sapiens aliquis miser esse
 25 possit, ne ego istam gloriosam memorabilemque virtutem non magno aestimandam putem.

Quae adhuc, Cato, a te dicta sunt, eadem, inquam, dicere posses, si sequerere Pyrrhonem aut
 4
 12 Aristonem. Nec enim ignoras iis istud honestum non summum modo, sed etiam, ut tu vis, solum bonum videri. Quod si ita est, sequitur id ipsum, quod te velle video, omnes semper beatos esse sapientes. Hosne igitur laudas et hanc eorum, inquam, sententiam sequi nos censes oportere? Minime vero istorum
 35 quidem, inquit. Cum enim virtutis hoc proprium sit, earum rerum, quae secundum naturam sint, habere dilectum, qui omnia sic exaequaverunt, ut in utram-

que partem ita paria redderent, uti nulla selectione
 13 uterentur, hi virtutem ipsam sustulerunt. Istud quidem, inquam, optime dicis, sed quaero, nonne tibi
 faciendum idem sit nihil dicenti bonum, quod non
 rectum honestumque sit, reliquarum rerum discrimen
 omne tollenti. Si quidem, inquit, tollerem, sed relin-
 14 quo. Quonam modo? inquam. Si una virtus, unum
 istud, quod honestam appellas, rectum, laudabile,
 decorum (erit enim notius, quale sit, pluribus nota-
 tum vocabulis idem declarantibus), id igitur, inquam, 10
 si solum est bonum, quid habebis praeterea, quod
 sequare? aut, si nihil malum, nisi quod turpe, in-
 honestum, indecorum, pravum, flagitiosum, foedum
 (ut hoc quoque pluribus nominibus insigne faciamus),
 quid praeterea dices esse fugiendum? Non ignorantem 15
 tibi, inquit, quid sim dicturus, sed aliquid, ut ego
 suspicor, ex mea brevi responsione arripere cupienti
 non respondebo ad singula, explicabo potius, quoniam
 otiosi sumus, nisi alienum putas, totam Zenonis Stoi-
 corumque sententiam. Minime id quidem, inquam, 20
 alienum, multumque ad ea, quae quaerimus, explicatio
 tua ista profecerit. Experiamur igitur, inquit, etsi
 15 habet haec Stoicorum ratio difficiliter quiddam et
 obscurius. Nam cum in Graeco sermone haec ipsa
 quondam rerum nomina novarum non vide- 25
 bantur, quae nunc consuetudo diurna trivit, quid
 censens in Latino fore? Facillimum id quidem est,
 inquam. Si enim Zenoni licuit, cum rem aliquam
 invenisset inusitatam, inauditam quoque ei rei nomen
 imponere, cur non liceat Catoni? Nec tamen ex- 30
 primi verbum e verbo necesse erit, ut interpretes
 indiserti solent, cum sit verbum, quod idem declaret,
 magis usitatum. Equidem soleo etiam, quod uno
 Graeci, si aliter non possum, idem pluribus verbis
 exponere. Et tamen puto concedi nobis oportere, ut 35
 Graeco verbo utamur, si quando minus occurret La-
 tinum, ne hoc ephippiis et acratophoris potius

quam proëgmenis et apoproëgmenis concedatur;
 quamquam haec quidem praeposita recte et reiecta
 dicere licebit. Bene facis, inquit, quod me adiuvas, 16
 et istis quidem, quae modo dixisti, utar potius La-
 5 tinis, in ceteris subvenies, si me haerentem videbis.
 Sedulo, inquam, faciam. Sed 'fortuna fortis'; quare
 conare, quaeso. Quid enim possumus hoc agere
 divinius?

Placet his, inquit, quorum ratio mihi probatur, 5
 10 simulatque natum sit animal (hinc enim est ordien-
 dum), ipsum sibi conciliari et commendari ad se con-
 servandum et ad suum statum eaque, quae conser-
 vantia sunt eius status, diligenda, alienari autem ab
 interitu iisque rebus, quae interitum videantur af-
 15 ferre. Id ita esse sic probant, quod ante, quam
 voluptas aut dolor attigerit, salutaria appetant parvi
 aspernenturque contraria, quod non fieret, nisi statum
 suum diligerent, interitum timerent. Fieri autem non
 posset, ut appeterent aliquid, nisi sensum haberent
 20 sui eoque se diligerent. Ex quo intellegi debet prin-
 cipium ductum esse a se diligendo. In principiis 17
 autem naturalibus plerique Stoici non putant volup-
 tatem esse ponendam. Quibus ego vehementer as-
 sentior, ne, si voluptatem natura posuisse in iis
 25 rebus videatur, quae primae appetuntur, multa turpia
 sequantur. Satis esse autem argumenti videtur, quam
 ob rem illa, quae prima sunt adscita natura, dili-
 gamus, quod est nemo, quin, cum utrumvis liceat,
 aptas malit et integras omnis partis corporis quam,
 30 eodem usu, imminutas aut detortas habere. Rerum
 autem cognitiones, quas vel comprehensiones vel
 perceptiones vel, si haec verba aut minus placent
 aut minus intelleguntur, *καταλήψεις* appellemus licet,
 eas igitur ipsas propter se adsciscendas arbitramur,
 35 quod habeant quiddam in se quasi complexum et
 continens veritatem. Id autem *in* parvis intellegi
 potest, quos delectari videamus, etiamsi eorum nihil

18 intersit, si quid ratione per se ipsi invenerint. Artis
 etiam ipsas propter se assumendas putamus, cum
 quia sit in iis aliquid dignum assumptione, tum quod
 constant ex cognitionibus et contineant quiddam in
 se ratione constitutum et via. A falsa autem as- 5
 sensione magis nos alienatos esse quam a ceteris
 rebus, quae sint contra naturam, arbitratur. Iam
 membrorum, id est partium corporis, alia videntur
 propter eorum usum a natura esse donata, ut manus,
 crura, pedes, ut ea, quae sunt intus in corpore, 10
 quorum utilitas quanta sit, a medicis etiam disputatur,
 alia autem nullam ob utilitatem quasi ad quendam
 ornatum, ut cauda pavoni, plumae versicolores colum-
 19 bis, viris mammae atque barba. Haec dicuntur for-
 tasse ieiunius; sunt enim quasi prima elementa na- 15
 turae, quibus ubertas orationis adhiberi vix potest,
 nec equidem eam cogito consecrari. Verum tamen
 cum de rebus grandioribus dicas, ipsae res verba
 rapiunt. Ita fit cum gravior, tum etiam splendidior
 oratio. Est, ut dicis, inquam. Sed tamen omne, 20
 quod de re bona dilucide dicitur, mihi praeclare dici
 videtur. Istius modi autem res dicere ornate velle
 puerile est, plane autem et perspicue expedire posse
 docti et intelligentis viri.

6
 20 Progrediamur igitur, quoniam, inquit, ab his prin- 25
 cipiis naturae discessimus, quibus congruere debent,
 quae sequuntur. Sequitur autem haec prima divisio:
 Aestimabile esse dicunt (sic enim, ut opinor, appelle-
 mus) id, quod aut ipsum secundum naturam sit aut
 tale quid efficiat, ut selectione dignum propterea sit, 30
 quod aliquod pondus habeat dignum aestimatione,
 quam illi ἀξιόν vocant, contraque inaestimabile, quod
 sit superiori contrarium. Initiis igitur ita constitutis,
 ut ea, quae secundum naturam sunt, ipsa propter se
 sumenda sint contrariaque item reiicienda, primum 35
 est officium (id enim appello καθήκον), ut se con-
 servet in naturae statu, deinceps ut ea teneat, quae

secundum naturam sint, pellatque contraria; qua in-
 venta selectione et item reiiectione sequitur deinceps
 cum officio selectio, deinde ea perpetua, tum ad
 extremum constans consentaneaue naturae, in qua
 5 primum inesse incipit et intellegi, quid sit, quod
 vere bonum possit dici. Prima est enim conciliatio 21
 hominis ad ea, quae sunt secundum naturam. Simul
 autem cepit intellegentiam vel notionem potius, quam
 appellant ἐννοίαν illi, viditque rerum agendarum
 10 ordinem et, ut ita dicam, concordiam, multo eam
 pluris aestimavit quam omnia illa, quae prima di-
 legerat, atque ita cognitione et ratione collegit, ut
 statueret in eo collocatum summum illud hominis per
 se laudandum et expetendum bonum, quod cum posi-
 15 tum sit in eo, quod δμολογίαν Stoici, nos appellemus
 convenientiam, si placet, — cum igitur in eo sit
 id bonum, quo omnia referenda sunt, honeste facta
 ipsumque honestum, quod solum in bonis ducitur,
 quamquam post oritur, tamen id solum vi sua et
 20 dignitate expetendum est; eorum autem, quae sunt
 prima naturae, propter se nihil est expetendum. Cum 22
 vero illa, quae officia esse dixi, proficiscantur ab
 initiis naturae, necesse est ea ad haec referri, ut
 recte dici possit omnia officia eo referri, ut adipisca-
 25 mur principia naturae, nec tamen ut hoc sit bonorum
 ultimam, propterea quod non inest in primis naturae
 conciliationibus honesta actio; consequens enim est
 et post oritur, ut dixi. Est tamen ea secundum na-
 turam multoque nos ad se expetendam magis hor-
 30 tatur quam superiora omnia. Sed ex hoc primum
 error tollendus est, ne quis sequi existimet, ut duo
 sint ultima bonorum. Ut enim, si cui propositum sit
 conliniare hastam aliquo aut sagittam, sicut nos ulti-
 mum in bonis dicimus, sic illi facere omnia, quae
 35 possit, ut conliniet: huic in eius modi similitudine
 omnia sint facienda, ut conliniet, et tamen, ut omnia
 faciat, quo propositum assequatur, sit hoc quasi

ultimum, quale nos summum in vita bonum dicimus, illud autem, ut feriat, quasi seligendum, non expetendum.

7
23 Cum autem omnia officia a principiis naturae proficiscantur, ab isdem necesse est proficisci ipsam 5 sapientiam. Sed quem ad modum saepe fit, ut is, qui commendatus sit alicui, pluris eum faciat, cui commendatus, quam illum, a quo sit, sic minime mirum est primo nos sapientiae commendari ab initiis naturae, post autem ipsam sapientiam nobis cariorem 10 fieri, quam illa sint, a quibus ad hanc venerimus. Atque ut membra nobis ita data sunt, ut ad quandam rationem vivendi data esse appareant, sic appetitio animi, quae *ὄψυχή* Graece vocatur, non ad quodvis genus vitae, sed ad quandam formam vivendi 15 videtur data, itemque et ratio et perfecta ratio. Ut enim histrioni actio, saltatori motus non quivis, sed certus quidam est datus, sic vita agenda est certo genere quodam, non quolibet; quod genus conveniens consentaneumque dicimus. Nec enim gubernationi 20 aut medicinae similem sapientiam esse arbitramur, sed actioni illi potius, quam modo dixi, et saltationi, ut in ipsa insit, non foris petatur extremum, id est artis effectio. Et tamen est etiam alia cum his ipsis artibus sapientiae dissimilitudo, propterea quod, in 24 illis quae recte facta sunt, non continent tamen omnes partes, e quibus constant; quae autem nos aut recta aut recte facta dicamus, si placet, illi autem appellant *κατορθώματα*, omnes numeros virtutis continent. Sola enim sapientia in se tota conversa est, quod 25 idem in ceteris artibus non fit. Inscite autem medicinae et gubernationis ultimum cum ultimo sapientiae comparatur. Sapientia enim et animi magnitudinem complectitur et iustitiam, et ut omnia, quae homini accidant, infra se esse iudicet, quod idem ceteris 25 artibus non contingit. Tenere autem virtutes eas ipsas, quarum modo feci mentionem, nemo poterit, nisi

statuerit nihil esse, quod intersit aut differat aliud ab alio, praeter honesta et turpia.

Videamus nunc, quam sint praeclare illa his, quae 26 iam posui, consequentia. Cum enim hoc sit extremum (sentis enim, credo, me iam diu, quod *τέλος* Graeci dicunt, id dicere tum extremum, tum ultimum, tum summum; licebit etiam finem pro extremo aut ultimo dicere), cum igitur hoc sit extremum, congruenter naturae convenienterque vivere, 10 necessario sequitur omnes sapientes semper feliciter, absolute, fortunate vivere, nulla re impediri, nulla prohiberi, nulla egere. Quod autem continet non magis eam disciplinam, de qua loquor, quam vitam fortunasque nostras, id est ut, quod honestum sit, 15 id solum bonum iudicemus, potest id quidem fuisse et copiose et omnibus electissimis verbis gravissimisque sententiis rhetorice et augeri et ornari, sed consectoria me Stoicorum brevia et acuta delectant. 8
27 Concluduntur igitur eorum argumenta sic: Quod est bonum, omne laudabile est; quod autem laudabile est, omne est honestum; bonum igitur quod est, honestum est. Satisne hoc conclusum videtur? Certe; quod enim efficiebatur ex iis duobus, quae erant sumpta, in eo vides esse conclusum. Duorum autem, 25 e quibus effecta conclusio est, contra superius dici solet non omne bonum esse laudabile. Nam quod laudabile sit, honestum esse conceditur. Illud autem perabsurdum, bonum esse aliquid, quod non expetendum sit, aut expetendum, quod non placens, aut, si 30 id, non etiam diligendum; ergo et probandum; ita etiam laudabile; id autem honestum. Ita fit, ut, quod bonum sit, id etiam honestum sit. Deinde 28 quaero, quis aut de misera vita possit gloriari aut de non beata. De sola igitur beata. Ex quo efficitur 25 gloriatione, ut ita dicam, dignam esse beatam vitam, quod non possit nisi honestae vitae iure contingere. Ita fit, ut honesta vita beata vita sit. Et quoniam

is, cui contingit ut iure laudetur, habet insigne quid-
dam ad decus et ad gloriam, ut ob ea, quae tanta
sint, beatus dici iure possit, idem de vita talis viri
rectissime dicitur. Ita, si beata vita honestate cerni-
tur, quod honestum est, id bonum solum habendum
29 est. Quid vero? negarine ullo modo possit *numquam*
quemquam stabili et firmo et magno animo, quem
fortem virum dicimus, effici posse, nisi constitutum
sit non esse malum dolorem? Ut enim, qui mortem
in malis ponit, non potest eam non timere, sic nemo
10 ulla in re potest id, quod malum esse decreverit, non
curare idque contemnere. Quo posito et omnium as-
sensu approbato illud assumitur, eum, qui magno
sit animo atque forti, omnia, quae cadere in homi-
nem possint, despiciere ac pro nihilo putare. Quae
15 cum ita sint, effectum est nihil esse malum, quod
turpe non sit. Atque iste vir altus et excellens, magno
animo, vere fortis, infra se omnia humana ducens,
is, inquam, quem efficere volumus, quem quaerimus,
certe et confidere sibi debet ac suae vitae et actae
20 et consequenti et bene de sese iudicare statuens nihil
posse mali incidere sapienti. Ex quo intellegitur idem
illud, solum bonum esse, quod honestum sit, idque
esse beate vivere: honeste, id est cum virtute, vivere.
9
30 Nec vero ignoro varias philosophorum fuisse sen-
tentias, eorum dico, qui summum bonum, quod ulti-
mum appello, in animo ponerent. Quae quamquam
vitiose quidam secuti sunt, tamen non modo iis tribus,
qui virtutem a summo bono segregaverunt, cum aut
voluptatem aut vacuitatem doloris aut prima naturae
30 in summis bonis ponerent, sed etiam alteris tribus,
qui mancam fore putaverunt sine aliqua accessione
virtutem ob eamque rem trium earum rerum, quas
supra dixi, singuli singulas addiderunt, — his tamen
omnibus eos antepono, cuiusmodi sunt, qui summum
35 bonum in animo atque in virtute posuerunt. Sed
31 sunt tamen perabsurdi et ii, qui cum scientia vivere

ultimum bonorum, et qui nullam rerum differentiam
esse dixerunt, atque ita sapientem beatum fore, nihil
aliud alii momento ullo anteponentem, *et qui* ut qui-
dam Academici constituisse dicuntur extremum bono-
rum et summum munus esse sapientis obsistere visis
5 assensusque suos firme sustinere. His singulis copiose
responderi solet, sed, quae perspicua sunt, longa esse
non debent. Quid autem apertius quam, si selectio
nulla sit ab iis rebus, quae contra naturam sint,
10 earum rerum, quae sint secundum naturam, tollatur
omnis ea, quae quaeratur laudeturque, prudentia?
Circumscriptis igitur iis sentiis, quas posui, et
iis, si quae similes earum sunt, relinquatur, ut sum-
mum bonum sit vivere scientiam adhibentem earum
15 rerum, quae natura eveniant, seligentem, quae secun-
dum naturam, et, quae contra naturam sint, reicientem,
id est convenienter congruenterque naturae vivere.
Sed in ceteris artibus cum dicitur artificiose,
20 posterum quodam modo et consequens putandum est,
quod illi *ἐπιγεννησιακόν* appellant; cum autem in
quo sapienter dicimus, id a primo rectissime dicitur.
Quicquid enim a sapiente proficiscitur, id con-
tinuo debet expletum esse omnibus suis partibus; in
eo enim positum est id, quod dicimus esse expeten-
25 dum. Nam ut peccatum est patriam prodere, parentes
violare, fana depeculari, quae sunt in effectu, sic
timere, sic maerere, sic in libidine esse peccatum est
etiam sine effectu. Verum ut haec non in posteris
et in consequentibus, sed in primis continuo peccata
30 sunt, sic ea, quae proficiscuntur a virtute, susceptione
prima, non perfectione recta sunt iudicanda.

Bonum autem, quod in hoc sermone totiens usur-
patum est, id etiam definitione explicatur. Sed eorum
33 definitiones paulum oppido inter se differunt et tamen
35 eodem spectant. Ego assentior Diogeni, qui bonum
definierit id, quod esset natura absolutum. Id autem
sequens illud etiam, quod prodesset (*ὠφέλημα* enim

sic appellemus), motum aut statum esse dixit e natura absoluto. Cumque rerum notiones in animis fiant, si aut usu aliquid cognitum sit aut coniunctione aut similitudine aut collatione rationis, hoc quarto, quod extremum posui, boni notitia facta est. Cum enim ab iis rebus, quae sunt secundum naturam, ascendit animus collatione rationis, tum ad notionem boni 34 pervenit. Hoc autem ipsum bonum non accessione neque crescendo aut cum ceteris comparando, sed propria vi sua et sentimus et appellamus bonum. Ut enim mel, etsi dulcissimum est, suo tamen proprio genere saporis, non comparatione cum aliis dulce esse sentitur, sic bonum hoc, de quo agimus, est illud quidem plurimi aestimandum, sed ea aestimatio genere valet, non magnitudine. Nam cum aestimatio, quae 15 *ἀξία* dicitur, neque in bonis numerata sit nec rursus in malis, quantumcumque eo addideris, in suo genere manebit. Alia est igitur propria aestimatio virtutis, 35 quae genere, non crescendo valet. Nec vero perturbationes animorum, quae vitam insipientium miseram 20 acerbamque reddunt, — quas Graeci *πάθη* appellant, poteram ego verbum ipsum interpretans morbos appellare, sed non conveniret ad omnia. Quis enim misericordiam aut ipsam iracundiam morbum solet dicere? at illi dicunt *πάθος*. Sit igitur perturbatio, 25 quae nomine ipso vitiosa declarari videtur [nec eae perturbationes vi aliqua naturali moventur]. Omnesque eae sunt genere quattuor, partibus plures, aegritudo, formido, libido, quamque Stoici communi nomine corporis et animi *ἡδονήν* appellant, ego malo laetitia 30 appellare, quasi gestientis animi elationem voluptariam. Perturbationes autem nulla naturae vi commoventur, omniaque ea sunt opiniones ac indicia levitatis. Itaque his sapiens semper vacabit.

11
36 Omne autem, quod honestum sit, id esse propter 35 se expetendum, commune nobis est cum multorum aliorum philosophorum sententiis. Praeter enim tres

disciplinas, quae virtutem a summo bono excludunt, ceteris omnibus philosophis haec est tuenda sententia, maxime tamen Stoicis, qui nihil aliud in bonorum numero nisi honestum esse voluerunt. Sed haec quidem est perfacilis et perexpedita defensio. Quis est enim, aut quis umquam fuit aut avaritia tam ardenti aut tam effrenatis cupiditatibus, ut eandem illam rem, quam adipisci scelere quovis velit, non multis partibus malit ad sese, etiam omni impunitate proposita, 10 sine facinore quam illo modo pervenire? Quam vero 37 utilitatem aut quem fructum petentes scire cupimus illa, quae occulta nobis sunt, quo modo moveantur, quibusque de causis ea versentur in caelo? Quis autem tam agrestibus institutis vivit, aut quis contra 15 studia naturae tam vehementer obduruit, ut a rebus cognitione dignis abhorreat easque sine voluptate aut utilitate aliqua non requirat et pro nihilo putet? aut quis est, qui Maximorum aut Africanorum aut eius, quem tu in ore semper habes, proavi mei, ceterorum- 20 que virorum fortium atque omni virtute praestantium facta, dicta, consilia cognoscens nulla animo afficiatur voluptate? Quis autem honesta in familia institutus 33 et educatus ingenue non ipsa turpitudine, etiamsi eum laesura non sit, offenditur? quis animo aequo 25 videt eum, quem impure ac flagitiose putet vivere? quis non odit sordidos, vanos, leves, futtiles? Quid autem dici poterit, si turpitudinem non ipsam per se fugiendam esse statuemus, quo minus homines tenebras et solitudinem nacti nullo dedecore se abstinere 30 ant, nisi eos per se foeditate sua turpitudine ipsa deterreat? Innumerabilia dici possunt in hanc sententiam, sed non necesse est. Nihil est enim, de quo minus dubitari possit, quam et honesta expetenda per se et eodem modo turpia per se esse fugienda. 35 Constituto autem illo, de quo ante diximus, quod 39 honestum esset, id esse solum bonum, intellegi necesse est pluris id, quod honestum sit, aestimandum esse

quam illa media, quae ex eo comparentur. Stultitiam autem et timiditatem et iniustitiam et intemperantiam cum dicimus esse fugienda propter eas res, quae ex ipsis eveniant, non ita dicimus, ut cum illo, quod positum est, solum id esse malum, quod turpe sit, haec pugnare videatur oratio, propterea quod ea non ad corporis incommodum referuntur, sed ad turpes actiones, quae oriuntur e vitiis. Quas enim *κακίας* Graeci appellant, vitia malo quam malitias nominare.

12 Ne tu, inquam, Cato, verbis illustribus et id, 40 quod vis, declarantibus! Itaque mihi videris Latine docere philosophiam et ei quasi civitatem dare; quae quidem adhuc peregrinari Romae videbatur nec offerre sese nostris sermonibus, et ista maxime propter limatam quandam et rerum et verborum tenuitatem. Scio enim esse quosdam, qui quavis lingua philosophari possint; nullis enim partitionibus, nullis definitionibus utuntur ipsique dicunt ea se modo probare, quibus natura tacita assentiatur. Itaque in rebus minime obscuris non multus est apud eos disserendi labor. Quare attendo te studiose et, quaecumque rebus iis, de quibus hic sermo est, nomina imponis, memoriae mando. Mihi enim erit isdem istis fortasse iam utendum. Virtutibus igitur rectissime mihi videris et ad consuetudinem nostrae orationis vitia posuisse contraria. Quod enim vituperabile est per se ipsum, id eo ipso vitium nominatum puto, vel etiam a vitio dictum vituperari. Sin *κακίας* malitiam dixisses, ad aliud nos unum certum vitium consuetudo Latina traduceret. Nunc omni virtuti vitium contrario nomine opponitur. Tum ille: His igitur ita positis, inquit, sequitur magna contentio, quam tractatam a Peripateticis mollius — (est enim eorum consuetudo dicendi non satis acuta propter ignorance[m] dialecticae) Carneades tuus egregia quadam exercitatione in dialecticis summaque eloquentia rem in summum

discrimen adduxit, propterea quod pugnare non destitit in omni hac quaestione, quae de bonis et malis appelletur, non esse rerum Stoicis cum Peripateticis controversiam, sed nominum. Mihi autem nihil tam perspicuum videtur, quam has sententias eorum philosophorum re inter se magis quam verbis dissidere; maiorem multo inter Stoicos et Peripateticos rerum esse aio discrepantiam quam verborum, quippe cum Peripatetici omnia, quae ipsi bona appellant, pertinere dicant ad beate vivendum, nostri non ex omni, quod aestimatione aliqua dignum sit, compleri vitam beatam putent.

An vero certius quicquam potest esse quam illorum ratione, qui dolorem in malis ponunt, non posse sapientem beatum esse, cum eculeo torqueatur? Eorum autem, qui dolorem in malis non habent, ratio certe cogit, ut in omnibus tormentis conservetur beata vita sapienti. Etenim si dolores eosdem tolerabilius patiuntur, qui excipiunt eos pro patria, quam qui levio[re] de causa, opinio facit, non natura, vim doloris aut maiorem aut minorem. Ne illud quidem est consentaneum, ut, si, cum tria genera bonorum sint, quae sententia est Peripateticorum, eo beator quisque sit, quo sit corporis aut externis bonis plenior, ut hoc idem approbandum sit nobis, ut, qui plura habeat ea, quae in corpore magni aestimantur, sit beator. Illi enim corporis commodis compleri vitam beatam putant, nostri nihil minus. Nam cum ita placeat, ne eorum quidem bonorum, quae nos bona vere appellemus, frequentia beatiorem vitam fieri aut magis expetendam aut pluris aestimandam, certe minus ad beatam vitam pertinet multitudo corporis commodorum. Etenim, si et sapere expetendum sit et valere, coniunctum utrumque magis expetendum sit quam sapere solum, neque tamen, si utrumque sit aestimatione dignum, pluris sit coniunctum quam sapere ipsum separatim. Nam qui valetudinem aesti-

matione aliqua dignam iudicamus neque eam tamen in bonis ponimus, iidem censemus nullam esse tantam aestimationem, ut ea virtuti anteponatur. Quod idem Peripatetici non tenent; quibus dicendum est, quae et honesta actio sit et sine dolore, eam magis esse expetendam, quam si esset eadem actio cum dolore. Nobis aliter videtur; recte secusne, postea; sed potestne rerum maior esse dissensio?

14
45 Ut enim obscuratur et offunditur luce solis lumen lucernae, et ut interit in magnitudine maris Aegaei stilla mellis, et ut in divitiis Croesi teruncii accessio et gradus unus in ea via, quae est hinc in Indiam, sic, cum sit is bonorum finis, quem Stoici dicunt, omnis ista rerum corporearum aestimatio splendore virtutis et magnitudine obscuretur et obruatur atque intereat necesse est. Et quem ad modum oportunitas (sic enim appellemus *εὐκαιρίαν*) non fit maior productione temporis (habent enim suum modum, quae oportuna dicuntur), sic recta effectio (*κατόρθωσις* enim ita appello, quoniam rectum factum *κατόρθωμα*), recta igitur effectio, item convenientia, denique ipsum bonum, quod in eo positum est, ut naturae consentiat, crescendi accessionem nullam habet. Ut enim oportunitas illa, sic haec, de quibus dixi, non sunt temporis productione maiora, ob eamque causam Stoicis non videtur optabilior nec magis expetenda beata vita, si sit longa, quam si brevis, utunturque simili: Ut, si cothurni laus illa esset, ad pedem apte convenire, neque multi cothurni paucis anteponerentur nec maiores minoribus, sic, quorum omne bonum convenientia atque oportunitate finitur, ea nec plura paucioribus nec longinquiora brevioribus anteponuntur. Nec vero satis acute dicunt: Si bona valetudo pluris aestimanda sit longa quam brevis, sapientiae quoque usus longissimus quisque sit plurimi. Non intellegunt valetudinis aestimationem spatio iudicari, virtutis oportunitate, ut videantur, qui illud dicant,

iidem hoc esse dicturi, bonam mortem et bonum partum meliorem longum esse quam brevem. Non vident alia brevitate pluris aestimari, alia diuturnitate. Itaque consentaneum est his, quae dicta sunt, ratione illorum, qui illum bonorum finem, quod appellamus extremum, quod ultimum, crescere putent posse — isdem placere esse alium alio etiam sapienterem, itemque alium magis alio vel peccare vel recte facere, quod nobis non licet dicere, qui crescere bonorum finem non putamus. Ut enim, qui demersi sunt in aqua, nihilo magis respirare possunt, si non longe absunt a summo, ut iam iamque possint emergere, quam si etiam tum essent in profundo, nec catulus ille, qui iam appropinquat ut videat, plus cernit quam is, qui modo est natus, item, qui processit aliquantum ad virtutis habitum, nihilo minus in miseria est quam ille, qui nihil processit.

Haec mirabilia videri intellego, sed cum certe superiora firma ac vera sint, his autem ea consentanea et consequentia, ne de horum quidem est veritate dubitandum. Sed quamquam negant nec virtutes nec vitia crescere, tamen utrumque eorum fundi quodam modo et quasi dilatari putant. Divitias autem Diogenes censet non eam modo vim habere, ut quasi duces sint ad voluptatem et ad valetudinem bonam, sed etiam uti ea contineant, non idem facere eas in virtute neque in ceteris artibus, ad quas esse dux pecunia potest, continere autem non potest; itaque si voluptas aut si bona valetudo sit in bonis, divitias quoque in bonis esse ponendas, at, si sapientia bonum sit, non sequi, ut etiam divitias bonum esse dicamus. Neque ab ulla re, quae non sit in bonis, id, quod sit in bonis, contineri potest, ob eamque causam, quia cognitiones comprehensionesque rerum, e quibus efficiuntur artes, appetitionem movent, cum divitiae non sint in bonis, nulla ars divitiis contineri potest. Quod si de artibus concedamus, virtutis tamen non

sit eadem ratio, propterea quod haec plurimae commentationis et exercitationis indigeat, quod idem in artibus non sit, et quod virtus stabilitatem, firmitatem, constantiam totius vitae complectatur, nec haec eadem in artibus esse videamus.

Deinceps explicatur differentia rerum, quam si non ullam esse diceremus, confunderetur omnis vita, ut ab Aristone, neque ullum sapientiae munus aut opus inveniretur, cum inter res eas, quae ad vitam degendam pertinerent, nihil omnino interesset, neque ullum dilectum adhiberi oporteret. Itaque cum esset satis constitutum id solum esse bonum, quod esset honestum, et id malum solum, quod turpe, tum inter illa, quae nihil valerent ad beate misereve vivendum, aliquid tamen, quod differret, esse voluerunt, ut essent eorum alia aestimabilia, alia contra, alia neutrum.

51 Quae autem aestimanda essent, eorum in aliis satis esse causae, quam ob rem quibusdam anteponderentur, ut in valetudine, ut in integritate sensuum, ut in doloris vacuitate, ut gloriae, divitiarum, similia rerum, alia autem non esse eius modi, itemque eorum, quae nulla aestimatione digna essent, partim satis habere causae, quam ob rem reicerentur, ut dolorem, morbum, sensuum amissionem, paupertatem, ignominiam, similia horum, partim non item. Hinc est illud exortum, quod Zeno προηγμένον, contraque quod ἀποπροηγμένον nominavit, cum uteretur in lingua copiosa factis tamen nominibus ac novis, quod nobis in hac inopi lingua non conceditur; quamquam tu hanc copiosiore etiam soles dicere. Sed non alienum est, quo facilius vis verbi intellegatur, rationem huius verbi faciendi Zenonis exponere.

16
52 Ut enim, inquit, nemo dicit in regia regem ipsum quasi productum esse ad dignitatem (id est enim προηγμένον), sed eos, qui in aliquo honore sunt, quorum ordo proxime accedit, ut secundus sit, ad

regium principatum, sic in vita non ea, quae primo loco sunt, sed ea, quae secundum locum obtinent, προηγμένα, id est producta, nominentur; quae vel ita appellemus (id erit verbum e verbo) vel promotam et remotam vel, ut dudum diximus, praeposita vel praecipua, et illa reiecta. Re enim intellecta in verborum usu faciles esse debemus. Quoniam autem omne, quod est bonum, primum locum tenere dicimus, necesse est nec bonum esse nec malum hoc, quod praepositum vel praecipuum nominamus. Idque ita definimus: quod sit indifferens cum aestimatione mediocri; quod enim illi ἀδιάφορον dicunt, id mihi ita occurrit, ut indifferens dicerem. Neque enim illud fieri poterat ullo modo, ut nihil relinqueretur in mediis, quod aut secundum naturam esset aut contra, nec, cum id relinqueretur, nihil in his poni, quod satis aestimabile esset, nec hoc posito non aliqua esse praeposita. Recte igitur haec facta distinctio est, atque etiam ab iis, quo facilius res perspicui possit, hoc simile ponitur: Ut enim, inquit, si hoc fingamus esse quasi finem et ultimum, ita iacere talum, ut rectus assistat, qui ita talus erit iactus, ut cadat rectus, praepositum quiddam habeat ad finem, qui aliter, contra, neque tamen illa praepositio tali ad eum, quem dixi, finem pertinebit, sic ea, quae sunt praeposita, referuntur illa quidem ad finem, sed ad eius vim naturamque nihil pertinent. Sequitur illa divisio, ut bonorum alia sint ad illud ultimum pertinentia (sic enim appello, quae τελικά dicuntur; nam hoc ipsum instituamus, ut placuit, pluribus verbis dicere, quod uno non poterimus, ut res intellegatur), alia autem efficientia, quae Graeci ποιητικά, alia utrumque. De pertinentibus nihil est bonum praeter actiones honestas, de efficientibus nihil praeter amicum, sed et pertinentem et efficientem sapientiam volunt esse. Nam quia sapientia est convenientis actio, est ex illo pertinenti genere, quod dixi;

quod autem honestas actiones affert et efficit, efficiens dici potest.

17
56 Haec, quae praeposita dicimus, partim sunt per se ipsa praeposita, partim quod aliquid efficiunt, partim utrumque, per se, ut quidam habitus oris et vultus, 5 ut status, ut motus, in quibus sunt et praeposenda quaedam et reicienda; alia ob eam rem praeposita dicentur, quod ex se aliquid efficiant, ut pecunia, alia autem ob utramque rem, ut integri sensus, ut bona valetudo. De bona autem fama (quam enim appellant 10 *εὐδοξίαν*, aptius est bonam famam hoc loco appellare quam gloriam) Chrysippus quidem et Diogenes detracta utilitate ne digitum quidem eius causa porrigendum esse dicebant; quibus ego vehementer assentior. Qui autem post eos fuerunt, cum Carneadem 15 sustinere non possent, hanc, quam dixi, bonam famam ipsam propter se praepositam et sumendam esse dixerunt, esseque hominis ingenui et liberaliter educati velle bene audire a parentibus, a propinquis, a bonis etiam viris, idque propter rem ipsam, non 20 propter usum, dicuntque, ut liberis consultum velimus, etiamsi postumi futuri sint, propter ipsos, sic futurae post mortem famae tamen esse propter rem, 58 etiam detracto usu, consulendum. Sed cum, quod honestum sit, id solum bonum esse dicamus, consen- 25 taneum tamen est fungi officio, cum id officium nec in bonis ponamus nec in malis. Est enim aliquid in his rebus probabile, et quidem ita, ut eius ratio reddi possit, ergo ut etiam probabiliter acti ratio reddi possit. Est autem officium, quod ita factum est, 30 ut eius facti probabilis ratio reddi possit. Ex quo intellegitur officium medium quiddam esse, quod neque in bonis ponatur neque in contrariis. Quoniamque in iis rebus, quae neque in virtutibus sunt neque in vitiis, est tamen quiddam, quod usui possit esse, 35 tollendum id non est. Est autem eius generis actio quoque quaedam, et quidem talis, ut ratio postulet

agere aliquid et facere eorum; quod autem ratione actum est, id officium appellamus; est igitur officium eius generis, quod nec in bonis ponatur nec in contrariis.

5 Atque perspicuum etiam illud est, in istis rebus 18
mediis aliquid agere sapientem. Iudicat igitur, cum 59
agit, officium illud esse. Quodquoniam numquam fallitur in iudicando, erit in mediis rebus officium. Quod efficitur hac etiam conclusione rationis: Quoniam enim videmus esse quiddam, quod recte factum appellemus, id autem est perfectum officium, erit etiam inchoatum, ut, si iuste depositum reddere in recte factis sit, in officiis ponatur depositum reddere; illo enim addito 'iuste' fit recte factum, per se autem 15 hoc ipsum reddere in officio ponitur. Quoniamque non dubium est, quin in iis, quae media dicamus, sit aliud sumendum, aliud reiciendum, quicquid ita fit aut dicitur, omne officio continetur. Ex quo intellegitur, quoniam se ipsi omnes natura diligant, tam 20 insipientem quam sapientem sumpturum, quae secundum naturam sint, reiecturumque contraria. Ita est quoddam commune officium sapientis et insipientis; ex quo efficitur versari in iis, quae media dicamus. Sed cum ab his omnia proficiscantur officia, non sine 60 causa dicitur ad ea referri omnes nostras cogitationes, 25 in his et excessum e vita et in vita mansionem. In quo enim plura sunt, quae secundum naturam sunt, huius officium est in vita manere; in quo autem aut sunt plura contraria aut fore videntur, huius officium 30 est de vita excedere. E quo apparet et sapientis esse aliquando officium excedere e vita, cum beatus sit, et stulti manere in vita, cum sit miser. Nam bonum 61 illud et malum, quod saepe iam dictum est, postea consequitur; prima autem illa naturae, sive secunda 35 sive contraria, sub iudicium sapientis et dilectum cadunt, estque illa subiecta quasi materia sapientiae. Itaque et manendi in vita et migrandi ratio omnis
CIC. IV. 1. 13

iis rebus, quas supra dixi, metienda. Nam neque . . . virtute retinetur in vita, nec iis, qui sine virtute sunt, mors est oppetenda. Et saepe officium est sapientis desciscere a vita, cum sit beatissimus, si id oportune facere possit. Sic enim censent, oportunitatis esse beate vivere, quod est convenienter naturae vivere. Itaque a sapientia praecipitur, se ipsam, si usus sit, sapiens ut relinquat. Quam ob rem cum vitiorum ista vis non sit, ut causam afferant mortis voluntariae, perspicuum est etiam stultorum, qui iidem miseri sint, officium esse manere in vita, si sint in maiore parte rerum earum, quas secundum naturam esse dicimus. Et quoniam excedens e vita et manens aequae miser est, nec diuturnitas magis e vitam fugiendam facit, non sine causa dicitur iis, qui pluribus naturalibus frui possint, esse in vita manendum.

19 Pertinere autem ad rem arbitrantur intellegi natura fieri, ut liberi a parentibus amentur; a quo initio profectam communem humani generis societatem persequimur. Quod primum intellegi debet figura membrisque corporum, quae ipsa declarant procreandi a natura habitam esse rationem. Neque vero haec inter se congruere possent, ut natura et procreari vellet et diligi procreatos non curaret. Atque etiam in bestiis vis naturae perspicui potest; quarum in fetu et in educatione laborem cum cernimus, naturae ipsius vocem videmur audire. Quare ut perspicuum est natura nos a dolore abhorrere, sic apparet a natura ipsa, ut eos, quos genuerimus, amemus, im-

63 pelli. Ex hoc nascitur, ut etiam communis hominum inter homines naturalis sit commendatio, ut oporteat hominem ab homine ob id ipsum, quod homo sit, non alienum videri. Ut enim in membris alia sunt tamquam sibi nata, ut oculi, ut aures, alia etiam ceterorum membrorum usum adiuvant, ut crura, ut manus, sic immanes quaedam bestiae sibi solum

natae sunt, at illa, quae in concha patula pina dicitur, isque, qui enat e concha, qui, quod eam custodit, pinoteris vocatur in eandemque cum se recepit, includitur, ut videatur monuisse, ut caveret, itemque formicae, apes, ciconiae aliorum etiam causa quaedam faciunt. Multo haec coniunctius homines. Itaque natura sumus apti ad coetus, concilia, civitates. Mundum autem censent regi numine deorum, eumque esse quasi communem urbem et civitatem hominum et deorum, et unum quemque nostrum eius mundi esse partem; ex quo illud natura consequi, ut communem utilitatem nostrae anteponamus. Ut enim leges omnium salutem singulorum saluti anteponunt, sic vir bonus et sapiens et legibus parens et civilis officii non ignarus utilitati omnium plus quam unius alicuius aut suae consulit. Nec magis est vituperandus proditor patriae quam communis utilitatis aut salutis desertor propter suam utilitatem aut salutem. Ex quo fit, ut laudandus is sit, qui mortem oppetat pro re publica, quod deceat cariorem nobis esse patriam quam nosmet ipsos. Quoniamque illa vox inhumana et scelerata ducitur eorum, qui negant se recusare, quo minus ipsis mortuis terrarum omnium deflagratio consequatur (quod vulgari quodam versu Graeco pronuntiari solet), certe verum est etiam iis, qui aliquando futuri sint, esse propter ipsos consulendum. Ex hac animorum affectione testamenta commendationesque morientium natae sunt. Quodque nemo in summa solitudine vitam agere velit ne cum infinita quidem voluptatum abundantia, facile intellegitur nos ad coniunctionem congregationemque hominum et ad naturalem communitatem esse natos. Impellimur autem natura, ut prodesse velimus quam plurimis in primisque docendo rationibusque prudentiae tradendis.

Itaque non facile est invenire, qui, quod sciat ipse, non tradat alteri; ita non solum ad discendum propensi sumus, verum etiam ad docendum. Atque ut

tauris natura datum est, ut pro vitulis contra leones summa vi impetuque contendant, sic ii, qui valent opibus atque id facere possunt, ut de Hercule et de Libero accepimus, ad servandum genus hominum natura incitantur. Atque etiam Iovem cum Optimum et Maximum dicimus cumque eundem Salutarem, Hospitalem, Statorem, hoc intellegi volumus, salutem hominum in eius esse tutela. Minime autem convenit, cum ipsi inter nos viles neglectique simus, postulare, ut dis immortalibus cari simus et ab iis diligamur. Quem ad modum igitur membris utimur prius, quam didicimus, cuius ea causa utilitatis habeamus, sic inter nos natura ad civilem communitatem coniuncti et consociati sumus. Quod ni ita se haberet, nec iustitiae ullus esset nec bonitati locus. Sed quo modo hominum inter homines iuris esse vincula putant, sic homini nihil iuris esse cum bestiis. Praeclare enim Chrysippus, cetera nata esse hominum causa et deorum, eos autem communitatis et societatis suae, ut bestiis homines uti ad utilitatem suam possent sine iniuria; quoniamque ea natura esset hominis, ut ei cum genere humano quasi civile ius intercederet, qui id conservaret, eum iustum, qui migraret, iniustum fore. Sed quem ad modum, theatrum cum commune sit, recte tamen dici potest eius esse eum locum, quem quisque occuparit, sic in urbe mundove communi non adversatur ius, quo minus suum quidque cuiusque sit.

Cum autem ad tuendos conservandosque homines hominem natum esse videamus, consentaneum est huic naturae, ut sapiens velit gerere et administrare rem publicam atque, ut e natura vivat, uxorem adiungere et velle ex ea liberos. Ne amores quidem sanctos a sapiente alienos esse arbitrantur. Cynicorum autem rationem atque vitam alii cadere in sapientem dicunt, si qui eius modi forte casus inciderit, ut id faciendum sit, alii nullo modo.

Ut vero conservetur omnis homini erga hominem

societas, coniunctio, caritas, et emolumenta et detrimenta, quae *ὀφελήματα* et *βλάμματα* appellant, communia esse voluerunt; quorum altera prosunt, nocent altera. Neque solum ea communia, verum etiam paria esse dixerunt. Incommoda autem et commoda (ita enim *ἐνχρησθήματα* et *δυσχρησθήματα* appello) communia esse voluerunt, paria noluerunt. Illa enim, quae prosunt aut quae nocent, aut bona sunt aut mala, quae sint paria necesse est; commoda autem et incommoda in eo genere sunt, quae praeposita et reiecta dicimus; ea possunt paria non esse. Sed emolumenta communia esse dicuntur, recte autem facta et peccata non habentur communia. Amicitiam autem adhibendam esse censent, quia sit ex eo genere, quae prosunt. Quamquam autem in amicitia alii dicant aequae caram esse sapienti rationem amici ac suam, alii autem sibi cuique cariorem suam, tamen hi quoque posteriores fatentur alienum esse a iustitia, ad quam nati esse videamur, detrudere quid de aliquo, quod sibi assumat. Minime vero probatur huic disciplinae, de qua loquor, aut iustitiam aut amicitiam propter utilitates adscisci aut probari. Eaedem enim utilitates poterunt eas labefactare atque pervertere. Etenim nec iustitia nec amicitia esse omnino poterunt, nisi ipsae per se expetuntur. Ius autem, quod ita dici appellarique possit, id esse natura, alienumque esse a sapiente non modo iniuriam cui facere, verum etiam nocere. Nec vero rectum est cum amicis aut bene meritis consociare aut coniungere iniuriam, gravissimeque et verissime defenditur numquam aequitatem ab utilitate posse seungi, et, quicquid aequum iustumque esset, id etiam honestum vicissimque, quicquid esset honestum, id iustum etiam atque aequum fore. Ad easque virtutes, de quibus disputatum est, dialecticam etiam adiungunt et physicam, easque ambas virtutum nomine appellant, alteram, quod habeat rationem, ne cui falso assentiamur neve

umquam captiosa probabilitate fallamur, eaque, quae de bonis et malis didicerimus, ut tenere tuerique possimus. Nam sine hac arte quemvis arbitrantur a vero abduci fallique posse. Recte igitur, si omnibus in rebus temeritas ignoratioque vitiosa est, ars ea, quae tollit haec, virtus nominata est.

22 Physicae quoque non sine causa tributus idem est
73 honos, propterea quod, qui convenienter naturae victurus sit, ei proficiscendum est ab omni mundo atque ab eius procuratione. Nec vero potest quisquam de bonis et malis vere iudicare nisi omni cognita ratione naturae et vitae etiam deorum, et utrum conveniat necne natura hominis cum universa. Quaeque sunt vetera praecepta sapientium, qui iubent tempori parere et sequi deum et se noscere et nihil nimis, haec sine physicis quam vim habeant (et habent maximam), videre nemo potest. Atque etiam ad iustitiam colendam, ad tuendas amicitias et reliquas caritates quid natura valeat, haec una cognitio potest tradere. Nec vero pietas adversus deos, nec quanta iis gratia debeatur, sine explicatione naturae intellegi potest. Sed iam sentio me esse longius pro-
74 vectum, quam proposita ratio postularet. Verum admirabilis compositio disciplinae incredibilisque me rerum traxit ordo; quem, per deos immortales! nonne miraris? Quid enim aut in natura, qua nihil est aptius, nihil discriptius, aut in operibus manu factis tam compositum tamque compactum et coagmentatum inveniri potest? quid posterius priori non convenit? quid sequitur, quod non respondeat superiori? quid non sic aliud ex alio nectitur, ut, si ullam litteram moveris, labent omnia? Nec tamen quicquam est, quod moveri possit.

75 Quam gravis vero, quam magnifica, quam constans conficitur persona sapientis! qui, cum ratio docuerit, quod honestum esset, id esse solum bonum, semper sit necesse est beatus vereque omnia ista

nomina possideat, quae irrideri ab imperitis solent. Rectius enim appellabitur rex quam Tarquinius, qui nec se nec suos regere potuit, rectius magister populi (is enim est dictator) quam Sulla, qui trium pestiferorum vitiorum, luxuriae, avaritiae, crudelitatis, magister fuit, rectius dives quam Crassus, qui nisi eguisset, numquam Euphraten nulla belli causa transire voluisset; recte eius omnia dicentur, qui scit uti solus omnibus, recte etiam pulcher appellabitur (animi enim liniamenta sunt pulchriora quam corporis), recte solus liber nec dominationi cuiusquam parens nec oboediens cupiditati, recte invictus, cuius etiamsi corpus constringatur, animo tamen vincula inici nulla possint, nec expectet ullum tempus aetatis, ut tum denique iudicetur, beatusne fuerit, cum extremum vitae diem morte confecerit, quod ille unus e septem sapientibus non sapienter Croesum monuit. Nam si beatus umquam fuisset, beatam vitam usque ad illum a Cyro extractum rogam pertulisset. Quod si ita est, neque quisquam nisi bonus vir et omnes boni beati sint, quid philosophia magis colendum aut quid est virtute divinius?

M. TULLII CICERONIS

DE FINIBUS BONORUM ET MALORUM

AD BRUTUM

LIBER QUARTUS.

ARGUMENTUM.

Initio libri Cicero, ut ostendat nullam causam fuisse Zenoni, cur a veteribus Academicis et Peripateticis desciscens novam disciplinam conderet, exponit, quo modo illi philosophiam constitutam habuerint, e cuius tribus partibus ethicam

primum differt (cap. 2) tantum dicens, locum de re publica et rhetoricam a Zenone neglecta esse, quae illi diligentissime excoluerint (cap. 3). Nec in dialecticis veteres a Stoicis vinci, quin artem argumentorum inveniendorum ab his prorsus omisissam esse (cap. 4). Physica illorum Stoicos fere in maximis rebus retinuisse et minus copiose esse persecutos (cap. 5). Summum autem bonum, quod contineat philosophiam, veteres, planissime Polemonem, dixisse esse secundum naturam vivere, quod cum varias haberet interpretationes, illis eam placuisse, ut esset, omnibus aut maximis rebus iis, quae secundum naturam essent, fruentem vivere, eumque fuisse Xenocratis et Aristotelis finem (cap. 6). Cum enim homo ex animo et corpore constaret, et animi et corporis rationem eos habuisse, sed ita, ut animum infinita quadam laude corpori praeponerent, animi autem bona virtutes esse, quarum semina a natura data essent (cap. 7). Itaque Zenonem nihil attulisse novi nisi inania quaedam verborum discrimina (cap. 8), quibus in urbem, in forum, in curiam aditus non sit; ibi ipsos Stoicos communi more loqui (cap. 9). Iam Cicero propius ad ea, quae a Catone dicta erant, accedere conatur illis, quae communia Stoicis sunt cum antiquis, quasi concessis utens. Quoniam igitur hanc primam habeamus a natura appetitionem, ut nosmet ipsos conservemus, ex animo autem et corpore constemus, ex his nos oportere ait finem summi boni constituere, ut sit eorum, quae sint secundum naturam, quam plurima et quam maxima adipisci (cap. 10). Stoicos ab iisdem initiis profectos corpus et externa commoda deseruisse, cum tamen homo sit animal animo excellens, non solus animus (cap. 11). Nec prorsus obscurari illa externa, ut Stoici dicant, etsi non magnum momentum faciant, et, etiamsi obscurantur, esse tamen in summa (cap. 12). Nam summam aliquam faciendam esse omnium, quae secundum naturam sint. Praeterea omnium naturarum summum bonum simile esse debere. In ceteris autem animalibus id, quod extremum sit, ex tota eorum constitutione effici. Idem igitur in homine fieri debere. Itaque Stoicis, si causam suam obtinere velint, dicendum esse non omne animal primum se totum diligere et conservare velle, sed id tantum, quod in quoque optimum sit, quod fieri non posse (cap. 13). Hominem talem sapientiae perficiendum esse, qualem a natura acceperit, accepisse autem eum totum, ex animo et corpore; neutrum neglegendum esse. Perfectionem hominis maxime laudari in eo, quod in homine optimum sit, id est in virtute, sed priora, a quibus ad haec venerit, deseri non oportere; Stoicos, cum ad summum bonum pervenire velint, naturalis appetitionis oblivisci (cap. 14). Virtus tantum abesse ut constitui non possit, si quidquam extra eam ad

beate vivendum pertineat, ut introduci omnino non possit virtus, nisi omnia, quae legat quaeque reiciat, ad finem referat. Conservandam esse primam naturae institutionem et totam hominis naturam tuendam (cap. 15). Itaque omnes errare, qui in una virtute finem ponant, quaeque Stoici de virtute dicant, ea iis communia esse cum Pyrrhone et Aristone, quos non probent (cap. 16). Male autem Stoicos, cum ad summum bonum ita pervenerint, ut a natura discedant, reverti ad naturam, ut inde agendi principia quaerant; nam omnia, quae appetantur, inesse debere in summo bono, nec officii rationem hominem impellere ad naturalia appetenda, sed ab iis et actionem et appetitionem commoveri (cap. 17). Deinde Cicero ostendit in consecrariis Stoicorum, quibus efficere velint omne bonum, quia laudabile sit, esse honestum, ceterisque ea ad concludendum sumi, quae non concedantur (cap. 18). Acutis Stoicorum conclusiunculis verba corrigi, non mores emendari. Quod Stoici constantia totius doctrinae tanto opere gloriantur, intellegi debere, cum falsa consequantur, initia illa, e quibus haec consequantur, ipsa falsa esse. Paradoxa initio magnifica visa esse, mox splendorem amisisse (cap. 19). Ipsum Zenonem ea sic interpretando mollire, ut aliis verbis idem dicat, quod veteres; sed si sententia eadem sit, non dubitari posse, quin illi verbis commodius utantur (cap. 20), itaque de sententiis videndum esse. Ab illis igitur beatam vitam constitui ex omnibus commodis, sed ita, ut longe ceteris virtus antecellat, nec plus corporis et externis bonis ab iis tribuatur quam a Zenone, qui ea bona non appellet (cap. 21). Itaque de re nullam esse dissensionem, Zenonem verborum magnificentia esse delectatum, a quo veteres illos Catonem iure repossere posse (cap. 22); neque enim nisi inaniam verborum differentiam interesse. Refutat deinde Cicero simile, quo Cato docuerat omnes insipientes aequae esse miseros; levationem enim vitiorum fieri ostendit (cap. 23 et 24). Et quod virtus crescere non posse dicatur, et ideo omnia vitia aequalia esse, potius ex inaequalitate vitiorum concludi debere virtutem crescere (cap. 24). In has omnes angustias Stoicos incidere propter gloriosam ostentationem. Nam tolli ista ratione officia et vitae actionem, ut ab Aristone; sed Aristonem simplicius agere, Stoicos versute inducere aliis nominibus eandem differentiam, quam veteres tenuerint (cap. 25). Proëgmata illa et apoproëgmata eodem loco haberi, quo ab Aristotele et ceteris Platonis alumnis bona corporis et externa (cap. 26). Paradoxa, si quis propius aspexerit, nihil habere admirabile. Similia, quibus omnia peccata paria esse demonstratur, dissimilia esse (cap. 27). Omnino Stoicos maxime eo vitio premi, quod duas contrarias sententias obtinere velint (cap. 28).

1 Quae cum dixisset, finem ille. Ego autem: Ne
 1 tu, inquam, Cato, ista exposuisti, ut tam multa,
 memoriter, ut tam obscura, dilucide. Itaque aut
 omittamus contra omnino velle aliquid aut spatium
 sumamus ad cogitandum; tam enim diligenter, etiam-
 5 si minus vere (nam nondum id quidem audeo dicere),
 sed tamen accurate non modo fundatam, verum etiam
 exstructam disciplinam non est facile perdiscere. Tum
 ille: Ain tandem? inquit, cum ego te hac nova lege
 videam eodem die accusatori respondere et tribus 10
 horis perorare, in hac me causa tempus dilaturum
 putas? quae tamen a te agetur non melior, quam
 illae sunt, quas interdum obtines. Quare istam quo-
 que aggredere, tractatam praesertim et ab aliis et a
 2 te ipso saepe, ut tibi deesse non possit oratio. Tum 15
 ego: Non mehercule, inquam, soleo temere contra
 Stoicos, non quo illis admodum assentiar, sed pudore
 impedior; ita multa dicunt, quae vix intellegam. Ob-
 scura, inquit, quaedam esse confiteor, nec tamen ab
 illis ita dicuntur de industria, sed inest in rebus ipsis 20
 obscuritas. Cur igitur easdem res, inquam, Peripate-
 ticus dicentibus verbum nullum est, quod non intelle-
 gatur? Easdemne res? inquit, an parum disserui non
 verbis Stoicos a Peripateticis, sed universa re et tota
 sententia dissidere? Atqui, inquam, Cato, si istud 25
 obtinueris, traducas me ad te totum licebit. Putabam
 equidem satis, inquit, me dixisse. Quare ad ea pri-
 mum, si videtur; sin aliud quid voles, postea. Immo
 istud quidem, inquam, quo loco quidque . . . nisi
 iniquum postulo, arbitrato meo. Ut placet, inquit. 30
 2 Etsi enim illud erat aptius, aequum cuique concedere.
 3 Existimo igitur, inquam, Cato, veteres illos Pla-
 tonis auditores, Speusippum, Aristotelem, Xenocratem,
 deinde eorum, Polemonem, Theophrastum, satis et
 copiose et eleganter habuisse constitutam disciplinam, 35
 ut non esset causa Zenoni, cum Polemonem audisset,
 cur et ab eo ipso et a superioribus dissideret; quorum

fuit haec institutio, in qua animadvertas velim quid
 mutandum putes nec expectes, dum ad omnia dicam,
 quae a te dicta sunt; universa enim illorum ratione
 cum tota vestra confligendum puto. Qui cum viderent 4
 5 ita nos esse natos, ut et communiter ad eas virtutes
 apti essemus, quae notae illustresque sunt, iustitiam
 dico, temperantiam, ceteras generis eiusdem (quae
 omnes similes artium reliquarum materia tantum ad
 meliorem partem et tractatione differunt), easque ipsas
 10 virtutes viderent nos magnificentius appetere et arden-
 tius, habere etiam insitam quandam vel potius innatam
 cupiditatem scientiae natosque esse ad congregationem
 hominum et ad societatem communitatemque generis
 humani, eaque in maximis ingeniis maxime elucere,
 15 totam philosophiam tris in partis diviserunt, quam
 partitionem a Zenone esse retentam videmus. Quarum 5
 cum una sit, qua mores conformari putantur, differo
 eam partem, quae quasi stirps est huius quaestionis.
 Qui sit enim finis bonorum, mox, hoc loco tantum
 20 dico, a veteribus Peripateticis Academicisque, qui re
 consentientes vocabulis differebant, eum locum, quem
 civilem recte appellaturi videmur, Graeci *πολιτικόν*,
 graviter et copiose esse tractatum.

Quam multa illi de re publica scripserunt, quam 3
 25 multa de legibus! quam multa non solum praecepta
 in artibus, sed etiam exempla in orationibus bene
 dicendi reliquerunt! Primum enim ipsa illa, quae sub-
 tiliter disserenda erant, polite apteque dixerunt tum
 definiens, tum partientes, ut vestri etiam, sed vos
 30 squalidius, illorum vides quam niteat oratio. Deinde 6
 ea, quae requirebant orationem ornatam et gravem,
 quam magnifice sunt dicta ab illis, quam splendide!
 de iustitia, de temperantia, de fortitudine, de amicitia,
 de aetate degenda, de philosophia, de capessenda re
 35 publica, hominum nec spinas vellentium, ut Stoici,
 nec ossa nudantium, sed eorum, qui grandia ornate
 vellent, enucleate minora dicere. Itaque quae sunt

eorum consolationes, quae cohortationes, quae etiam
 monita et consilia scripta ad summos viros! Erat
 enim apud eos, ut est rerum ipsarum natura, sic
 dicendi exercitatio duplex. Nam, quicquid quaeritur,
 id habet aut generis ipsius sine personis temporibus,
 que aut iis adiunctis facti aut iuris aut nominis
 controversiam. Ergo in utroque exercebantur, eaque
 disciplina effecit tantam illorum utroque in genere
 dicendi copiam. Totum genus hoc Zeno, et qui ab
 eo sunt, aut non potuerunt *tueri* aut noluerunt, certe
 reliquerunt. Quamquam scripsit artem rhetoricam
 Cleanthes, Chrysippus etiam, sed sic, ut, si quis ob-
 mutescere concupierit, nihil aliud legere debeat. Ita-
 que vides, quo modo loquantur. Nova verba fingunt,
 deserunt usitata. At quanta conantur! — Mundum
 hunc omnem oppidum esse nostrum. — Vides, quan-
 tam rem agat, ut, Circeiis qui habitet, totum hunc
 mundum suum municipium esse existimet. — Incendit
 igitur eos, qui audiunt. — Quid? ille incendat? re-
 stinguet citius, si ardentem acceperit. Ista ipsa, quae
 tu breviter: regem, dictatorem, divitem solum esse
 sapientem, a te quidem apte ac rotunde; quippe;
 habes enim a rhetoribus; illorum vero ista ipsa quam
 exilia de virtutis vi! quam tantam volunt esse, ut
 beatum per se efficere possit. Pungunt quasi aculeis
 interrogatiunculis angustis, quibus etiam qui assen-
 tiuntur, nihil commutantur animo et iidem abeunt,
 qui venerant; res enim fortasse verae, certe graves,
 non ita tractantur, ut debent, sed aliquanto minutius.
 Sequitur disserendi ratio cognitioque naturae; nam
 de summo bono mox, ut dixi, videbimus et ad id
 explicandum disputationem omnem conferemus. In
 his igitur partibus duabus nihil erat, quod Zeno
 commutare gestiret. Res enim se praeclare habebat,
 et quidem in utraque parte. Quid enim ab antiquis
 ex eo genere, quod ad disserendum valet, praeter-
 missum est? qui et definiunt plurima et definiendi

artes reliquerunt, quodque est definitioni adiunctum,
 ut res in partes dividatur, id et fit ab illis et, quem
 ad modum fieri oporteat, traditur; item de contrariis,
 a quibus ad genera formasque generum venerunt.
 Iam argumenti ratione conclusi caput esse faciunt ea,
 quae perspicua dicunt, deinde ordinem sequuntur, tum,
 quid verum sit in singulis, extrema conclusio est.
 Quanta autem ab illis varietas argumentorum ratione
 concludentium eorumque cum captiosis interrogationi-
 bus dissimilitudo! Quid, quod pluribus locis quasi
 denuntiant, ut neque sensuum fidem sine ratione nec
 rationis *sine* sensibus exquiramus, atque ut eorum
 alterum ab altero *ne* separemus? Quid? ea, quae
 dialectici nunc tradunt et docent, nonne ab illis in-
 stituta sunt [inventata sunt]? De quibus etsi a Chry-
 sippo maxime est elaboratum, tamen a Zenone minus
 multo quam ab antiquis; ab hoc autem quaedam non
 melius quam veteres, quaedam omnino relicta. Cum
 quae duae sint artes, quibus perfecte ratio et oratio
 compleatur, una inveniendi, altera disserendi, hanc
 posteriorem et Stoici et Peripatetici, priorem autem
 illi egregie tradiderunt, hi omnino ne attigerunt qui-
 dem. Nam e quibus locis quasi thesauris argumenta
 depromerentur, vestri ne suspicati quidem sunt, supe-
 riores autem artificio et via tradiderunt. Quae quidem
 ars efficit, ne necesse sit isdem de rebus semper quasi
 dictata decantare neque a commentariolis suis disce-
 dere. Nam qui sciet, ubi quidque positum sit, qua-
 que eo veniat, is, etiamsi quid obrutum erit, poterit
 eruere semperque esse in disputando suus. Quodetsi
 ingeniis magnis praediti quidam dicendi copiam sine
 ratione consequuntur, ars tamen est dux certior quam
 natura. Aliud est enim poetarum more verba fundere,
 aliud ea, quae dicas, ratione et arte distinguere.

Similia dici possunt de explicatione naturae, qua
 et hi utuntur et vestri, neque vero ob duas modo

causas, quo modo Epicuro videtur, ut pellatur mortis et religionis metus, sed etiam modestiam quandam cognitio rerum caelestium affert iis, qui videant, quanta sit etiam apud deos moderatio, quantus ordo, et magnitudinem animi deorum opera et facta cernentibus, iustitiam etiam, cum cognitum habeas, quod sit summi rectoris ac domini numen, quod consilium, quae voluntas; cuius ad naturam apta ratio vera illa et summa lex a philosophis dicitur. Inest in eadem explicatione naturae insatiabilis quaedam e cognoscendis rebus voluptas, in qua una confectis rebus necessariis vacui negotiis honeste ac liberaliter possimus vivere. Ergo in hac ratione tota de maximis fere rebus Stoici illos secuti sunt, ut et deos esse et quattuor ex rebus omnia constare dicerent. Cum autem quaereretur res admodum difficilis, num quaedam natura videretur esse, ex qua ratio et intelligentia oriretur, in quo etiam de animis, cuius generis essent, quaereretur, Zeno id dixit esse ignem, non nulla deinde aliter, sed ea pauca; de maxima autem re eodem modo, divina mente atque natura mundum universum atque eius maximas partis administrari. Materiam vero rerum et copiam apud hos exilem, apud illos uberrimam reperiemus. Quam multa ab iis conquisita et collecta sunt de omnium animantium genere, ortu, membris, aetatibus! quam multa de rebus iis, quae gignuntur e terra! quam multae quamque de variis rebus et causae, cur quidque fiat, et demonstrationes, quem ad modum quidque fiat! qua ex omni copia plurima et certissima argumenta sumuntur ad cuiusque rei naturam explicandam. Ergo adhuc, quantum equidem intellego, causa non videtur fuisse mutandi nominis. Non enim, si omnia non sequebatur, idcirco non erat ortus illinc. Equidem etiam Epicurum, in physicis quidem, Democriteum puto. Pauca mutat, vel plura sane; at eum de plurimis eadem dicit, tum certe de maximis.

Quod idem cum vestri faciant, non satis magnam tribuunt inventoribus gratiam.

Sed haec hactenus. Nunc videamus, quaeso, de summo bono, quod continet philosophiam, quid tandem attulerit, quam ob rem ab inventoribus tamquam a parentibus dissentiret. Hoc igitur loco, quamquam a te, Cato, diligenter est explicatum, finis hic bonorum et quis a Stoicis et quem ad modum diceretur, tamen ego quoque exponam, ut perspiciamus, si potuerimus, quidnam a Zenone novi sit allatum. Cum enim superiores, e quibus planissime Polemo, secundum naturam vivere summum bonum esse dixissent, his verbis tria significari Stoici dicunt, unum eius modi, vivere adhibentem scientiam earum rerum, quae natura evenirent; hunc ipsum Zenonis aiunt esse finem declarantem illud, quod a te dictum est, convenienter naturae vivere; alterum significari idem, ut si diceretur, officio media omnia aut pleraque servantem vivere. Hoc sic expositum dissimile est superiori. Illud enim rectum est (quod *κατόρθωμα* dicebas) contingitque sapienti soli, hoc autem inchoati cuiusdam officii est, non perfecti, quod cadere in non nullos insipientes potest. Tertium autem, omnibus aut maximis rebus iis, quae secundum naturam sint, fruendum vivere. Hoc non est positum in nostra actione; completur enim et ex eo genere vitae, quod virtute fruitur, et ex iis rebus, quae sunt secundum naturam neque sunt in nostra potestate. Sed hoc summum bonum, quod tertia significatione intellegitur, eaque vita, quae ex summo bono degitur, quia coniuncta ei virtus est, in sapientem solum cadit, isque finis bonorum, ut ab ipsis Stoicis scriptum videmus, a Xenocrate atque ab Aristotele constitutus est. Itaque ab iis constitutio illa prima naturae, a qua tu quoque ordiebare, his prope verbis exponitur:

Omnis natura vult esse conservatrix sui, ut et salva sit et in genere conservetur suo. Ad hanc rem

aiunt artis quoque requisitas, quae naturam adiuvarent; in quibus ea numeretur in primis, quae est vivendi ars, ut tueatur, quod a natura datum sit, quod desit, acquirat. Idemque dividerunt naturam hominis in animum et corpus. Cumque eorum utrumque per se expetendum esse dixissent, virtutes quoque utriusque eorum per se expetendas esse dicebant, et cum animum infinita quadam laude anteponebant corpori, virtutes quoque animi bonis corporis anteponebant. Sed cum sapientiam totius hominis custodem et procuratricem esse vellent, quae esset naturae comes et adiutrix, hoc sapientiae munus esse dicebant, ut, cum eum tueretur, qui constaret ex animo et corpore, in utroque iuvaret eum ac contineret. Atque ita re simpliciter primo collocata reliqua subtilius persequentes corporis bona facilem quandam rationem habere censebant; de animi bonis accuratius exquirebant in primisque reperiebant esse in iis iustitiae semina primique ex omnibus philosophis natura tributum esse docuerunt, ut ii, qui procreati essent, a procreatoribus amarentur, et, id quod temporum ordine antiquius est, ut coniugia virorum et uxorum natura coniuncta esse dicerent, qua ex stirpe orirentur amicitiae cognationum. Atque ab his initiis profecti omnium virtutum et originem et progressionem persecuti sunt. Ex quo magnitudo quoque animi existebat, qua facile posset repugnari obsistisque fortunae, quod maximae res essent in potestate sapientis. Varietates autem iniuriasque fortunae facile veterum philosophorum praeceptis instituta vita superabat. Principiis autem a natura datis amplitudines quaedam bonorum excitabantur, partim profectae a contemplatione rerum occultarum, quod erat insitus menti cognitionis amor, e quo etiam rationis explicandae disserendique cupiditas consequebatur, quodque hoc solum animal natum est pudoris ac verecundiae particeps appetensque convictum hominum ac societatem

animadvertensque in omnibus rebus, quas ageret aut diceret, ut ne quid ab eo fieret nisi honeste ac decore, his initiis et, ut ante dixi, seminibus a natura datis temperantia, modestia, iustitia et omnis honestas perfecte absoluta est.

Habes, inquam, Cato, formam eorum, de quibus loquor, philosophorum. Qua exposita scire cupio, quae causa sit, cur Zeno ab hac antiqua constitutione desciverit, quidnam horum ab eo non sit probatum; quodne omnem naturam conservatricem sui dixerint, an quod omne animal ipsum sibi commendatum, ut se salvum in suo genere incolumeque vellet, an quod, cum omnium artium finis is esset, quem natura maxime quaereret, idem statui debere de totius vitae, an quod, cum ex animo constaremus et corpore, et haec ipsa et eorum virtutes per se esse sumendas; an vero displicuit ea, quae tributa est animi virtutibus tanta praestantia? an, quae de prudentia, de cognitione rerum, de coniunctione generis humani, quaeque ab isdem de temperantia, de modestia, de magnitudine animi, de omni honestate dicuntur? Fatebuntur Stoici haec omnia dicta esse praeclare, neque eam causam Zenoni desciscendi fuisse. Alia quaedam dicent, credo, magna antiquorum esse peccata, quae ille veri investigandi cupidus nullo modo ferre potuerit. Quid enim perversius, quid intolerabilius, quid stultius quam bonam valetudinem, quam dolorum omnium vacuitatem, quam integritatem oculorum reliquorumque sensuum ponere in bonis potius, quam dicerent nihil omnino inter eas res iisque contrarias interesse? ea enim omnia, qui illi bona dicerent, praeposita esse, non bona, itemque illa, quae in corpore excellere, stulte antiquos dixisse per se esse expetenda, sumenda potius quam expetenda; ea denique omni vita, quae in virtute una consisteret, illam vitam, quae etiam ceteris rebus, quae essent secundum naturam, abundaret, magis expetendam non esse,

sed magis sumendam; cumque ipsa virtus efficiat ita beatam vitam, ut beatior esse non possit, tamen quaedam deesse sapientibus tum, cum sint beatissimi; itaque eos id agere, ut a se dolores, morbos, debilitates repellant.

9
21 O magnam vim ingenii causamque iustam, cur nova existeret disciplina! Perge porro. Sequuntur enim ea, quae tu scientissime complexus es, omnium insipientiam, iniustitiam, alia vitia similia esse, omniaque peccata esse paria, eosque, qui natura doctrinaque longe ad virtutem processissent, nisi eam plane consecuti essent, summe esse miseros, neque inter eorum vitam et improbissimorum quicquam omnino interesse, ut Plato, tantus ille vir, si sapiens non fuerit, nihilo melius quam quivis improbissimus nec beatus vixerit. Haec videlicet est correctio philosophiae veteris et emendatio, quae omnino aditum nullum habere potest in urbem, in forum, in curiam. Quis enim ferre posset ita loquentem eum, qui se auctorem vitae graviter et sapienter agendaefiteretur, nomina rerum commutantem, cumque idem sentiret quod omnes, quibus rebus eandem vim tribueret, alia nomina imponentem, verba modo mutantem, de opinionibus nihil detrahentem? Patronusne causae in epilogo pro reo dicens negaret esse malum exsilium, publicationem bonorum? haec reicienda esse, non fugienda? nec misericordem iudicem esse oportere? In contione autem si loqueretur, si Hannibal ad portas venisset murumque iaculo traiecisset, negaret esse in malis capi, venire, interfici, patriam amittere? An senatus, cum triumphum Africano decerneret, 'quod eius virtute' aut 'felicitate' posset dicere, si neque virtus in ullo nisi in sapiente nec felicitas vere dici potest? Quae est igitur ista philosophia, quae communi more in foro loquitur, in libellis suo? prae- sertim cum, quod illi suis verbis significant, in eo nihil novetur, eadem res maneant alio modo. Quid

enim interest, divitias, opes, valetudinem bona dicas anne praeposita, cum ille, qui ista bona dicit, nihilo plus iis tribuat quam tu, qui eadem illa praeposita nominas? Itaque homo in primis ingenuus et gravis, dignus illa familiaritate Scipionis et Laelii, Panaetius, cum ad Q. Tiberonem de dolore patiendo scriberet, quod esse caput debebat, si probari posset, nusquam posuit, non esse malum dolorem, sed quid esset et quale, quantumque in eo esset alieni, deinde quae ratio esset perferendi; cuius quidem, quoniam Stoicus fuit, sententia condemnata mihi videtur esse inanitas ista verborum.

Sed ut propius ad ea, Cato, accedam, quae a te dicta sunt, pressius agamus eaque, quae modo dixisti, cum iis conferamus, quae tuis antepono. Quae sunt igitur communia vobis cum antiquis, iis sic utamur quasi concessis; quae in controversiam veniunt, de iis, si placet, disseramus. Mihi vero, inquit, placet agi subtilius et, ut ipse dixisti, pressius. Quae enim adhuc protulisti, popularia sunt, ego autem a te elegantiora desidero. A mene tu? inquam; sed tamen enitar et, si minus multa mihi occurrent, non fugiam ista popularia. Sed positum sit primum nosmet ipsos commendatos esse nobis primamque ex natura hanc habere appetitionem, ut conservemus nosmet ipsos. Hoc convenit; sequitur illud, ut animadvertamus, qui simus ipsi, ut nos, quales oportet esse, servemus. Sumus igitur homines; ex animo constamus et corpore, quae sunt cuiusdam modi; nosque oportet, ut prima appetitio naturalis postulat, haec diligere constituereque ex his finem illum summi boni atque ultimi; quem, si prima vera sunt, ita constitui necesse est, earum rerum, quae sint secundum naturam, quam plurima et quam maxima adipisci. Hunc igitur finem illi tenuerunt; quodque ego pluribus verbis, illi brevius, secundum naturam vivere, hoc iis bonorum videbatur extremum.

11 Age nunc isti doceant, vel tu potius (quis enim ista melius?), quonam modo ab isdem principiis perfecti efficiatis, ut honeste vivere (id est enim vel e virtute vel naturae congruenter vivere) summum bonum sit, et quonam modo aut quo loco corpus subito de-
5 serueritis omniaque ea, quae, secundum naturam cum sint, absint a nostra potestate, ipsum denique officium. Quaero igitur, quo modo hae tantae commendationes a natura profectae subito a sapientia relictæ sint.

27 Quodsi non hominis summum bonum quaereremus, 10 sed cuiusdam animantis, is autem esset nihil nisi animus (liceat enim fingere aliquid eius modi, quo verum facilius reperiamus), tamen illi animo non esset hic vester finis. Desideraret enim valetudinem, vacuitatem doloris, appeteret etiam conservationem
15 sui earumque rerum custodiam finemque sibi constitueret secundum naturam vivere, quod est, ut dixi, habere ea, quae secundum naturam sint, vel omnia
28 vel plurima et maxima. Cuiuscumque enim modi animal constitueris, necesse est, etiamsi id sine cor-
20 pore sit, ut fingimus, tamen esse in animo quaedam similia eorum, quae sunt in corpore, ut nullo modo, nisi ut exposui, constitui possit finis bonorum. Chrysippus autem exponens differentias animantium ait
25 alias earum corpore excellere, alias autem animo, non nullas valere utraque re; deinde disputat, quod cuiusque generis animantium statui deceat extremum. Cum autem hominem in eo genere posuisset, ut ei tribueret animi excellentiam, summum bonum id constituit, non ut excellere animus, sed ut nihil esse
30 12 praeter animum videretur. Uno autem modo in virtute sola summum bonum recte poneretur, si quod esset animal, quod totum ex mente constaret, id ipsum tamen sic, ut ea mens nihil haberet in se, quod
29 esset secundum naturam, ut valetudo est. Sed id ne
35 cogitari quidem potest quale sit, ut non repugnet ipsum sibi.

Sin dicunt obscurari quaedam nec apparere, quia valde parva sint, nos quoque concedimus; quod dicit Epicurus etiam de voluptate, quae minimae sint voluptates, eas obscurari saepe et obrui. Sed non sunt
5 in eo genere tantae commoditates corporis tamque productae temporibus tamque multae. Itaque in quibus propter eorum exiguitatem obscuratio consequitur, saepe accidit, ut nihil interesse nostra fateamur, sint
10 illa necne sint, ut in sole, quod a te dicebatur, lucernam adhibere nihil interest aut teruncium adicere Croesi pecuniae. Quibus autem in rebus tanta ob-
30 scuratio non fit, fieri tamen potest, ut id ipsum, quod interest, non sit magnum. Ut ei, qui iucunde vixerit annos decem, si aequae vita iucunda menstrua addatur,
15 quia momentum aliquod habeat ad iucundum accessio, bonum sit; si autem id non concedatur, non continuo vita beata tollitur. Bona autem corporis huic sunt, quod posterius posui, similia. Habent enim accessionem dignam, in qua elaboretur, ut mihi in hoc
20 Stoici iocari videantur interdum, cum ita dicant, si ad illam vitam, quae cum virtute degatur, ampulla aut strigilis accedat, sumpturum sapientem eam vitam potius, quo haec adiecta sint, nec beatiorem tamen ob eam causam fore. Hoc simile tandem est? non
25 risu potius quam oratione eiciendum? Ampulla enim sit necne sit, quis non iure optimo irrideatur, si laboret? At vero pravitate membrorum et cruciatu dolorum si quis quem levet, magnam ineat gratiam, nec si ille sapiens ad tortoris eculeum a tyranno ire
30 cogatur, similem habeat vultum et si ampullam perdidisset, sed ut magnum et difficile certamen iniens, cum sibi cum capitali adversario, dolore, depugnandum videret, excitaret omnes rationes fortitudinis ac patientiae, quarum praesidio iniret difficile illud, ut
35 dixi, magnumque proelium. Deinde non quaerimus, quid obscuretur aut intreat, quia sit admodum parvum, sed quid tale sit, ut expleat summam. Una

voluptas e multis obscuratur in illa vita voluptaria, sed tamen ea, quamvis parva sit, pars est eius vitae, quae posita est in voluptate. Nummus in Croesi divitiis obscuratur, pars est tamen divitiarum. Quare obscurantur etiam haec, quae secundum naturam esse dicimus, in vita beata; sint modo partes vitae beatae.

13 Atqui si, ut convenire debet inter nos, est quaedam appetitio naturalis ea, quae secundum naturam sunt, appetens, eorum omnium est aliqua summa facienda. Quo constituto, tum licebit otiose ista quaerere, de magnitudine rerum, de excellentia, quanta in quoque sit ad beate vivendum, de istis ipsis obscurationibus, quae propter exiguitatem vix aut ne vix quidem appareant. Quid, de quo nulla dissensio est? Nemo enim est, qui aliter dixerit, quin omnium naturarum simile esset id, ad quod omnia referrentur, quod est ultimum rerum appetendarum. Omnis enim est natura diligens sui. Quae est enim, quae se unquam deserat aut partem aliquam sui aut eius partis habitum aut vim aut ullius earum rerum, quae secundum naturam sunt, aut motum aut statum? Quae autem natura suae primae institutionis oblita est? Nulla profecto est, quin suam vim retineat a primo ad extremum. Quo modo igitur evenit, ut hominis natura sola esset, quae hominem relinqueret, quae oblivisceretur corporis, quae summum bonum non in toto homine, sed in parte hominis poneret? Quo modo autem, quod ipsi etiam fatentur constatque inter omnis, conservabitur, ut simile sit omnium naturarum illud ultimum, de quo quaeritur? Tum enim esset simile, si in ceteris quoque naturis id cuique esset ultimum, quod in quaque excelleret. Tale enim visum est ultimum Stoicorum. Quid dubitas igitur mutare principia naturae? Quid enim dicis omne animal, simul atque sit ortum, applicatum esse ad se diligendum esseque in se conservando occupatum? quin potius ita dicis, omne animal applicatum esse ad id,

quod in eo sit optimum, et in eius unius occupatum esse custodia, reliquasque naturas nihil aliud agere, nisi ut id conservent, quod in quaque optimum sit? Quo modo autem optimum, si bonum praeterea nullum est? Sin autem reliqua appetenda sunt, cur, quod est ultimum rerum appetendarum, id non aut ex omnium earum aut ex plurimarum et maximarum appetitione concluditur? Ut Phidias potest a primo instituere signum idque perficere, potest ab alio inchoatum accipere et absolvere, huic similis est sapientia; non enim ipsa genuit hominem, sed accepit a natura inchoatum. Hanc ergo intuens debet institutum illud quasi signum absolvere. Qualem igitur hominem natura inchoavit? et quod est munus, quod opus sapientiae? quid est, quod ab ea absolvi et perfici debeat? Si nihil in eo, quod perficiendum est, praeter motum ingenii quendam, id est rationem, necesse est huic ultimum esse ex virtute agere; rationis enim perfectio est virtus; si nihil nisi corpus, summa erunt illa: valetudo, vacuitas doloris, pulchritudo, cetera. Nunc de hominis summo bono quaeritur; quid igitur dubitamus in tota eius natura quaerere quid sit effectum? Cum enim constet inter omnes omne officium munusque sapientiae in hominis cultu esse occupatum, alii (ne me existimes contra Stoicos solum dicere) eas sententias afferunt, ut summum bonum in eo genere ponant, quod sit extra nostram potestatem, tamquam de inanimato aliquo loquantur, alii contra, quasi corpus nullum sit hominis, ita praeter animum nihil curant, cum praesertim ipse quoque animus non inane nescio quid sit (neque enim id possum intellegere), sed in quodam genere corporis, ut ne is quidem virtute una contentus sit, sed appetat vacuitatem doloris. Quam ob rem utrique idem faciunt, ut si laevam partem neglegerent, dexteram tuerentur, aut ipsius animi, ut fecit Erillus, cognitionem amplexarentur, actionem relinquerent.

Eorum enim omnium multa praetermittentium, dum eligant aliquid, quod sequantur, quasi curta sententia; at vero illa perfecta atque plena eorum, qui cum de hominis summo bono quaerent, nullam in eo neque animi neque corporis partem vacuum tutela relique-
 37 runt. Vos autem, Cato, quia virtus, ut omnes fatemur, altissimum locum in homine et maxime excellentem tenet, et quod eos, qui sapientes sunt, absolutos et perfectos putamus, aciem animorum nostrorum virtutis splendore praestringitis. In omni enim animante 10 est summum aliquid atque optimum, ut in equis, in canibus, quibus tamen et dolore vacare opus est et valere; sic igitur in homine perfectio ista in eo potissimum, quod est optimum, id est in virtute, laudatur. Itaque mihi non satis videmini considerare, 15 quod iter sit naturae quaeque progressio. Non enim, quod facit in frugibus, ut, cum ad spicam perduxerit ab herba, relinquat et pro nihilo habeat herbam, idem facit in homine, cum eum ad rationis habitum perduxit. Semper enim ita assumit aliquid, ut ea, 20 quae prima dederit, non deserat. Itaque sensibus rationem adiunxit et ratione effecta sensus non reliquit. Ut si cultura vitium, cuius hoc munus est, ut efficiat, ut vitis cum omnibus partibus suis quam optime se habeat —, sed sic intellegamus (licet enim, 25 ut vos quoque soletis, fingere aliquid docendi causa): si igitur illa cultura vitium in vite insit ipsa, cetera, credo, velit, quae ad colendam vitem attinebunt, sicut antea, se autem omnibus vitis partibus praeferat statuaturque nihil esse melius in vite quam se, similiter 30 sensus, cum accessit ad naturam, tuetur illam quidem, sed etiam se tuetur; cum autem assumpta est ratio, tanto in dominatu locatur, ut omnia illa prima naturae huius tutelae subiciantur. Itaque non discedit 39 ab eorum curatione, quibus praeposita vitam omnem debet gubernare, ut mirari satis istorum inconstantiam non possim. Naturalem enim appetitionem,

quam vocant *δουήν*, itemque officium, ipsam etiam virtutem volunt esse earum rerum, quae secundum naturam sunt. Cum autem ad summum bonum volunt pervenire, transiliunt omnia et duo nobis opera pro uno relinquunt, ut alia sumamus, alia expetamus, potius quam uno fine utrumque concluderent.

At enim [nam] dicitis virtutem non posse constitui, si ea, quae extra virtutem sint, ad beate vivendum pertineant. Quod totum contra est. Introduci enim virtus nullo modo potest, nisi omnia, quae leget quaeque reiciet, unam referentur ad summam. Nam si † omnino nos neglegemus, in Aristonea vitia incidemus et peccata obliviscemurque, quae virtuti ipsi principia dederimus; sin ea non neglegemus neque tamen ad finem summi boni referemus, non multum ab Erilli levitate aberrabimus. Duarum enim vitarum nobis erunt instituta capienda. Facit enim ille duo seiuncta ultima bonorum, quae ut essent vera, coniungi debuerunt; nunc ita separantur, ut diiuncta sint, 20 quo nihil potest esse perversius. Itaque contra est, 41 ac dicitis; nam constitui virtus nullo modo potest, nisi ea, quae sunt prima naturae, ut ad summam pertinentia tenebit. Quaesita enim virtus est, non quae relinqueret naturam, sed quae tueretur. At illa, ut 25 vobis placet, partem quandam tuetur, reliquam deserit. Atque ipsa hominis institutio si loqueretur, hoc diceret, primos suos quasi coeptus appetendi fuisse, ut se conservaret in ea natura, in qua ortus esset. Nondum autem explanatum satis erat, quid maxime natura 30 vellet. Explanetur igitur. Quid ergo aliud intellegatur, nisi uti ne quae pars naturae neglegatur? In qua si nihil est praeter rationem, sit in una virtute finis bonorum; sin est etiam corpus, ista explanatio naturae nempe hoc effecerit, ut ea, quae ante explanationem tenebamus, relinquamus. Ergo id est convenienter naturae vivere, a natura discedere. Ut quidam 42 philosophi, cum a sensibus profecti maiora

quaedam et diviniora vidissent, sensus reliquerunt, sic isti, cum ex appetitione rerum virtutis pulchritudinem aspexissent, omnia, quae praeter virtutem ipsam viderant, abiecerunt oblitum naturam omnem appetendarum rerum ita late patere, ut a principiis permaneret ad fines, neque intellegunt se rerum illarum pulchrarum atque admirabilium fundamenta subducere.

¹⁶
⁴³ Itaque mihi videntur omnes quidem illi errasse, qui finem bonorum esse dixerunt honeste vivere, sed alius alio magis, Pyrrho scilicet maxime, qui virtute constituta nihil omnino, quod appetendum sit, relinquat, deinde Aristo, qui nihil relinquere non est ausus, introduxit autem, quibus commotus sapiens appeteret aliquid, quodcumque in mentem incideret, et quodcumque tamquam occurreret. Is hoc melior quam Pyrrho, quod aliquod genus appetendi dedit, deterior quam ceteri, quod penitus a natura recessit. Stoici autem, quod finem bonorum in una virtute ponunt, similes sunt illorum; quod autem principium officii quaerunt, melius quam Pyrrho; quod ea non occurrentia fingunt, vincunt Aristonem; quod autem ea, quae ad naturam accommodata et per se assumenda esse dicunt, non adiungunt ad finem bonorum, desciscunt a natura et quodam modo sunt non dissimiles Aristonis. Ille enim occurrentia nescio quae comminiscatur; hi autem ponunt illi quidem prima naturae, sed ea seiungunt a finibus et summa bonorum; quae cum praeponunt, ut sit aliqua rerum selectio, naturam videntur sequi; cum autem negant ea quicquam ad beatam vitam pertinere, rursus naturam relinquunt. Atque adhuc ea dixi, causa cur Zenoni non fuisset, quam ob rem a superiorum auctoritate discederet; nunc reliqua videamus, nisi aut ad haec, Cato, dicere aliquid vis aut nos iam longiores sumus. Neutrum vero, inquit ille. Nam et a te perferri istam disputationem volo, nec tua mihi oratio longa videri potest. Optime, inquam.

Quid enim mihi potest esse optatius quam cum Catone, omnium virtutum auctore, de virtutibus disputare? Sed primum illud vide, gravissimam illam vestram sententiam, quae familiam ducit, honestum quod sit, id esse solum bonum honesteque vivere bonorum finem, communem fore vobis cum omnibus, qui in una virtute constituunt finem bonorum, quodque dicitis, informari non posse virtutem, si quicquam, nisi quod honestum sit, numeretur, idem dicitur ab illis, quos modo nominavi. Mihi autem aequius videbatur Zenonem cum Polemone disceptantem, a quo, quae essent principia naturae, acceperat, a communibus initiis progredientem videre, ubi primum insisteret, et unde causa controversiae nasceretur, non stantem cum iis, qui ne dicerent quidem sua summa bona esse a natura profecta, uti isdem argumentis, quibus illi uterentur, isdemque sententiis.

Minime vero illud probo, quod, cum docuistis, ut vobis videmini, solum bonum esse, quod honestum sit, tum rursus dicitis initia proponi necesse esse apta et accommodata naturae, quorum ex selectione virtus possit exsistere. Non enim in selectione virtus ponenda erat, ut id ipsum, quod erat bonorum ultimum, aliud aliquid acquireret. Nam omnia, quae sumenda quaeque legenda aut optanda sunt, inesse debent in summa bonorum, ut is, qui eam adeptus sit, nihil praeterea desideret. Videsne, ut, quibus summa est in voluptate, perspicuum sit, quid iis faciendum sit aut non faciendum? ut nemo dubitet, eorum omnia officia quo spectare, quid sequi, quid fugere debeant? Sit hoc ultimum bonorum, quod nunc a me defenditur; apparet statim, quae sint officia, quae actiones. Vobis autem, quibus nihil est aliud propositum nisi rectum atque honestum, unde officii, unde agendi principium nascatur, non reperietis. Hoc igitur quaerentes omnes, et ii, qui, quodcumque in mentem veniat, aut quodcumque occurrat, se sequi

dicent, et vos ad naturam revertimini. Quibus natura iure responderit non esse verum aliunde finem beate vivendi, a se principia rei gerendae peti; esse enim unam rationem, qua et principia rerum agendarum et ultima bonorum continerentur, atque ut Aristonis esset explosa sententia dicentis nihil differre aliud ab alio, nec esse res ullas praeter virtutes et vitia, inter quas quicquam omnino interesset, sic errare Zenonem, qui nulla in re nisi in virtute aut vitio propensionem ne minimi quidem momenti ad summum bonum adipiscendum esse diceret et, cum ad beatam vitam nullum momentum cetera haberent, ad appetitionem tamen rerum esse in iis momenta diceret; quasi vero haec appetitio non ad summi boni adeptionem pertineret! Quid autem minus consentaneum est quam quod aiunt, cognito summo bono reverti se ad naturam, ut ex ea petant agendi principium, id est officii? Non enim actionis aut officii ratio impellit ad ea, quae secundum naturam sunt, appetenda, sed ab iis et appetitio et actio commovetur.

18 Nunc venio ad illa tua brevia, quae consecraria esse dicebas, et primum illud, quo nihil potest brevius: Bonum omne laudabile, laudabile autem omne honestum, bonum igitur omne honestum. O plumbeum pugionem! Quis enim tibi primum illud concesserit? (quo quidem concesso nihil opus est secundo; si enim omne bonum laudabile est, omne honestum est) quis igitur tibi istud dabit praeter Pyrrhonem, Aristonem eorumve similes? quos tu non probas. Aristoteles, Xenocrates, tota illa familia non dabit, quippe qui valetudinem, vires, divitias, gloriam, multa alia bona esse dicant, laudabilia non dicant. Et hi quidem ita non sola virtute finem bonorum contineri putant, ut rebus tamen omnibus virtutem anteponant; quid censes eos esse facturos, qui omnino virtutem a bonorum fine segregaverunt, Epicurum, Hieronymum, illos etiam, si qui Carneadeum finem tueri

volunt? Iam aut Callipho aut Diodorus quo modo poterunt tibi istud concedere, qui ad honestatem aliud adiungunt, quod ex eodem genere non sit? Placet igitur tibi, Cato, cum res sumpseris non concessas, ex illis efficere, quod velis? Iam ille scrites, quo nihil putatis esse vitiosius: quod bonum sit, id esse optabile, quod optabile, id expetendum, quod expetendum, id laudabile, dein reliqui gradus. Sed ego in hoc resisto; eodem enim modo tibi nemo dabit, quod expetendum sit, id esse laudabile. Illud vero minime consecrarium, sed in primis hebes, illorum scilicet, non tuum, gloriatione dignam esse beatam vitam, quod non possit sine honestate contingere, ut iure quisquam gloriatur. Dabit hoc Zenoni Polemo, etiam magister eius et tota illa gens et reliqui, qui virtutem omnibus rebus multo anteponentes adiungunt ei tamen aliquid summo in bono finiendo. Si enim virtus digna est gloriatione, ut est, tantumque praestat reliquis rebus, ut dici vix possit, et beatus esse poterit virtute una praeditus, carens ceteris, nec tamen illud tibi concedet, praeter virtutem nihil in bonis esse ducendum. Illi autem, quibus summum bonum sine virtute est, non dabunt fortasse vitam beatam habere, in quo possit iure gloriari, etsi illi quidem etiam voluptates faciunt interdum gloriosas.

Vides igitur te aut ea sumere, quae non concedantur, aut ea, quae etiam concessa te nihil iuvent. Equidem in omnibus istis conclusionibus hoc putarem philosophia nobisque dignum, et maxime, cum summum bonum quaereremus, vitam nostram, consilia, voluntates, non verba corrigi. Quis enim potest istis, quae te, ut ais, delectant, brevibus et acutis auditis de sententia decedere? Nam cum expectant et avent audire, cur dolor malum non sit, dicunt illi asperum esse dolere, molestum, odiosum, contra naturam, difficile toleratu, sed, quia nulla sit in dolore nec fraus nec improbitas nec malitia nec culpa nec tur-

pitudo, non esse illud malum. Haec qui audierit, ut ridere non curet, discedet tamen nihilo firmior ad dolorem ferendum, quam venerat. Tu autem negas 53 fortem esse quemquam posse, qui dolorem malum putet. Cur fortior sit, si illud, quod tute concedis, 5 asperum et vix ferendum putabit? Ex rebus enim timiditas, non ex vocabulis nascitur. Et ais, si una littera commota sit, fore tota ut labet disciplina. Utrum igitur tibi litteram videor an totas paginas commovere? Ut enim sit apud illos, id quod est a 10 te laudatum, ordo rerum conservatus et omnia inter se apta et conexas (sic enim aiebas), tamen persequi non debemus, si a falsis principiis profecta congruunt 54 ipsa sibi et a proposito non aberrant. In prima igitur constitutione Zeno tuus a natura recessit, eumque 15 summum bonum posuisset in ingenii praestantia, quam virtutem vocamus, nec quicquam aliud esse bonum dixisset, nisi quod esset honestum, nec virtutem posse constare, si in ceteris rebus esset quicquam, quod aliud alio melius esset aut peius, his propositis tenuit 20 prorsus consequentia. Recte dicis; negare non possum. Sed ita falsa sunt ea, quae consequuntur, ut illa, e 55 quibus haec nata sunt, vera esse non possint. Docent enim nos, ut scis, dialectici, si ea, quae rem aliquam sequantur, falsa sint, falsam illam ipsam esse, quam 25 sequantur. Ita fit illa conclusio non solum vera, sed ita perspicua, ut dialectici ne rationem quidem reddi putent oportere: Si illud, hoc; non autem hoc; igitur ne illud quidem. Sic consequentibus vestris sublatis prima tolluntur. Quae sequuntur igitur? Omnes, qui 30 non sint sapientes, aequè miseros esse, sapientes omnes summe beatos, recte facta omnia aequalia, omnia peccata paria; quae cum magnifice primo dici videntur, considerata minus probabantur. Sensus enim cuiusque et natura rerum atque ipsa veritas clamabat 35 quodam modo non posse adduci, ut inter eas res, quas Zeno exaequaret, nihil interesset.

Postea tuus ille Poenulus (scis enim Citieos, 20 clientes tuos, e Phoenicia profectos), homo igitur acutus, causam non obtinens repugnante natura verba versare coepit et primum rebus iis, quas nos bonas 5 dicimus, concessit, ut haberentur aestimabiles et ad naturam accommodatae, faterique coepit sapienti, hoc est summe beato, commodius tamen esse, si ea quoque habeat, quae bona non audet appellare, naturae accommodata esse concedit, negatque Platonem, 10 si sapiens non sit, eadem esse in causa, qua tyrannum Dionysium; huic mori optimum esse propter desperationem sapientiae, illi propter spem vivere; peccata autem partim esse tolerabilia, partim nullo modo, propterea quod alia peccata plures, alia pauciores 15 quasi numeros officii praeterirent; iam insipientes alios ita esse, ut nullo modo ad sapientiam possent pervenire, alios, qui possent, si id egissent, sapientiam consequi. Hic loquebatur aliter atque omnes, sentiebat idem, quod ceteri. Nec vero minoris aestimanda 20 ducebat ea, quae ipse bona negaret esse, quam illi, qui ea bona esse dicebant. Quid igitur voluit sibi, qui illa mutaverit? Saltem aliquid de pondere detraxisset et paulo minoris aestimavisset ea quam Peripatetici, ut sentire quoque aliud, non solum dicere 25 videretur. Quid? de ipsa beata vita, ad quam omnia referuntur, quae dicitis? Negatis eam esse, quae expleta sit iis rebus omnibus, quas natura desideret, totamque eam in una virtute ponitis; cumque omnis controversia aut de re soleat aut de nomine esse, 30 utraque earum nascitur, si aut res ignoratur aut erratur in nomine. Quorum si neutrum est, opera danda est, ut verbis utamur quam usitatissimis et quam maxime aptis, id est rem declarantibus. Num 58 igitur dubium est, quin, si in re ipsa nihil peccatur a superioribus, verbis illi commodius utantur? Videamus igitur sententias eorum, tum ad verba redeamus. Dicunt appetitionem animi moveri, cum aliquid 21

ei secundum naturam esse videatur, omniaque, quae secundum naturam sint, aestimatione aliqua digna, eaque pro eo, quantum in quoque sit ponderis, esse aestimanda, quaeque secundum naturam sint, partim nihil habere in sese eius appetitionis, de qua saepe iam diximus, quae nec honesta nec laudabilia dicantur, partim, quae voluptatem habeant in omni animante, sed in homine rationem etiam; ex ea quae sint apta, ea honesta, ea pulchra, ea laudabilia, illa autem superiora naturalia nominantur, quae coniuncta cum honestis vitam beatam perficiunt et absolvunt.

59 Omnium autem eorum commodorum, quibus non illi plus tribuunt, qui illa bona esse dicunt, quam Zeno, qui negat, longe praestantissimum esse, quod honestum esset atque laudabile; sed si duo honesta proposita sint, alterum cum valetudine, alterum cum morbo, non esse dubium, ad utrum eorum natura nos ipsa deductura sit; sed tamen tantam vim esse honestatis, tantumque eam rebus omnibus praestare et excellere, ut nullis nec suppliciis nec praemiis demoveri possit ex eo, quod rectum esse decreverit; omniaque, quae dura, difficilia, adversa videantur, ea virtutibus iis, quibus a natura essemus ornati, obteri posse; non + faciles illas quidem nec contemnendas (quid enim esset in virtute tantum?), sed ut hoc iudicemus, non esse in iis partem maximam positam beate aut secus vivendi. Ad summam ea, quae Zeno aestimanda et sumenda et apta naturae esse dixit, eadem illi bona appellant, vitam autem beatam illi eam, quae constaret ex iis rebus, quas dixi, aut plurimis aut gravissimis. Zeno autem, quod suam, quod propriam speciem habeat, cur appetendum sit, id solum bonum appellat, beatam autem vitam eam solam, quae cum virtute degatur.

22 Si de re disceptari oportet, nulla mihi tecum, Cato, potest esse dissensio. Nihil est enim, de quo aliter tu sentias atque ego, modo commutatis verbis

ipsas res conferamus. Nec hoc ille non vidit, sed verborum magnificentia est et gloria delectatus; qui si ea, quae dicit, ita sentiret, ut verba significant, quid inter eum et vel Pyrrhonem vel Aristonem interesset? sin autem eos non probabat, quid attinuit cum iis, quibuscum re concinebat, verbis discrepare? Quid, si reviviscant Platonis illi, et deinceps qui eorum auditores fuerunt, et tecum ita loquantur? 'Nos cum te, M. Cato, studiosissimum philosophiae, iustissimum virum, optimum iudicem, religiosissimum testem, audiremus, admirati sumus, quid esset, cur nobis Stoicos anteferes, qui de rebus bonis et malis sentirent ea, quae ab hoc Polemone Zeno cognoverat, nominibus uterentur iis, quae prima specie admirationem, re explicata risum moverent. Tu autem, si tibi illa probabantur, cur non propriis verbis illa tenebas? sin te auctoritas commovebat, nobisne omnibus et Platoni ipsi nescio quem illum anteponebas? praesertim cum in re publica princeps esse velles ad eamque tuendam cum summa tua dignitate maxime a nobis ornari atque instrui posses. A nobis enim ista quaesita, a nobis descripta, notata, praecepta sunt, omniumque rerum publicarum rectionis genera, status, mutationes, leges etiam et instituta ac mores civitatum perscripsimus. Eloquentiae vero, quae et principibus maximo ornamento est, et qua te audimus valere plurimum, quantum tibi ex monumentis nostris addidisses!' Ea cum dixissent, quid tandem talibus viris responderes? Rogarem te, inquit, ut diceres pro me tu idem, qui illis orationem dictavisses, vel potius paulum loci mihi, ut iis responderem, dares, nisi et te audire nunc malletm et istis tamen alio tempore responsurus essem, tum scilicet, cum tibi. —

Atque, si verum respondere velles, Cato, haec erant dicenda, non eos tibi non probatos, tantis ingeniis homines tantaque auctoritate, sed te animadvertisse, quas res illi propter antiquitatem parum

vidissent, eas a Stoicis esse perspectas, eisdemque de rebus hos cum acutius disseruisse, tum sensisse gravius et fortius, quippe qui primum valetudinem bonam expetendam negent esse, eligendam dicant, nec quia bonum sit valere, sed quia sit non nihilo aestimandum 5 (neque tamen pluris illis videtur, qui illud non dubitant bonum dicere); hoc vero te ferre non potuisse, quod antiqui illi quasi barbati, ut nos de nostris solemus dicere, crediderint, eius, qui honeste viveret, si idem etiam bene valeret, bene audiret, copiosus 10 esset, optabiliorem fore vitam melioremque et magis expetendam quam illius, qui aequae vir bonus 'multis modis' esset, ut Ennii Alcmæo,

.... circumventus mórbo, exsilio atque inopia.

63 Illi igitur antiqui non tam acute optabiliorem illam 15 vitam putant, praestantiorē, beatiorē, Stoici autem tantum modo praeponendam in seligendo, non quo beatior ea vita sit, sed quod ad naturam accommodatior, et, qui sapientes non sint, omnes aequae miseros esse. Stoici hoc videlicet viderunt, illos autem 20 id fugerat superiores, homines sceleribus et parricidiis inquinatos nihilo miseres esse quam eos, qui cum caste et integre viverent, nondum perfectam illam 64 sapientiam essent consecuti. Atque hoc loco similitudines eas, quibus illi uti solent, dissimillimas pro- 25 ferebas. Quis enim ignorat, si plures ex alto emergere velint, propius fore eos quidem ad respirandum, qui ad summam aquam iam appropinquant, sed nihilo magis respirare posse quam eos, qui sint in profundo? Nihil igitur adiuvat procedere et progredi 30 in virtute, quo minus miserrimus sit, ante quam ad eam pervenerit, quoniam in aqua nihil adiuvat, et, quoniam catuli, qui iam dispecturi sunt, caeci aequae et ii, qui modo nati, Platonem quoque necesse est, quoniam nondum videbat sapientiam, aequae caecum 35 animo ac Phalarim fuisse.

Ista similia non sunt, Cato, in quibus quamvis 24 multum processeris, tamen illud in eadem causa est, 65 a quo abesse velis, donec evaseris. Nec enim ille respirat, ante quam emersit, et catuli aequae caeci, 5 prius quam dispexerunt, ac si ita futuri semper essent. Illa sunt similia: Hebes acies est cuiusdam oculorum, corpore alius languescit; hi curatione adhibita levantur in dies, valet alter plus cotidie, alter videt. His similes sunt omnes, qui virtuti student; levantur vitiis, 10 levantur erroribus, nisi forte censes Ti. Gracchum patrem non beatiorē fuisse quam filium, cum alter stabilire rem publicam studuerit, alter evertere. Nec tamen ille erat sapiens (quis enim hoc aut quando aut ubi aut unde?); sed quia studebat laudi et digni- 15 tati, multum in virtute processerat. Confer[am] avum 66 tuum Drusum cum C. Graccho, eius fere aequali; quae hic rei publicae vulnera imponebat, eadem ille sanabat. Si nihil est, quod tam miseros faciat quam impietas et scelus, ut iam omnes insipientes sint 20 miseri, quod profecto sunt, non est tamen aequae miser, qui patriae consulit, et is, qui illam extinctam cupit. Levatio igitur vitiorum magna fit in iis, qui habent ad virtutem progressionis aliquantum. Vestri 67 autem progressionem ad virtutem fieri aiunt, levationem vitiorum fieri negant. At quo utantur homines acuti argumento ad probandum, operae pretium est 25 considerare. Quarum, inquit, artium summae crescere possunt, earum etiam contrariorum summa poterit augeri; ad virtutis autem summam accedere nihil 30 potest; ne vitia quidem igitur crescere poterunt, quae sunt virtutum contraria. Utrum igitur tandem perspicuisne dubia aperiuntur, an dubiis perspicua tolluntur? Atqui hoc perspicuum est, vitia alia aliis esse 35 dicitis, ecquaenam fieri possit accessio. Vos autem cum perspicuis dubia debeatis illustrare, dubiis perspicua conamini tollere. Itaque eadem ratione, qua 68

sum paulo ante usus, haerebitis. Si enim propterea vitia alia aliis maiora non sunt, quia ne ad finem quidem bonorum eum, quem vos facitis, quietam potest accedere, quoniam perspicuum est vitia non esse omnium paria, finis bonorum vobis mutandus est. Teneamus enim illud necesse est, cum consequens aliquod falsum sit, illud, cuius id consequens sit, non posse esse verum.

25 Quae est igitur causa istarum angustiarum? Gloriosa ostentatio in constituendo summo bono. Cum enim, quod honestum sit, id solum bonum esse confirmatur, tollitur cura valetudinis, diligentia rei familiaris, administratio rei publicae, ordo gerendorum negotiorum, officia vitae, ipsum denique illud honestum, in quo uno vultis esse omnia, deserendum est. Quae diligentissime contra Aristonem dicuntur a Chrysippo. Ex ea difficultate illae 'fallaciloquae', ut ait Attius, 'malitiae' natae sunt. Quod enim sapientia, pedem ubi poneret, non habebat sublatis officiis omnibus, officia autem tollebantur dilectu omni et discrimine remoto, quae esse non poterant rebus omnibus sic exaequatis, ut inter eas nihil interesset, ex his angustiis ista evaserunt deteriora quam Aristonis. Illa tamen simplicia, vestra versuta. Roges enim Aristonem, bonane ei videantur haec: vacuitas doloris, divitiae, valetudo; neget. Quid? quae contraria sunt his, malane? Nihilo magis. Zenonem roges; respondeat totidem verbis. Admirantes quaeramus ab utroque, quonam modo vitam agere possimus, si nihil interesse nostra putemus, valeamus aegrine simus, vacemus an cruciemur dolore, frigus, famem propulsare possimus necne possimus. Vives, inquit Aristo, magnifice atque praeclare, quod erit cumque visum, ages, numquam angere, numquam cupies, numquam timebis. Quid Zeno? Portenta haec esse dicit, neque ea ratione ullo modo posse vivi; se dicere inter honestum et turpe nimium quantum, nescio quid

immensum, inter ceteras res nihil omnino interesse. Idem adhuc; audi reliqua et risum contine, si potes: Media illa, inquit, inter quae nihil interest, tamen eius modi sunt, ut eorum alia eligenda sint, alia reicienda, alia omnino neglegenda, hoc est, ut eorum alia velis, alia nolis, alia non cures. — At modo dixeras nihil in istis esse, quod interesset. — Et nunc idem dico, inquit, sed ad virtutes et ad vitia nihil interesse.

10 Quis istud, quaeso, nesciebat? Verum audiamus. — Ista, inquit, quae dixisti, valere, locupletem esse, non dolere, bona non dico, sed dicam Graece προσημενα, Latine autem producta (sed praeposita aut praecipua malo, sit tolerabilis et mollius); illa autem, morbum, egestatem, dolorem, non appello mala, sed, si libet, reiectanea. Itaque illa non dico me expetere, sed legere, nec optare, sed sumere, contraria autem non fugere, sed quasi secernere. Quid ait Aristoteles reliquique Platonis alumni? Se omnia, quae secundum naturam sint, bona appellare, quae autem contra, mala. Videsne igitur Zenonem tuum cum Aristone verbis concinere, re dissidere, cum Aristotele et illis re consentire, verbis discrepare? Cur igitur, cum de re conveniat, non malum usitate loqui? aut doceat paratiorem me ad contemnendam pecuniam fore, si illam in rebus praepositis quam si in bonis duxero, fortioremque in patiendō dolore, si eum asperum et difficilem perpessu, si contra naturam esse quam si malum dixerō. Facete M. Piso, familiaris noster, et alia multa et hoc modo Stoicos irridebat: Quid enim? aiebat, bonum negas esse divitias, praepositum esse dicis; quid adiuvas? avaritiamne minuis? quo modo? Si verbum sequimur, primum longius verbum 'praepositum' quam 'bonum'. — Nihil ad rem! — Ne sit sane; at certe gravius. Nam bonum ex quo appellatum sit, nescio, praepositum ex eo credo, quod

praeponatur aliis. Id mihi magnum videtur. Itaque dicebat plus tribui divitiis a Zenone, qui eas in praepositis poneret, quam ab Aristotele, qui bonum esse divitiis fateretur, sed neque magnum bonum et praerectis honestisque contemnendum ac despiciendum nec magnopere expetendum, omninoque de istis omnibus verbis a Zenone mutatis ita disputabat, et, quae bona negarentur esse ab eo et quae mala, illa laetioribus nominibus appellari ab eo quam a nobis, haec tristioribus. Piso igitur hoc modo, vir optimus tuique, ut scis, amantissimus. Nos paucis ad haec additis finem faciamus aliquando; longum est enim ad omnia respondere, quae a te dicta sunt.

27
74 Nam ex eisdem verborum praestigiis et regna nata vobis sunt et imperia et divitiae, et tantae quidem, ut omnia, quae ubique sint, sapientis esse dicatis. Solum praeterea formosum, solum liberum, solum civem; *stultos* omnia contraria, quos etiam insanos esse vultis. Haec *παράδοξα* illi, nos admirabilia dicamus. Quid autem habent admirationis, cum prope accesseris? Conferam tecum, quam cuique verbo rem subicias; nulla erit controversia. Omnia peccata paria dicitis. Non ego tecum iam ita iocabor, ut isdem his de rebus, cum L. Murenam te accusante defenderem. Apud imperitos tum illa dicta sunt, ali-
75 quid etiam coronae datum; nunc agendum est sub-tilius. Peccata paria. — Quonam modo? — Quia nec honesto quicquam honestius nec turpi turpius. — Perge porro; nam de isto magna dissensio est. Illa argumenta propria videamus, cur omnia sint paria peccata. — Ut, inquit, in fidibus pluribus, si nulla earum ita contenta nervis sit, ut concentum servare possit, omnes aequae incontentae sint, sic peccata, quia discrepant, aequae discrepant; paria sunt igitur. — Hic ambiguo ludimur. Aequae enim contingit omnibus fidibus, ut incontentae sint, illud non continuo, ut aequae incontentae. Collatio igitur ista te

nihil iuvat. Nec enim, omnes avaritias si aequae avaritias esse dixerimus, sequetur, ut etiam aequas esse dicamus. Ecce aliud simile dissimile. Ut enim, inquit, gubernator aequae peccat, si palearum navem evertit et si auri, item aequae peccat, qui parentem et qui servum iniuria verberat. — Hoc non videre, cuius generis onus navis vehat, id ad gubernatoris artem nihil pertinere! itaque aurum paleamne portet, ad bene aut ad male gubernandum nihil interesse! At quid inter parentem et servulum intersit, intellegi et potest et debet. Ergo in gubernando nihil, in officio plurimum interest, quo in genere peccetur. Et si in ipsa gubernatione neglegentia est navis eversa, maius est peccatum in auro quam in palea. Omnibus enim artibus volumus attributam esse eam, quae communis appellatur prudentia, quam omnes, qui cuique artificio praesunt, debent habere. Ita ne hoc quidem modo paria peccata sunt.

Urgent tamen et nihil remittunt. Quoniam, inquit, omne peccatum imbecillitatis et inconstantiae est, haec autem vitia in omnibus stultis aequae magna sunt, necesse est paria esse peccata. Quasi vero aut concedatur in omnibus stultis aequae magna esse vitia, et eadem imbecillitate et inconstantia L. Tubulum fuisse, qua illum, cuius is condemnatus est rogatione, P. Scaevolam, et quasi nihil inter res quoque ipsas, in quibus peccatur, intersit, ut, quo haec maiores minoresve sint, eo, quae peccentur in his rebus, aut maiora sint aut minora! Itaque (iam enim concludatur oratio) hoc uno vitio maxime mihi premi videntur tui Stoici, quod se posse putant duas contrarias sententias obtinere. Quid enim est tam repugnans quam eundem dicere, quod honestum sit, solum id bonum esse, qui dicat appetitionem rerum ad vivendum accommodatarum a natura profectam? Ita cum ea volunt retinere, quae superiori sententiae conveniunt, in Aristonem incidunt; cum id fugiunt, re

eadem defendunt, quae Peripatetici, verba tenent mordicus. Quae rursus dum sibi evelli ex ordine nolunt, horridiores evadunt, asperiores, duriores et
 79 oratione et moribus. Quam illorum tristitiam atque asperitatem fugiens Panaetius nec acerbiter sententiarum nec disserendi spinas probavit fuitque in altero genere mitior, in altero illustrior semperque habuit in ore Platonem, Aristotelem, Xenocratem, Theophrastum, Dicaearchum, ut ipsius scripta declarant. Quos quidem tibi studiose et diligenter
 80 tractandos magnopere censeo. Sed quoniam et advesperascit et mihi ad villam revertendum est, nunc quidem haec; verum hoc idem faciamus saepe. Nos vero, inquit ille; nam quid possumus facere melius? et hanc quidem primam exigam a te operam, ut audias me, quae a te dicta sunt, refellentem. Sed memento te, quae nos sentiamus, omnia probare, nisi quod verbis aliter utamur, mihi autem vestrorum nihil probari. Scrupulum, inquam, abeunt; sed videbimus. Quae cum essent dicta, discessimus. 20

M. TULLII CICERONIS

DE FINIBUS BONORUM ET MALORUM

AD BRUTUM

LIBER QUINTUS.

ARGUMENTUM.

In prooemio libri Cicero narrat, cum ipse et Q. frater et M. Pupius Piso et T. Pomponius Atticus et L. Cicero, frater ipsius patruelis, Athenis Antiochum audivissent et ambulationem postmeridianam in Academia conficerent, sermone ducto primum a commemoranda vi locorum ad clarorum virorum memoriam in animis renovandam, mentionem incidisse veteris

et recentioris Academicorum disciplinae, cum Piso L. Cicero- nem ad veterem, in qua etiam Peripatetici essent, persequen- dam hortaretur. Tum rogatum a se Pisonem, ut veteris Aca- demiae et Peripateticorum sententiam de finibus bonorum explicaret, huius modi orationem esse exorsum (cap. 1—3): Peripateticorum disciplina in tres partes, ut fere ceterae, dividitur, physicam, dialecticam, ethicam. Haec tertia pars ab illis non solum ad privatae vitae rationem, sed etiam ad rerum publicarum rectionem relata est et ab Aristotele et Theophrasto copiose explicata (cap. 4). Hi de fine bonorum in ipsa summa et secum et inter se consentiunt, sed cum de beata vita quaeratur, in eo variari inter eos non nunquam videtur, maxime propter Theophrasti librum de beata vita, in quo multum fortunae datur. Itaque tenendus est maxime ipse Aristoteles et eius filii Nicomachi libri de moribus, adhibendus tamen Theophrastus; nam ceteri aliquantum deflexerunt. Vete- rum autem sententiam Antiochus diligentissime persequitur (cap. 5). De summo bono, quo constituto in philosophia omnia constituta sunt, quoniam magna dissensio est, adhibenda est divisio Carneadis, qui, quot fuissent et quot esse omnino possent de summo bono sententiae, vidit. Id enim, quod ars vivendi adsequi vult, aptum et accommodatum naturae esse debet et tale, ut ipsum per se appetitum animi adlicitat. Quaeritur igitur, quid id sit (cap. 6). Naturae appetitus amplectitur aut voluptatem aut vacuitatem doloris aut ea, quae prima secundum naturam nominantur; aut igitur unum ex his tribus ipsum summum bonum haberi potest aut facere omnia unius ex his tribus adipiscendi causa, ut sex sint simplices de summo bono sententiae (cap. 7). Iunctae et duplices sententiae tres fuerunt, cum ad virtutem aut voluptas aut vacuitas do- loris aut prima naturae adiungerentur. Atque haec postrema, quae Academicorum et Peripateticorum est, ceteris facile semotis, quae tamen disputatio hoc loco exponi nequit, sola remanet, eaque quo modo oriatur et confirmetur, deinceps explicandum est (cap. 8). Omne animal se ipsum diligit et appetit naturae accommodata. Ita finis existit secundum natu- ram vivere sic adfectum, ut optime adfici possit. Sed cum alia sit aliorum animalium natura, homini summum bonum est vivere ex hominis natura undique perfecta et nihil re- quirente (cap. 9). Omnes autem se diligere, etiam qui se odisse putentur, facile intellegitur; nam ipsa sibi irascendi causa ex sui caritate nascitur (cap. 10). Nec ea vis diligendi ad aliam quampiam rem refertur, sed ad se ipsum; quanta autem sit, ex mortis timore apparet (cap. 11). Videndum est igitur, quae sit hominis natura. Ea et in corpore proprii ali- quid habet (cap. 12) et in animo virtutes quaerit, quarum

aliae non voluntariae sunt, quas ingeniosi habent, aliae voluntariae, quae ad mores pertinent, magnae et verae. Quoniam autem ea maxime expetenda sunt ex nostris, quae plurimum habent dignitatis, animi virtus corporis virtuti anteponitur, animique virtutes non voluntarias vincunt voluntariae (cap. 13). Nam et in bestiis simile aliquid virtutis inest, et earum rerum, quae gignuntur e terra, perfectio quaedam est non dissimilis animantium; sed si ad haec ratio, qualis in homine est, accesserit, ea primo loco erit, illa tamen, quae antea erant, manebunt et tuenda erant. Ita summum hominis bonum cumulatur ex integritate corporis et ex mentis ratione perfecta (cap. 14). Sed prima illa commendatio, quae a natura nostri facta est nobis, incerta et obscura est; quid natura velit, sensim intellegi incipit et in pueris scintillae virtutum apparent (cap. 15). Progrediendum est longius et videndum penitus, quid natura postulet. Quoniamque animi is appetitus a principio fuit, ut corpus animumque quam perfectissima natura haberemus, si id consecuti sumus, in eo quasi ultimo consistitur. In corporis commodis sine voluptas, nihil ad hanc quaestionem (cap. 16). Hactenus disputatio ducta est a prima commendatione naturae, qua nos diligimus; sed etiam, quia cuiusque partis naturae et in corpore et in animo sua quaeque vis est, ideo in iis nostra sponte movemur. Et primum corporis et statum quandam et motum et figuram et bonam valetudinem expetimus ipsa propter se, quod tale corpus maxime e natura est (cap. 17). In animo autem excellit et multis modis cum in pueris, tum in viris eminent scientiae cupiditas, quae satiari nequit (cap. 18—19). Huic adiunctum est studium semper aliquid agendi, quo homines impulsus aut privatis negotiis occupantur aut rem publicam capessunt aut in illa ipsa doctrina et scientia quaerenda laborem collocant (cap. 20). Ergo ad agendum nati sumus; actiones virtutes sunt, quarum initia parva sunt et ita a natura inchoata, ut ipsi persequi longius debeamus (cap. 21). Atque haec honesta suapte natura esse expetenda indicant et puerorum et magis etiam adultorum hominum iudicia et studia (cap. 22). In omni autem honesto nihil est tam illustre, nec quod tam late pateat, quam iustitia; sed omnes virtutes ita confusae et coniunctae sunt, ut separari nisi philosophorum ratione non possint. Et quoniam inest in virtute cura quaedam quasi foras spectans, ex quo fit ut amici, propinqui, cives, omnes denique homines propter se expetendi sint, duo genera sunt propter se expetendorum, unum in ipsis nobis, quae sunt animi et corporis, alterum extrinsecus, ut amici, parentes, liberi. Sed hoc alterum genus non continetur sine bonorum (cap. 23), et tamen omnia ad eum referuntur; nam externa

tuemur iis officiis, quae oriuntur virtutibus. Virtutis praestantiam qui non vident, ii tamen gloria moventur, quae habet similitudinem honestatis. Ex virtute et corporis bonis cumulantur et absolvitur extremum et summum bonum, sed tamen tantum ceteris virtus praestat, ut, qui eam habeant, semper sint beati (cap. 24). Ex hac plena et perfecta explicatione summi boni alii philosophi particulas quasdam adriperunt, Stoici omnia ad se mutatis nominibus transtulerunt (cap. 25). Ad finem perducta Pisonis disputatione M. Cicero vereri se dicit, ut virtus beatam vitam efficere possit, si, ut Peripatetici putent, alia bona et mala sint praeter honestatem et turpitudinem. Piso illud non minus in Peripatetica disciplina effici iudicat quam apud Stoicos, a quibus aspera et reiicienda appellantur, quae a Peripateticis mala (cap. 26). Ciceroni Stoici constantiores videntur nec beato quisquam beator esse posse (cap. 27 et 28). Itaque Piso novo sumpto exordio postquam omnem philosophiam in vita beata comparanda versari ostendit, Stoicos negat novis nominibus inconstantiam effugisse, si qua fuerit apud veteres (cap. 29), sed Peripateticos sibi constare; neque enim eos illa, quae bona corporis et externa appellantur, plura aestimare, quam Stoici commoda aestiment, et, ut ceterae res ex praecipua parte appellantur, sic fieri in beatae vitae aestimatione et appellatione (cap. 30). Sapientem plus boni habere, cum virtutem habeat, nec tamen omnibus malis semper liberum esse (cap. 31—32).

Sermo habitus fingitur (anno a. Chr. n. 79), quo tempore Cicero post defensionem Sex. Roscii se valetudinis et studiorum causa in Graeciam contulerat et Athenis sex menses cum Antiocho fuit studiumque philosophiae a prima adolescentia cultum hoc auctore et doctore renovavit (Brut. 91. 315, de nat. d. I 3. 6, Plat. vit. Cic. 4).

Cum audissem Antiochum, Brute, ut solebam, ¹
cum M. Pisonem in eo gymnasio, quod Ptolomaeum
vocatur, unaque nobiscum Q. frater et T. Pomponius
Luciusque Cicero, frater noster cognatione patruelis,
5 amore germanus, constituimus inter nos, ut ambulationem
postmeridianam conficeremus in Academia,
maxime quod is locus ab omni turba id temporis
vacuus esset. Itaque ad tempus ad Pisonem omnes.
Inde vario sermone sex illa a Diplylo stadia con-
10 fecimus. Cum autem venissemus in Academiae non
sine causa nobilitata spatia, solitudo erat ea, quam

2 volueramus. Tum Piso: Naturane nobis hoc, inquit,
 datum dicam an errore quodam, ut, cum ea loca
 videamus, in quibus memoria dignos viros acceperimus
 multum esse versatos, magis moveamur, quam si
 quando eorum ipsorum aut facta audiamus aut scriptum
 aliquod legamus? Velut ego nunc moveor. Venit
 enim mihi Platonis in mentem, quem accepimus
 primum hic disputare solitum; cuius etiam illi pro-
 pinqui hortuli non memoriam solum mihi afferunt,
 sed ipsum videntur in conspectu meo ponere. Hic
 Speusippus, hic Xenocrates, hic eius auditor Polemo,
 cuius illa ipsa sessio fuit, quam videmus. Equidem
 etiam curiam nostram (Hostiliam dico, non hanc
 novam, quae minor mihi esse videtur, posteaquam
 est maior) solebam intuens Scipionem, Catonem,
 Laelium, nostrum vero in primis avum cogitare;
 tanta vis admonitionis inest in locis; ut non sine
 3 causa ex iis memoriae ducta sit disciplina. Tum
 Quintus: Est plane, Piso, ut dicis, inquit. Nam me
 ipsum huc modo venientem convertebat ad sese Co-
 loneus ille locus, cuius incola Sophocles ob oculos
 versabatur, quem scis quam admirer quamque eo
 delecter. Me quidem ad altioremem memoriam Oedi-
 podis huc venientis et illo mollissimo carmine, quae-
 nam essent haec ipsa loca, requirentis species quae-
 dam commovit, inaniter scilicet, sed commovit tamen.
 Tum Pomponius: At ego, quem vos ut deditum
 Epicuro insectari soletis, sum multum equidem cum
 Phaedro, quem unice diligo, ut scitis, in Epicuri
 hortis, quos modo praeteribamus, sed veteris pro-
 verbii admonitu vivorum memini, nec tamen Epicuri
 licet oblivisci, si cupiam, cuius imaginem non modo
 in tabulis nostri familiares, sed etiam in poculis et
 in anulis habent.

2 Hic ego: Pomponius quidem, inquam, noster iocari
 4 videtur, et fortasse suo iure. Ita enim se Athenis
 collocavit, ut sit paene unus ex Atticis, ut id etiam

cognomen videatur habiturus. Ego autem tibi, Piso,
 assentior usu hoc venire, ut acrius aliquanto et
 attentius de claris viris locorum admonitu cogitemus.
 Scis enim me quodam tempore Metapontum venisse
 tecum neque ad hospitem ante devertisse, quam Py-
 thagorae ipsum illum locum, ubi vitam ediderat,
 sedemque viderim. Hoc autem tempore, etsi multa
 in omni parte Athenarum sunt in ipsis locis indicia
 summorum virorum, tamen ego illa moveor exhedra;
 10 modo enim fuit Carneadis; quem videre videor (est
 enim nota imago), a sedeque ipsa tanta ingenii magni-
 tudine orbata desiderari illam vocem puto. Tum
 5 Piso: Quoniam igitur aliquid omnes, quid Lucius
 noster? inquit, an eum locum libenter invisit, ubi
 15 Demosthenes et Aeschines inter se decertare soliti
 sunt? Suo enim unus quisque studio maxime ducitur.
 Et ille, cum erubisset: Noli, inquit, ex me quaerere,
 qui in Phalericum etiam descenderim, quo in loco ad
 fluctum aiunt declamare solitum Demosthenem, ut
 20 fremitum assuesceret voce vincere. Modo etiam
 paulum ad dexteram de via declinavi, ut ad Pericli
 sepulcrum accederem. Quamquam id quidem infinitum
 est in hac urbe; quaecumque enim ingredimur, in ali-
 qua historia vestigium ponimus. Tum Piso: Atqui,
 25 Cicero, inquit, ista studia, si ad imitandos summos
 viros spectant, ingeniosorum sunt; sin tantum modo
 ad indicia veteris memoriae cognoscenda, curiosorum.
 Te autem hortamur omnes, currentem quidem, ut
 spero, ut eos, quos novisse vis, imitari etiam velis.
 30 Hic ego: Etsi facit hic quidem, inquam, Piso, ut
 vides, ea, quae praecipis, tamen mihi grata hortatio
 tua est. Tum ille amicissime, ut solebat: Nos vero,
 inquit, omnes omnia ad huius adolescentiam con-
 feramus, in primisque ut aliquid suorum studiorum
 35 philosophiae quoque impertiat, vel ut te imitetur,
 quem amat, vel ut illud ipsum, quod studet, facere
 possit ornatus. Sed utrum hortandus es nobis, Luci,

inquit, an etiam tua sponte propensus es? Mihi quidem Antiochum, quem audis, satis belle videris attendere. Tum ille timide vel potius verecunde: Facio, inquit, equidem, sed audistine modo de Carneade? rapior illuc, revocat autem Antiochus, nec est praeterea, quem audiamus.

3
7
Tum Piso: Etsi hoc, inquit, fortasse non poterit sic abire, cum hic adsit (me autem dicebat), tamen audebo te ab hac Academia nova ad illam veterem vocare, in qua, ut dicere Antiochum audiebas, non ii 10 soli numerantur, qui Academici vocantur, Speusippus, Xenocrates, Polemo, Crantor ceterique, sed etiam Peripatetici veteres, quorum princeps Aristoteles, quem excepto Platone haud scio an recte dixerim principem philosophorum. Ad eos igitur converte te, quaeso. 15 Ex eorum enim scriptis et institutis cum omnis doctrina liberalis, omnis historia, omnis sermo elegans sumi potest, tum varietas est tanta artium, ut nemo sine eo instrumento ad ullam rem illustriorem satis ornatus possit accedere. Ab his oratores, ab 20 his imperatores ac rerum publicarum principes extiterunt. Ut ad minora veniam, mathematici, poëtae, musici, medici denique ex hac tamquam omnium artificum officina profecti sunt. Atque ego: Scis me, inquam, istud idem sentire, Piso, sed a te oportune 25 facta mentio est. Studet enim meus audire Cicero, quaenam sit istius veteris, quam commemoras, Academiae de finibus bonorum Peripateticorumque sententia. Censemus autem facillime te id explanare posse, quod et Staseam Neapolitanum multos annos 30 habueris apud te et complures iam menses Athenis haec ipsa te ex Antiocho videamus exquirere. Et ille ridens: Age, age, inquit, (satis enim scite me nostri sermonis principium esse voluisti) exponamus adolescenti, si quae forte possumus. Dat enim id nobis solitudo, quod si qui deus diceret, numquam putarem me in Academia tamquam philosophum disputaturum.

Sed ne, dum huic obsequor, vobis molestus sim. Mihi, inquam, qui te id ipsum rogavi? Tum, Quintus et Pomponius cum idem se velle dixissent, Piso exorsus est. Cuius oratio attende, quaeso, Brute, satisne 5 videatur Antiochi complexa esse sententiam, quam tibi, qui fratrem eius Aristum frequenter audieris, maxime probatam existimo.

Sic est igitur locutus: Quantus ornatus in Peri- 4
9
pateticorum disciplina sit, satis est a me, ut brevis-
10 sime potuit, paulo ante dictum. Sed est forma eius
disciplinae, sicut fere ceterarum, triplex: una pars
est naturae, disserendi altera, vivendi tertia. Natura
sic ab iis investigata est, ut nulla pars caelo, mari,
terra, ut poëtica loquar, praetermissa sit; quin etiam,
15 cum de rerum initiis omnique mundo locuti essent,
ut multa non modo probabili argumentatione, sed
etiam necessaria mathematicorum ratione concluderent,
maximam materiam ex rebus per se investigatis
ad rerum occultarum cognitionem attulerunt. Perse- 10
cutus est Aristoteles animantium omnium ortus, victus,
20 figuras, Theophrastus autem stirpium naturas omnium-
que fere rerum, quae e terra gignerentur, causas atque
rationes; qua ex cognitione facilius facta est investi-
gatio rerum occultissimarum. Disserendique ab isdem
25 non dialectice solum, sed etiam oratorie praecepta
sunt tradita, ab Aristoteleque principe de singulis
rebus in utramque partem dicendi exercitatio est in-
stituta, ut non contra omnia semper, sicut Arcesilas,
diceret, et tamen ut in omnibus rebus, quicquid ex
30 utraque parte dici posset, exprimeret. Cum autem 11
tertia pars bene vivendi praecepta quaereret, ea quo-
que est ab isdem non solum ad privatae vitae rationem,
sed etiam ad rerum publicarum rectionem
relata. Omnium fere civitatum non Graeciae solum,
35 sed etiam barbariae ab Aristotele mores, instituta,
disciplinas, a Theophrasto leges etiam cognovimus.
Cumque uterque eorum docuisset, qualem in re publica

principem esse conveniret, pluribus praeterea conscripserat, qui esset optimus rei publicae status, hoc amplius Theophrastus: quae essent in re publica rerum inclinationes et momenta temporum, quibus esset moderandum, utcumque res postularet. Vitae autem degendae ratio maxime illis quidem placuit quieta, in contemplatione et cognitione posita rerum, quae quia deorum vitae erat simillima, sapiente visa est dignissima. Atque his de rebus et splendida est eorum et illustris oratio.

De summo autem bono quia duo genera librorum sunt, unum populariter scriptum, quod *ἑξωτερικόν* appellabant, alterum limatius, quod in commentariis reliquerunt, non semper idem dicere videntur, nec in summa tamen ipsa aut varietas est ulla apud hos quidem, quos nominavi, aut inter ipsos dissensio. Sed cum beata vita quaeratur idque sit unum, quod philosophia spectare et sequi debeat, sitne ea tota sita in potestate sapientis an possit aut labefactari aut eripi rebus adversis, in eo non nunquam variari inter eos et dubitari videtur. Quod maxime efficit Theophrasti de beata vita liber, in quo multum admodum fortunae datur. Quod si ita se habeat, non possit beatam vitam praestare sapientia. Haec mihi videtur delicatior, ut ita dicam, molliorque ratio, quam virtutis vis gravitasque postulat. Quare teneamus Aristotelem et eius filium Nicomachum, cuius accurate scripti de moribus libri dicuntur illi quidem esse Aristoteli, sed non video, cur non potuerit patri similis esse filius. Theophrastum tamen adhibeamus ad pleraque, dum modo plus in virtute teneamus, quam ille tenuit, firmitatis et roboris. Simus igitur contenti his. Namque horum posterius meliores illi quidem mea sententia quam reliquarum philosophi disciplinarum, sed ita degenerant, ut ipsi ex se nati esse videantur. Primum Theophrasti, Strato, phisicum se voluit; in quo etsi est magnus, tamen nova

pleraque et perpauca de moribus. Huius, Lyco, oratione locuples, rebus ipsis ieiunior. Concinnus deinde et elegans huius, Aristo, sed ea, quae desideratur a magno philosopho, gravitas, in eo non fuit; scripta sane et multa et polita, sed nescio quo pacto auctoritatem oratio non habet. Praetereo multos, in his doctum hominem et suavem, Hieronymum, quem iam cur Peripateticum appellem, nescio. Summum enim bonum exposuit vacuitatem doloris; qui autem de summo bono dissentit, de tota philosophiae ratione dissentit. Critolaus imitari voluit antiquos, et quidem est gravitate proximus, et redundat oratio, ac tamen ne is quidem in patriis institutis manet. Diodorus, eius auditor, adiungit ad honestatem vacuitatem doloris. Hic quoque suus est de summoque bono dissentiens dici vere Peripateticus non potest. Antiochus autem sententiam Antiochus noster mihi videtur persequi diligentissime, quam eandem Aristoteli fuisse et Polemonis docet.

Facit igitur Lucius noster prudenter, qui audire de summo bono potissimum velit; hoc enim constituto in philosophia constituta sunt omnia. Nam ceteris in rebus sive praetermissum sive ignoratum est quippiam, non plus incommodi est, quam quanti quaeque earum rerum est, in quibus neglectum est aliquid; summum autem bonum si ignoretur, vivendi rationem ignorari necesse est; ex quo tantus error consequitur, ut, quem in portum se recipiant, scire non possint. Cognitis autem rerum finibus, cum intellegitur, quid sit et bonorum extremum et malorum, inventa vitae via est conformatioque omnium officiorum, inventum igitur, quo quidque referatur; ex quo id quod omnes expetunt, beate vivendi ratio inveniri et comparari potest. Quod quoniam in quo sit magna dissensio est, Carneadia nobis adhibenda divisio est, qua noster Antiochus libenter uti solet. Ille igitur vidit, non modo quot fuissent adhuc philosophorum

de summo bono, sed quot omnino esse possent sententiae. Negabat igitur ullam esse artem, quae ipsa a se proficisceretur; etenim semper illud extra est, quod arte comprehenditur. Nihil opus est exemplis hoc facere longius; est enim perspicuum nullam artem ipsam in se versari, sed esse aliud artem ipsam, aliud, quod propositum sit arti. Quoniam igitur, ut medicina valetudinis, navigationis gubernatio, sic vivendi ars est prudentia, necesse est eam quoque ab aliqua re esse constitutam et profectam. Constitit autem fere inter omnes id, in quo prudentia versaretur et quod assequi vellet, aptum et accommodatum naturae esse oportere et tale, ut ipsum per se invitaret et alliceret appetitum animi, quem *ὄρεξις* Graeci vocant. Quid autem sit, quod ita moveat itaque a natura in primo ortu appetatur, non constat, deque eo est inter philosophos, cum summum bonum exquiritur, omnis dissensio. Totius enim quaestionis eius, quae habetur de finibus bonorum et malorum, cum quaeritur in his, quid sit extremum, quid ultimum, fons reperiendus est, in quo sint prima invitamenta naturae; quo invento omnis ab eo quasi capite de summo bono et malo disputatio ducitur.

7 Voluptatis alii primum appetitum putant et primam depulsionem doloris; vacuitatem doloris alii censent primum ascitam et primum declinatum dolorem; ab iis alii, quae prima secundum naturam nominant, proficiscuntur, in quibus numerant incolumitatem conservationemque omnium partium, valetudinem, sensus integros, doloris vacuitatem, viris, pulchritudinem, cetera generis eiusdem, quorum similia sunt prima in animis quasi virtutum igniculi et semina. Ex his tribus cum unum aliquid sit, quo primum natura moveatur vel ad appetendum vel ad repellendum, nec quicquam omnino praeter haec tria possit esse, necesse est omnino officium aut fugiendi aut sequendi ad eorum aliquid referri, ut illa pru-

dentia, quam artem vitae esse diximus, in earum trium rerum aliqua versetur, a qua totius vitae ducat exordium. Ex eo autem, quod statuerit esse, quo primum natura moveatur, existet recti etiam ratio atque honesti, quae cum aliquo uno ex tribus illis congruere possit, ut aut id honestum sit, facere omnia voluptatis causa, etiamsi eam non consequare, aut non dolendi, etiamsi id assequi nequeas, aut eorum, quae secundum naturam sunt, adipiscendi, etiamsi nihil consequare. Ita fit, ut, quanta differentia est in principiis naturalibus, tanta sit in finibus bonorum malorumque dissimilitudo. Alii rursus isdem a principiis omne officium referent aut ad voluptatem aut ad non dolendum aut ad prima illa secundum naturam obtinenda. Expositis iam igitur sex de summo bono sententiis trium proximarum hi principes: voluptatis Aristippus, non dolendi Hieronymus, fruendi rebus iis, quas primas secundum naturam esse diximus, Carneades non ille quidem auctor, sed defensor disserendi causa fuit. Superiores tres erant, quae esse possent, quarum est una sola defensa, eaque vehementer. Nam voluptatis causa facere omnia, cum, etiamsi nihil consequamur, tamen ipsum illud consilium ita faciendi per se expetendum et honestum et solum bonum sit, nemo dixit. Ne vitationem quidem doloris ipsam per se quisquam in rebus expetendis putavit, nisi etiam evitare posset. At vero facere omnia, ut adipiscamur, quae secundum naturam sunt, etiamsi ea non assequamur, id esse et honestum et solum per se expetendum et solum bonum Stoici dicunt.

Sex igitur hae sunt simplices de summa bonorum malorumque sententiae, duae sine patrono, quattuor defensae. Iunctae autem et duplices expositiones summi boni tres omnino fuerunt, nec vero plures, si penitus rerum naturam videas, esse potuerunt. Nam aut voluptas adiungi potest ad honestatem, ut Calli-

phonti Dinomachoque placuit, aut doloris vacuitas, ut Diodoro, aut prima naturae, ut antiquis, quos eisdem Academicos et Peripateticos nominamus. Sed quoniam non possunt omnia simul dici, haec in praesentia nota esse debebunt, voluptatem semovendam esse, quando ad maiora quaedam, ut iam apparebit, nati sumus. De vacuitate doloris eadem fere dici solent, quae de voluptate. [Quoniam igitur et de voluptate cum Torquato et de honestate, in qua una omne bonum poneretur, cum Catone est disputatum, primum, quae contra voluptatem dicta sunt, eadem fere cadunt contra vacuitatem doloris.] Nec vero alia sunt quaerenda contra Carneadum illam sententiam. Quocumque enim modo summum bonum sic exponitur, ut id vacet honestate, nec officia nec virtutes in ea ratione nec amicitiae constare possunt. Coniunctio autem cum honestate vel voluptatis vel non dolendi id ipsum honestum, quod amplecti vult, id efficit turpe. Ad eas enim res referre, quae agas, quarum una, si quis malo careat, in summo eum bono dicat esse, altera veretur in levissima parte naturae, obscurantis est omnem splendorem honestatis, ne dicam inquinantis. Restant Stoici, qui cum a Peripateticis et Academicis omnia transtulissent, nominibus aliis easdem res secuti sunt. Hos contra singulos dici est melius. Sed nunc, quod agimus; de illis, cum volumus. Democriti autem securitas, quae est animi tranquillitas, quam appellavit *εὐδαιμονία*, eo separanda fuit ab hac disputatione, quia ista animi tranquillitas ea est ipsa beata vita; quaerimus autem, non quae sit, sed unde sit. Iam explosae eiectaeque sententiae Pyrrhonis, Aristonis, Erilli quod in hunc orbem, quem circumscripsimus, incidere non possunt, adhibendae omnino non fuerunt. Nam cum omnis haec quaestio de finibus et quasi de extremis bonorum et malorum ab eo proficiscatur, quod diximus naturae esse aptum et accommodatum, quodque

ipsum per se primum appetatur, hoc totum et ii tollunt, qui in rebus iis, in quibus nihil aut honestum aut turpe sit, negant esse ullam causam, cur aliud alii anteponatur, nec inter eas res quicquam omnino putant interesse, et Erillus, si ita sensit, nihil esse bonum praeter scientiam, omnem consilii capiendi causam inventionemque officii sustulit. Sic exclusis sententiis reliquorum cum praeterea nulla esse possit, haec antiquorum valeat necesse est. Igitur instituto veterum, quo etiam Stoici utuntur, hinc capiamus exordium.

Omne animal se ipsum diligit ac, simul [et] ortum est, id agit, ut se conservet, quod hic ei primus ad omnem vitam tuendam appetitus a natura datur, se ut conservet atque ita sit affectum, ut optime secundum naturam affectum esse possit. Hanc initio institutionem confusam habet et incertam, ut tantum modo se tueatur, qualecumque sit, sed nec quid sit nec quid possit, nec quid ipsius natura sit, intellegit. Cum autem processit paulum et, quatenus quidque se attingat ad seque pertineat, perspicere coepit, tum sensim incipit progredi seseque agnoscere et intellegere, quam ob causam habeat eum, quem diximus, animi appetitum, coepitque et ea, quae naturae sentit apta, appetere et propulsare contraria. Ergo omni animali illud, quod appetit, positum est in eo, quod naturae est accommodatum. Ita finis bonorum existit secundum naturam vivere sic affectum, ut optime affici possit ad naturamque accommodatissime. Quoniam autem sua cuiusque animantis natura est, necesse est finem quoque omnium hunc esse, ut natura expleatur (nihil enim prohibet quaedam esse et inter se animalibus reliquis et cum bestiis homini communia, quoniam omnium est natura communis), sed extrema illa et summa, quae quaerimus, inter animalium genera distincta et dispertita sint et sua cuique propria et ad id apta, quod cuiusque natura

26 desideret. Quare cum dicimus omnibus animalibus extremum esse secundum naturam vivere, non ita accipiendum est, quasi dicamus unum esse omnium extremum, sed ut omnium artium recte dici potest commune esse, ut in aliqua scientia versentur, scientiam autem suam cuiusque artis esse, sic commune animalium omnium secundum naturam vivere, sed naturas esse diversas, ut aliud equo sit e natura, aliud bovi, aliud homini, et tamen in omnibus summa communis, et quidem non solum in animalibus, sed etiam in rebus omnibus iis, quas natura alit, auget, tuetur; in quibus videmus ea, quae gignuntur e terra, multa quodam modo efficere ipsa sibi per se, quae ad vivendum crescendumque valeant, ut suo genere perveniant ad extremum; ut iam liceat una comprehensione omnia complecti non dubitantemque dicere omnem naturam esse servatricem sui idque habere propositum quasi finem et extremum, se ut custodiat quam in optimo sui generis statu; ut necesse sit omnium rerum, quae natura vigeant, similem esse finem, non eundem. Ex quo intellegi debet homini id esse in bonis ultimum, secundum naturam vivere, quod ita interpretemur: vivere ex hominis natura undique perfecta et nihil requirente. Haec igitur nobis explicanda sunt, sed si enodatius, vos ignoscetis. Huius enim aetati nunc haec primum fortasse audientis servire debemus. Ita prorsus, inquam; etsi ea quidem, quae adhuc dixisti, quamvis ad aetatem recte isto modo dicerentur.

10 Exposita igitur, inquit, terminatione rerum expetendarum, cur ista se res ita habeat, ut dixi, deinceps demonstrandum est. Quam ob rem ordiamur ab eo, quod primum posui, quod idem reapse primum est, ut intellegamus omne animal se ipsum diligere. Quod quamquam dubitationem non habet (est enim infixum in ipsa natura comprehenditurque suis cuius-

que sensibus sic, ut, contra si quis dicere velit, non audiatur), tamen, ne quid praetermittamus, rationes quoque, cur hoc ita sit, afferendas puto. Etsi qui potest intellegi aut cogitari esse aliquod animal, quod se oderit? res enim concurrent contrariae. Nam cum appetitus ille animi aliquid ad se trahere coeperit consulto, quod sibi obsit, quia sit sibi inimicus, cum id sua causa faciet, et oderit se et simul diliget, quod fieri non potest. Necesseque est, si quis ipse sibi inimicus est, eum, quae bona sunt, mala putare, bona contra, quae mala, et, quae appetenda, fugere et, quae fugienda, appetere, quae sine dubio vitae est eversio. Neque enim, si non nulli reperiuntur, qui aut laqueos aut alia exitia quaerant, aut, ut ille apud Terentium, qui 'decrevit tantisper se minus iniuriae suo nato facere', ut ait ipse, 'dum fiat miser', inimicus ipse sibi putandus est. Sed alii dolore moventur, alii cupiditate, iracundia etiam multi efferuntur et, cum in mala scientes irruunt, tum se optime sibi consulere arbitrantur. Itaque dicunt nec dubitant:

Mihi sic est usus, tibi ut opust factó, face.

Qui ipsi sibi bellum indixissent, cruciari dies, noctes torqueri vellent, nec vero sese ipsi accusarent ob eam causam, quod se male suis rebus consuluisse dicerent. Eorum enim est haec querela, qui sibi cari sunt seseque diligunt. Quare, quotienscumque dicetur male quis de se mereri sibi que inimicus esse atque hostis, vitam denique fugere, intellegatur aliquam subesse eius modi causam, ut ex eo ipso intellegi possit sibi quemque esse carum. Nec vero id satis est, neminem esse, qui ipse se oderit, sed illud quoque intellegendum est, neminem esse, qui, quo modo se habeat, nihil sua censeat interesse. Tolleitur enim appetitus animi, si, ut in iis rebus, inter quas nihil interest, neutram in partem propensiores sumus,

item in nobismet ipsis, quem ad modum affecti simus, nihil nostra arbitrabimur interesse.

11 Atque etiam illud si qui dicere velit, perabsurdum sit, ita diligi a sese quemque, ut ea vis diligendi ad aliam rem quampiam referatur, non ad eum ipsum, 5 qui sese diligit. Hoc cum in amicitiiis, cum in officiis, cum in virtutibus dicitur, quoquo modo dicitur, intellegi tamen, quid dicatur, potest; in nobismet ipsis autem *ne* intellegi quidem, *ut* propter aliam quampiam rem, verbi gratia propter voluptatem, nos amemus; 10 propter nos enim illam, non propter eam nosmet ipsos diligimus. Quamquam quid est, quod magis perspicuum sit, *quam* non modo carum sibi quemque, verum etiam vehementer carum esse? quis est enim aut quotus quisque, cui, mors cum appropinquet, non 15

.refugiat tímido sanguen átque exalbescát metu?

Etsi hoc quidem est in vitio, dissolutionem naturae tam valde perhorrescere (quod item est reprehendum in dolore), sed quia fere sic afficiuntur omnes, 20 satis argumenti est ab interitu naturam abhorrere; idque quo magis quidam ita faciunt, ut iure etiam reprehendantur, hoc magis intellegendum est haec ipsa nimia in quibusdam futura non fuisse, nisi quaedam essent modica natura. Nec vero dico eorum 25 metum mortis, qui, quia privari se vitae bonis arbitrentur, aut quia quasdam post mortem formidines extimescant, aut *quia* metuant, ne cum dolore moriantur, idcirco mortem fugiant; in parvis enim saepe, qui nihil eorum cogitant, si quando iis ludentes mi- 30 namur praecipituros alicunde, extimescunt. Quin etiam 'ferae', inquit Pacuvius,

quibus abest ad praecavendum intéllegendi astútia,

32 iniecto terrore mortis 'horrescunt'. Quis autem de 35

ipso sapiente aliter existimat, quin, etiam cum decreverit esse moriendum, tamen discessu a suis atque ipsa relinquenda luce moveatur? Maxime autem in hoc quidem genere vis est perspicua naturae, cum 5 et mendicitatem multi perpetiantur, ut vivant, et angantur appropinquatione mortis confecti homines senectute et ea perferant, quae Philoctetam videmus in fabulis; qui cum cruciaretur non ferendis doloribus, propagabat tamen vitam aucupio, 'configebat tar- 10 dus celeres, stans volantes', ut apud Attium est, pennarumque contextu corpori tegumenta faciebat. De hominum genere aut omnino de animalium loquor, 33 cum arborum et stirpium eadem paene natura sit? Sive enim, ut doctissimis viris visum est, maior ali- 15 qua causa atque divinius hanc vim ingenuit, sive hoc ita fit fortuito, videmus ea, quae terra gignit, corticibus et radicibus valida servari, quod contingit animalibus sensuum distributione et quadam compactione membrorum. Qua quidem de re quamquam 20 assentior iis, qui haec omnia regi natura putant, quae si natura neglegat, ipsa esse non possit, tamen concedo, ut, qui de hoc dissentiant, existiment, quod velint, ac vel hoc intellegant, si quando naturam hominis dicam, hominem dicere me; nihil enim hoc 25 differt. Nam prius a se poterit quisque discedere quam appetitum earum rerum, quae sibi conducant, amittere. Iure igitur gravissimi philosophi initium summi boni a natura petiverunt et illum appetitum rerum ad naturam accommodatarum ingeneratum pu- 30 taverunt omnibus, quia continentur ea commendatione naturae, qua se ipsi diligunt.

Deinceps videndum est, quoniam satis apertum 12 est sibi quemque natura esse carum, quae sit hominis 34 natura. Id est enim, de quo quaerimus. Atqui perspicuum est hominem e corpore animoque constare, 35 cum primae sint animi partes, secundae corporis. Deinde id quoque videmus, et ita figuratum corpus,

ut excellat aliis, animumque ita constitutum, ut et sensibus instructus sit et habeat praestantiam mentis, cui tota hominis natura pareat, in qua sit mirabilis quaedam vis rationis et cognitionis et scientiae virtutumque omnium. Nam quae corporis sunt, ea nec auctoritatem cum animi partibus comparandam et cognitionem habent faciliorem. Itaque ab his ordiamur. Corporis igitur nostri partes totaque figura et forma et statura quam apta ad naturam sit, apparet, neque est dubium, quin, frons, oculi, aures et reliquae partes quales propriae sint hominis, intellegatur. Sed certe opus est ea valere et vigere et naturales motus ususque habere, ut nec absit quid eorum nec aegrum debilitatumve sit; id enim natura desiderat. Est autem etiam actio quaedam corporis, quae motus et status naturae congruentes tenet; in quibus si peccetur distortionem et depravationem quadam ac motu statum deformi, ut si aut manibus ingrediatur quis aut non ante, sed retro, fugere plane se ipse et hominem exuens ex homine naturam odisse videatur. Quam ob rem etiam sessiones quaedam et flexi fractique motus, quales protervorum hominum aut mollium esse solent, contra naturam sunt, ut, etiamsi animi vitio id eveniat, tamen in corpore immutari hominis natura videatur. Itaque e contrario moderati aequibilesque habitus, affectiones ususque corporis apti esse ad naturam videntur. Iam vero animus non esse solum, sed etiam cuiusdam modi debet esse, ut et omnis partis suas habeat incolumis et de virtutibus nulla desit. Atque in sensibus est sua cuiusque virtus, ut ne quid impediatur, quo minus suo sensus quisque munere fungatur in iis rebus celeriter expediteque percipiendis, quae subiectae sunt sensibus. Animi autem et eius animi partis, quae princeps est, quaeque mens nominatur, plures sunt virtutes, sed duo prima genera, unum earum, quae ingenerantur suapte natura appellanturque non voluntariae, alterum autem

earum, quae in voluntate positae magis proprio nomine appellari solent, quarum est excellens in animorum laude praestantia. Prioris generis est docilitas, memoria; quae fere omnia appellantur uno ingenii nomine, easque virtutes qui habent, ingeniosi vocantur. Alterum autem genus est magnarum verarumque virtutum, quas appellamus voluntarias, ut prudentiam, temperantiam, fortitudinem, iustitiam et reliquas generis eiusdem.

Et summatim quidem haec erant de corpore animoque dicenda, quibus quasi informatum est, quid hominis natura postulet; ex quo perspicuum est, quoniam ipsi a nobis diligamur omniaque et in animo et in corpore perfecta velimus esse, ea nobis ipsa cara esse propter se, et in iis esse ad bene vivendum momenta maxima. Nam cui proposita sit conservatio sui, necesse est huic partes quoque sui caras esse carioresque, quo perfectiores sint et magis in suo genere laudabiles. Ea enim vita expetitur, quae sit animi corporisque expleta virtutibus, in eoque summum bonum poni necesse est, quandoquidem id tale esse debet, ut rerum expetendarum sit extremum. Quo cognito dubitari non potest, quin, cum ipsi homines sibi sint per se et sua sponte cari, partes quoque et corporis et animi et earum rerum, quae sunt in utriusque motu et statu, sua caritate colantur et per se ipsae appetantur. Quibus expositis facilis est coniectura ea maxime esse expetenda ex nostris, quae plurimum habent dignitatis, ut optimae cuiusque partis, quae per se expetatur, virtus sit expetenda maxime. Ita fiet, ut animi virtus corporis virtuti anteponatur animique virtutes non voluntarias vincant virtutes voluntariae, quae quidem proprie virtutes appellantur multumque excellunt, propterea quod ex ratione gignantur, qua nihil est in homine divinius. Etenim omnium rerum, quas et creat natura et tuetur, quae aut sine animo sunt aut non multo secus, earum

summum bonum in corpore est, ut non inscite illud dictum videatur in sue, animum illi pecudi datum
 14 pro sale, ne putisceret. Sunt autem bestiae quaedam, in quibus inest aliquid simile virtutis, ut in leonibus, ut in canibus, in equis, in quibus non corporum
 5 solum, ut in suis, sed etiam animorum aliqua ex parte motus quosdam videmus. In homine autem summa omnis animi est et in animo rationis, ex qua virtus est, quae rationis absolutio definitur, quam etiam atque etiam explicandam putant.

39 Earum etiam rerum, quas terra gignit, educatio quaedam et perfectio est non dissimilis animantium. Itaque et 'vivere' vitem et 'mori' dicimus arboremque et 'novellam' et 'vetulam' et 'vigere' et 'senescere'. Ex quo non est alienum, ut animantibus, sic illis et
 15 apta quaedam ad naturam putare et aliena, earumque augendarum et alendarum quandam cultricem esse, quae sit scientia atque ars agrorum, quae circumcidat, amputet, erigat, extollat, adminiculet, ut, quo natura ferat, eo possint ire, ut ipsae vites, si loqui
 20 possint, ita se tractandas tuendasque esse fateantur. Et nunc quidem, quod eam tuetur, ut de vite potissimum loquar, est id extrinsecus; in ipsa enim parum magna vis inest, ut quam optime se habere possit,
 40 si nulla cultura adhibeatur. At vero si ad vitem 25 sensus accesserit, ut appetitum quendam habeat et per se ipsa moveatur, quid facturam putas? an ea, quae per vinitorem antea conseqnebatur, per se ipsa curabit? Sed videsne accessuram ei curam, ut sensus quoque suos eorumque omnem appetitum et si qua
 30 sint adiuncta ei membra tueatur? Sic ad illa, quae semper habuit, iunget ea, quae postea accesserint, nec eundem finem habebit, quem cultor eius habebat, sed volet secundum eam naturam, quae postea ei adiuncta erit, vivere. Ita similis erit ei finis boni,
 35 atque antea fuerat, neque idem tamen; non enim iam stirpis bonum quaeret, sed animalis. Quid, si non

sensus modo ei datus sit, verum etiam animus hominis? non necesse est et illa pristina manere, ut tuenda sint, et haec multo esse cariora, quae accesserint, animique optimam quamque partem carissimam, in eaque expletionem naturae summi boni finem
 5 consistere, cum longe multumque praestet mens atque ratio? Sic *exhibet* extremum omnium appetendorum atque ductum a prima commendatione naturae multis gradibus ascendit, ut ad summum perveniret, quod
 10 cumulatur ex integritate corporis et ex mentis ratione perfecta.

Cum igitur ea sit, quam exposui, forma naturae,
 15 si, ut initio dixi, simul atque ortus esset, se quisque cognosceret iudicareque posset, quae vis et totius esset naturae et partium singularum, continuo videret, quid esset hoc, quod quaerimus, omnium rerum, quas expetimus, summum et ultimum, nec ulla in re peccare posset. Nunc vero a primo quidem mirabiliter occulta natura est nec perspicui nec cognosci
 20 potest. Progredientibus autem aetatibus sensim tarde potius quasi nosmet ipsos cognoscimus. Itaque prima illa commendatio, quae a natura nostri facta est nobis, incerta et obscura est, primusque appetitus ille animi tantum agit, ut salvi atque integri esse
 25 possimus. Cum autem dispicere coepimus et sentire, quid simus et quid ab animantibus ceteris differamus, tum ea sequi incipimus, ad quae nati sumus. Quam
 42 similitudinem videmus in bestiis, quae primo, in quo loco natae sunt, ex eo se non commovent, deinde
 30 suo quaque appetitu movetur; serpere anguiculos, nare anaticulas, evolare merulas, cornibus uti boves videmus, nepas aculeis, suam denique cuique naturam esse ad vivendum ducem. Quae similitudo in genere etiam humano apparet. Parvi enim primo ortu sic
 35 iacent, tamquam omnino sine animo sint; cum autem paulum firmitatis accessit, et animo utuntur et sensibus conitanturque, sese ut erigant, et manibus utuntur

et eos agnoscunt, a quibus educantur; deinde aequalibus delectantur libenterque se cum iis congregant dantque se ad ludendum fabellarumque auditione ducuntur deque eo, quod ipsis superat, aliis gratificari volunt animadvertuntque ea, quae domi fiunt, curiosius incipiuntque commentari aliquid et discere et eorum, quos vident, volunt non ignorare nomina, quibusque rebus cum aequalibus decertant, si vicerunt, efferunt se laetitia, victi debilitantur animosque demittunt; quorum sine causa fieri nihil putandum est. 10

43 Est enim natura sic generata vis hominis, ut ad omnem virtutem percipiendam facta videatur, ob eamque causam parvi virtutum simulacris, quarum in se habent semina, sine doctrina moventur; sunt enim prima elementa naturae, quibus auctis virtutis quasi 15 germen efficitur. Nam cum ita nati factique simus, ut et agendi aliquid et diligendi aliquos et liberalitatis et referendae gratiae principia in nobis contineremus atque ad scientiam, prudentiam, fortitudinem aptos animos haberemus a contrariisque rebus 20 alienos, non sine causa eas, quas dixi, in pueris virtutum quasi scintillas videmus, e quibus accendi philosophi ratio debet, ut eam quasi deum ducem subsequens ad naturae perveniat extremum. Nam, ut saepe iam dixi, in infirma aetate imbecillaque mente 25 vis naturae quasi per caliginem cernitur; cum autem progrediens confirmatur animus, agnoscit ille quidem naturae vim, sed ita, ut progredi possit longius, per se sit tantum inchoata.

16 Intrandum igitur est in rerum naturam et penitus, 30
44 quid ea postulet, pervidendum; aliter enim nosmet ipsos nosse non possumus. Quod praeceptum quia maius erat, quam ut ab homine videretur, idcirco assignatum est deo. Iubet igitur nos Pythius Apollo noscere nosmet ipsos. Cognitio autem haec est una 35 nostri, ut vim corporis animique norimus sequamurque eam vitam, quae rebus iis perfruatur. Quoniam

autem is animi appetitus a principio fuit, ut ea, quae dixi, quam perfectissima natura haberemus, confitendum est, cum id adepti simus, quod appetitum sit, in eo quasi in ultimo consistere naturam, atque id 5 esse summum bonum; quod certe universum sua sponte ipsum expeti et propter se necesse est, quoniam ante demonstratum est etiam singulas eius partes esse per se expetendas. In enumerandis autem corporis com- 45 modis si quis praetermissam a nobis voluptatem putabit, in aliud tempus ea quaestio differatur. Utrum enim sit voluptas in iis rebus, quas primas secundum naturam esse diximus, necne sit, ad id, quod agimus, nihil interest. Si enim, ut mihi quidem videtur, non explet bona naturae voluptas, iure praetermissa est; 15 sin autem est in ea, quod quidam volunt, nihil impedit hanc nostram comprehensionem summi boni. Quae enim constituta sunt prima naturae, ad ea si voluptas accesserit, unum aliquod accesserit commodum corporis neque eam constitutionem summi boni, 20 quae est proposita, mutaverit.

Et adhuc quidem ita nobis progressa ratio est, ut 17
46 ea duceretur omnis a prima commendatione naturae. Nunc autem aliud iam argumentandi sequamur genus, ut non solum quia nos diligamus, sed quia cuiusque 25 partis naturae et in corpore et in animo sua quaeque vis sit, idcirco in his rebus summe nostra sponte moveamur. Atque ut a corpore ordiar, videsne, ut, si quae in membris prava aut debilitata aut imminuta sint, occultent homines? ut etiam contendat et elaborent, si efficere possint, ut aut non appareat corporis vitium aut quam minimum appareat? multosque 30 etiam dolores curationis causa perferant, ut, si ipse usus membrorum non modo non maior, verum etiam minor futurus sit, eorum tamen species ad naturam 35 revertatur? Etenim, cum omnes natura totos se expetendos putent, nec id ob aliam rem, sed propter ipsos, necesse est eius etiam partis propter se expeti,

47 quod univcrsum propter se expetatur. Quid? in motu et in statu corporis nihil inest, quod animadvertendum esse ipsa natura iudicet? quem ad modum quis ambulet, sedeat, qui ductus oris, qui vultus in quoque sit? nihilne est in his rebus, quod dignum libero aut indignum esse ducamus? Nonne odio multos dignos putamus, qui quodam motu aut statu videntur naturae legem et modum contempsisse? Et quoniam haec deducuntur de corpore, quid est cur non recte pulchritudo etiam ipsa propter se expetenda ducatur? 10 Nam si pravitatem imminutionemque corporis propter se fugiendam putamus, cur non etiam, ac fortasse magis, propter se formae dignitatem sequamur? et si turpitudinem fugimus in statu et motu corporis, quid est cur pulchritudinem non sequamur? Atque 15 etiam valetudinem, vires, vacuitatem doloris non propter utilitatem solum, sed etiam ipsas propter se expetemus. Quoniam enim natura suis omnibus expleri partibus vult, hunc statum corporis per se ipsum expetit, qui est maxime e natura, quae tota perturbatur, si aut aegrum corpus est aut dolet aut caret viribus.

18 Videamus animi partes, quarum est conspectus
48 illustrior; quae quo sunt excelsiores, eo dant clariora indicia naturae. Tantus est igitur innatus in nobis 25 cognitionis amor et scientiae, ut nemo dubitare possit, quin ad eas res hominum natura nullo emolumento invitata rapiatur. Videmusne, ut pueri ne verberibus quidem a contemplandis rebus perquirendisque deterrantur? ut pulsati recurrant? ut aliquid scire se 30 gaudeant? ut id aliis narrare gestiant? ut pompa, ludis atque eius modi spectaculis teneantur ob eamque rem vel famem et sitim perferant? Quid vero? qui ingenuis studiis atque artibus delectantur, nonne videmus eos nec valetudinis nec rei familiaris habere 35 rationem omniaque perpeti ipsa cognitione et scientia captos et cum maximis curis et laboribus compensare

eam, quam ex discendo capiant, voluptatem? Mihi 49 quidem Homerus huius modi quiddam vidisse videtur in iis, quae de Sirenium cantibus finxerit. Neque enim vocum suavitate videntur aut novitate quadam et 5 varietate cantandi revocare eos solitae, qui praetervehebantur, sed quia multa se scire profitebantur, ut homines ad earum saxa discendi cupiditate adhaerescerent. Ita enim invitant Ulixem (nam verti, ut quaedam Homeri, sic istum ipsum locum):

10 O decus Argolicum, quin puppim flectis,
Ulixes,
Auribus ut nostros possis agnoscere cantus!
Nam nemo haec umquam est transvectus
caerula cursu,
Quin prius adstiterit vocum dulcedine captus,
Post variis avido satiatus pectore musis
15 Doctior ad patrias lapsus pervenerit oras.
Nos grave certamen belli clademque tene-
mus,
Graecia quam Troiae divino numine vexit,
Omniaque e latis rerum vestigia terris.

Vidit Homerus probari fabulam non posse, si cantu-
20 tiunculis tantus vir irretitus teneretur; scientiam pollicentur, quam non erat mirum sapientiae cupido patria esse cariorem. Atque omnia quidem scire, cuiuscumque modi sint, cupere curiosorum, duci vero maiorum rerum contemplatione ad cupiditatem scientiae sum-
25 morum virorum est putandum.

Quem enim ardorem studii censetis fuisse in Archi- 19
mede, qui dum in pulvere quaedam describit attentius, 50
ne patriam quidem captam esse senserit? quantum Aristoxeni ingenium consumptum videmus in musicis?
30 quo studio Aristophanem putamus aetatem in litteris duxisse? Quid de Pythagora? quid de Platone aut de Democrito loquar? a quibus propter discendi cupiditatem videmus ultimas terras esse peragratas. Quae

qui non vident, nihil umquam magnum ac cognitione dignum amaverunt. Atque hoc loco, qui propter animi voluptates coli dicunt ea studia, quae dixi, non intellegunt ideirco esse ea propter se expetenda, quod nulla utilitate obiecta delectentur animi atque ipsa
 51 scientia, etiamsi incommodata sit, gaudeant. Sed quid attinet de rebus tam apertis plura requirere? Ipsi enim quaeramus a nobis, stellarum motus contemplationesque rerum caelestium eorumque omnium, quae naturae obscuritate occultantur, cognitiones quem
 10 ad modum nos moveant, et quid historia delectet, quam solemus persequi usque ad extremum, praetermissa repetimus, inchoata persequimur. Nec vero sum nescius esse utilitatem in historia, non modo voluptatem. Quid, cum fictas fabulas, e quibus utili-
 15 tas nulla elici potest, cum voluptate legimus? quid, cum volumus nomina eorum, qui quid gesserint, nota nobis esse, parentes, patriam, multa praeterea minime necessaria? quid, quod homines infima fortuna, nulla spe rerum gerendarum, opifices denique delectantur
 20 historia? maximeque eos videre possumus res gestas audire et legere velle, qui a spe gerendi absunt confecti senectute. Quocirca intellegi necesse est in ipsis rebus, quae discuntur et cognoscuntur, invitamenta
 25 inesse, quibus ad discendum cognoscendumque move-
 53 amur. Ac veteres quidem philosophi in beatorum insulis fingunt qualis futura sit vita sapientium, quos cura omni liberatos, nullum necessarium vitae cultum aut paratum requirentes, nihil aliud acturos putant, nisi ut omne tempus inquirendo ac discendo in na-
 30 turae cognitione consumant. Nos autem non solum beatae vitae istam esse oblectationem videmus, sed etiam levamentum miseriarum. Itaque multi, cum in potestate essent hostium aut tyrannorum, multi in custodia, multi in exsilio dolorem suum doctrinae
 35 studiis levarunt. Princeps huius civitatis Phalereus Demetrius cum patria pulsus esset iniuria, ad Ptol-

maeum se regem Alexandream contulit. Qui cum in hac ipsa philosophia, ad quam te hortamur, excelleret Theophrastique esset auditor, multa praeclara in illo calamitoso otio scripsit non ad usum aliquem suum,
 5 quo erat orbatus, sed animi cultus ille erat ei quasi quidam humanitatis cibus. Equidem e Cn. Aufidio, praetorio, erudito homine, oculis capto, saepe audiebam, cum se lucis magis quam utilitatis desiderio moveri diceret. Somnum denique nobis, nisi requietem
 10 corporibus et medicinam quandam laboris afferret, contra naturam putaremus datum; aufert enim sensus actionemque tollit omnem. Itaque si aut requietem natura non quaereret aut eam posset alia quadam ratione consequi, facile pateremur, qui etiam nunc
 15 agendi aliquid discendique causa prope contra naturam vigiliis suspicere soleamus.

Sunt autem etiam clariora vel plane perspicua²⁰
 minimeque dubitanda indicia naturae, maxime scilicet⁵⁵
 in homine, sed in omni animali, ut appetat animus
 20 agere semper aliquid neque ulla condicione quietem sempiternam possit pati. Facile est hoc cernere in primis puerorum aetatulis. Quamquam enim vereor, ne nimius in hoc genere videar, tamen omnes veteres philosophi, maxime nostri, ad incunabula accedunt,
 25 quod in pueritia facillime se arbitrentur naturae voluntatem posse cognoscere. Videmus igitur, ut con- quiescere ne infantes quidem possint; cum vero paulum processerunt, lusionibus vel laboriosis delectantur, ut ne verberibus quidem deterreri possint; eaque
 30 cupiditas agendi aliquid adulescit una cum aetatibus. Itaque, ne si iucundissimis quidem nos somniis usuros putemus, Endymionis somnum nobis velimus dari, idque si accidat, mortis instar putemus. Quin etiam
 35 inertissimos homines nescio qua singulari nequitia praeditos videmus tamen et corpore et animo moveri semper et, cum re nulla impediuntur necessaria, aut alveolum poscere aut quaerere quempiam ludum aut

sermonem aliquem requirere, cumque non habeant ingenuas ex doctrina oblectationes, circulos aliquos et sessiunculas consecrari. Quin ne bestiae quidem, quas delectationis causa concludimus, cum copiosius alantur, quam si essent liberae, facile patiuntur sese 5 contineri motusque solutos et vagos a natura sibi tributos requirunt. Itaque ut quisque optime natus 57 institutusque est, esse omnino nolit in vita, si gerendis negotiis orbatus possit paratissimis vesci voluptatibus. Nam aut privatim aliquid gerere malunt aut, 10 qui altiore animo sunt, capessunt rem publicam honoribus imperiisque adipiscendis aut totos se ad studia doctrinae conferunt; qua in vita tantum abest ut voluptates consecrentur, etiam curas, sollicitudines, vigilias perferunt optimaque parte hominis, quae in 15 nobis divina ducenda est, ingenii et mentis acie fruuntur nec voluptatem requirentes nec fugientes laborem; nec vero intermittunt aut admirationem earum rerum, quae sunt ab antiquis repertae, aut investigationem novarum; quo studio cum satiari non 20 possint, omnium ceterarum rerum obliti nihil abiectum, nihil humile cogitant; tantaque est vis talibus in studiis, ut eos etiam, qui sibi alios proposuerunt fines bonorum, quos utilitate aut voluptate derigunt, tamen in rebus quaerendis explicandisque 25 naturis aetates conterere videamus.

21 Ergo hoc quidem apparet, nos ad agendum esse
58 natos. Actionum autem genera plura, ut obscurentur etiam maioribus minora, maximae autem sunt primum, ut mihi quidem videtur et iis, quorum nunc 30 in ratione versamur, consideratio cognitioque rerum caelestium et earum, quas a natura occultatas et latentes indagare ratio potest, deinde rerum publicarum administratio aut administrandi scientia, tum prudens, temperata, fortis, iusta ratio reliquaeque 35 virtutes et actiones virtutibus congruentes, quae uno verbo complexi omnia honesta dicimus; ad quorum

et cognitionem et usum iam corroborati natura ipsa praeunte deducimur. Omnium enim rerum principia parva sunt, sed suis progressionibus usa augentur, nec sine causa; in primo enim ortu inest teneritas 5 ac mollitia quaedam, ut nec res videre optimas nec agere possint. Virtutis enim beataeque vitae, quae duo maxime expetenda sunt, serius lumen apparet, multo etiam serius, ut plane qualia sint intellegantur. Praeclare enim Plato: 'Beatum, cui etiam in se- 10 nectute contigerit, ut sapientiam verasque opiniones assequi possit!' Quare, quoniam de primis naturae commodis satis dictum est, nunc de maioribus consequentibusque videamus. Natura igitur 59 corpus quidem hominis sic et genuit et formavit, ut alia in primo ortu perficeret, alia progrediente aetate fingeret neque sane multum adiumentis externis et adventiciis uteretur; animum autem reliquis rebus ita perfecit, ut corpus; sensibus enim ornavit ad res percipiendas idoneis, ut nihil aut non multum adiumento 20 ullo ad suam confirmationem indigeret; quod autem in homine praestantissimum atque optimum est, id deseruit. Etsi dedit talem mentem, quae omnem virtutem accipere posset, ingenuitque sine doctrina notitias parvas rerum maximarum et quasi instituit 25 docere et induxit in ea, quae inerant, tamquam elementa virtutis. Sed virtutem ipsam inchoavit, nihil amplius. Itaque nostrum est (quod nostrum dico, 60 artis est) ad ea principia, quae accepimus, consequentia exquirere, quoad sit id, quod volumus, effectum; quod quidem pluris est haud paulo magisque ipsum propter se expetendum quam aut sensus aut corporis ea, quae diximus, quibus tantum praestat mentis excellens perfectio, ut vix cogitari possit, quid intersit. Itaque omnis honos, omnis admiratio, omne 35 studium ad virtutem et ad eas actiones, quae virtuti consentaneae sunt, refertur, eaque omnia, quae aut ita in animis sunt aut ita geruntur, uno nomine ho-

nesta dicuntur. Quorum omnium quae sint notitiae, quaeque significantur rerum vocabulis, quaeque cuiusque vis et natura sit, mox videbimus.

22 61 Hoc autem locum tantum explicemus, haec honesta, quae dico, praeterquam quod nosmet ipsos diligamus, 5 praeterea suapte natura per se esse expetenda. Indicant pueri, in quibus ut in speculis natura cernitur. Quanta studia decertantium sunt! quanta ipsa certamina! ut illi efferuntur laetitia, cum vicerunt! ut pudet victos! ut se accusari nolunt! quam cupiunt 10 laudari! quos illi labores [non] perferunt, ut aequalium principes sint! quae memoria est in iis bene merentium, quae referendae gratiae cupiditas! Atque ea in optima quaque indole maxime apparent, in qua haec honesta, quae intellegimus, a natura tamquam adum- 15 brantur. Sed haec in pueris; expressa vero in iis aetatibus, quae iam confirmatae sunt. Quis est tam dissimilis homini, qui non moveatur et offensione turpitudinis et comprobatione honestatis? quis est, qui non oderit libidinosam, protervam adulescentiam? 20 quis contra in illa aetate pudorem, constantiam, etiam si sua nihil intersit, non tamen diligit? quis Pullum Numitorium Fregellanum, proditorem, quamquam rei publicae nostrae profuit, non odit? quis huius urbis conservatorem Codrum, quis Erechthei filias non 25 maxime laudat? cui Tubuli nomen odio non est? quis Aristidem non mortuum diligit? An obliviscimur, quantopere in audiendo in legendoque moveamur, cum pie, cum amice, cum magno animo aliquid factum 63 cognoscimus? Quid loquor de nobis, qui ad laudem 30 et ad decus nati, suscepti, instituti sumus? Qui clamores vulgi atque imperitorum excitantur in theatris, cum illa dicuntur:

'Ego sum Orestes,

contraque ab altero:

'Immo enimvero ego sum, inquam, Orestes! 35

Cum autem etiam exitus ab utroque datur conturbato errantique regi: 'Ambo ergo una necarier precamur', quotiens hoc agitur, equandone nisi admirationibus maximis? Nemo est igitur, quin hanc 5 affectionem animi probet atque laudet, qua non modo utilitas nulla quaeritur, sed contra utilitatem etiam conservatur fides. Talibus exemplis non fictae solum 64 fabulae, verum etiam historiae refertae sunt, et quidem maxime nostrae. Nos enim ad sacra Idaea accipienda 10 optimum virum delegimus, nos tutores regibus misimus, nostri imperatores pro salute patriae sua capita voverunt, nostri consules regem inimicissimum moenibus iam appropinquantem monuerunt, a veneno ut caveret, nostra in re publica et, quae per vim ob- 15 latum stuprum voluntaria morte lueret, inventa est et, qui filiam interficeret, ne stupraretur; quae quidem omnia et innumerabilia praeterea quis est qui intellegat et eos, qui fecerint, dignitatis splendore ductos immemores fuisse utilitatum suarum, nosque, cum ea 20 laudemus, nulla alia re nisi honestate duci?

Quibus rebus breviter expositis (nec enim sum 23 copiam, quam potui, quia dubitatio in re nulla erat, persecutus) sed his rebus concluditur profecto et virtutes omnes et honestum illud, quod ex iis oritur et 25 in illis haeret, per se esse expetendum. In omni 65 autem honesto, de quo loquimur, nihil est tam illustre nec quod latius pateat quam coniunctio inter homines hominum et quasi quaedam societas et communicatio utilitatum et ipsa caritas generis humani, 30 quae nata a primo satu, quod a procreatoribus nati diliguntur et tota domus coniugio et stirpe coniungitur, serpit sensim foras, cognationibus primum, tum affinitatibus, deinde amicitiiis, post vicinitatibus, tum civibus et iis, qui publice socii atque amici sunt, 35 deinde totius complexu gentis humanae; quae animi affectio suum cuique tribuens atque hanc, quam dico, societatem coniunctionis humanae munifice et aequae

tuens iustitia dicitur, cui sunt adiunctae pietas, bonitas, liberalitas, benignitas, comitas, quaeque sunt generis eiusdem. Atque haec ita iustitiae propria sunt, ut sint virtutum reliquarum communia. Nam cum sic hominis natura generata sit, ut habeat quidam ingenitum quasi civile atque populare, quod Graeci πολιτικόν vocant, quicquid aget quaeque virtus, id a communitate et ea, quam exposui, caritate ac societate humana non abhorrebit, vicissimque iustitia, ut ipsa fundet se usu in ceteras virtutes, sic illas expetet. Servari enim iustitia nisi a forti viro, nisi a sapiente non potest. Qualis est igitur omnis haec, quam dico, conspiratio consensusque virtutum, tale est illud ipsum honestum, quandoquidem honestum aut ipsa virtus est aut res gesta virtute; quibus rebus vita consentiens virtutibusque respondens recta et honesta et constans et naturae congruens existimari potest. Atque haec coniunctio confusioque virtutum tamen a philosophis ratione quadam distinguitur. Nam cum ita copulatae conexasque sint, ut omnes omnium participes sint nec alia ab alia possit separari, tamen proprium suum cuiusque munus est, ut fortitudo in laboribus periculisque cernatur, temperantia in praetermittendis voluptatibus, prudentia in dilectu bonorum et malorum, iustitia in suo cuique tribuendo. Quando igitur inest in omni virtute cura quaedam quasi foras spectans aliosque appetens atque complectens, existit illud, ut amici, ut fratres, ut propinqui, ut affines, ut cives, ut omnes denique (quoniam unam societatem hominum esse volumus) propter se expetendi sint. Atqui eorum nihil est eius generis, ut sit in fine atque extremo bonorum. Ita fit, ut duo genera propter se expetendorum reperiantur, unum, quod est in iis, in quibus completur illud extremum, quae sunt aut animi aut corporis; haec autem, quae sunt extrinsecus, id est quae nec in animo insunt neque in corpore, ut amici, ut parentes,

ut liberi, ut propinqui, ut ipsa patria, sunt illa quidem sua sponte cara, sed eodem in genere, quo illa, non sunt. Nec vero unquam summum bonum assequi quisquam posset, si omnia illa, quae sunt extra, quamquam expetenda, summo bono continerentur.

Quo modo igitur, inquires, verum esse poterit omnia referri ad summum bonum, si amicitiae, si propinquitates, si reliqua externa summo bono non continentur? Hac videlicet ratione, quod ea, quae externa sunt, iis tuemur officiis, quae oriuntur a suo cuiusque genere virtutis. Nam et amici cultus et parentis ei, qui officio fungitur, in eo ipso prodest, quod ita fungi officio in recte factis est, quae sunt orta a virtutibus. Quae quidem sapientes [utentes] sequuntur duce natura [tanquam]; non perfecti autem homines et tamen ingeniis excellentibus praediti excitantur saepe gloria, quae habet speciem honestatis et similitudinem. Quodsi ipsam honestatem undique perfectam atque absolutam, rem unam praeclarissimam omnium maximeque laudandam, penitus viderent, quonam gaudio complerentur, cum tantopere eius adumbrata opinione laetentur? Quem enim deditum voluptatibus, quem cupiditatum incendiis inflammatum in iis potiendis, quae acerrime concupivisset, tanta laetitia perfundi arbitramur, quanta aut superiorem Africanum Hannibale victo aut posteriorem Karthagine eversa? Quem Tiberina descensio festo illo die tanto gaudio affecit, quanto L. Paulum, cum regem Persem captum adduceret, eodem flumine invectio? Age nunc, Luci noster, exstrue animo altitudinem excellentiamque virtutum; iam non dubitabis, quin earum compotes homines magno animo erectoque viventes semper sint beati; qui omnis motus fortunae mutationesque rerum et temporum levis et imbecillos fore intellegant, si in virtutis certamen venerint. Illa enim, quae sunt a nobis bona corporis numerata, complent ea quidem beatissimam vitam, sed ita, ut

sine illis possit beata vita existere. Ita enim parvae et exiguae sunt istae accessiones bonorum, ut, quem ad modum stellae in radiis solis, sic istae in virtutum splendore ne cernantur quidem. Atque hoc ut vere dicitur, parva esse ad beate vivendum momenta ista corporis commodorum, sic nimis violentum est nulla esse dicere; qui enim sic disputant, obliti mihi videntur, quae ipsi fecerint principia naturae. Tribuendum est igitur his aliquid, dum modo, quantumtribuendum sit, intellegas. Est enim philosophi non tam gloriosa quam vera quaerentis nec pro nihilo putare ea, quae secundum naturam illi ipsi gloriosi esse fateantur, et videre tantam vim virtutis tantamque, ut ita dicam, auctoritatem honestatis, ut reliqua non illa quidem nulla, sed ita parva sint, ut nulla esse videantur. Haec est nec omnia spernentis praeter virtutem et virtutem ipsam suis laudibus amplificantis oratio, denique haec est undique completa et perfecta explicatio summi boni. Hinc ceteri particulas arripere conati suam quisque videri voluit afferre sententiam. Saepe ab Aristotele, a Theophrasto mirabiliter est laudata per se ipsa rerum scientia; hoc uno captus Erillus scientiam summum bonum esse defendit nec rem ullam aliam per se expetendam. Multa dicta sunt ab antiquis de contemnendis ac despiciendis rebus humanis; hoc unum Aristo tenuit: praeter vitia atque virtutes negavit rem esse ullam aut fugiendam aut expetendam. Positum est a nostris in iis esse rebus, quae secundum naturam essent, non dolere; hoc Hieronymus summum bonum esse dixit. At vero Callipho et post eum Diodorus, cum alter voluptatem adamasset, alter vacuitatem doloris, neuter honestate carere potuit, quae est a nostris laudata maxime. Quin etiam ipsi voluptarii deverticula quaerunt et virtutes habent in ore totos dies voluptatemque taxat primo expeti dicunt, deinde consuetudine quasi alteram quandam naturam effici, qua impulsiva multa

faciant nullam quaerentes voluptatem. Stoici restant. Ei quidem non unam aliquam aut alteram rem a nobis, sed totam ad se nostram philosophiam transtulerunt; atque ut reliqui fures earum rerum, quas ceperunt, signa commutant, sic illi, ut sententiis nostris pro suis uterentur, nomina tamquam rerum notas mutaverunt. Ita relinquitur sola haec disciplina digna studiosis ingenuarum artium, digna eruditis, digna claris viris, digna principibus, digna regibus. Quae cum dixisset paulumque institisset, Quid est? inquit, satisne vobis videor pro meo iure in vestris auribus commentatus? Et ego: Tu vero, inquam, Piso, ut saepe alias, sic hodie ita nosse ista visus es, ut, si tui nobis potestas saepius fieret, non multum Graecis supplicandum putarem. Quod quidem eo probavi magis, quia memini Staseam Neapolitanum, doctorem illum tuum, nobilem sane Peripateticum, aliquanto ista secus dicere solitum, assentientem iis, qui multum in fortuna secunda aut adversa, multum in bonis aut malis corporis ponerent. Est, ut dicis, inquit; sed haec ab Antiocho, familiari nostro, dicuntur multo melius et fortius, quam a Stasea dicebantur. Quamquam ego non quaero, quid tibi a me probatum sit, sed huic Ciceroni nostro, quem discipulum cupio a te abducere. Tum Lucius: Mihi vero ista valde probata sunt, quod item fratri puto. Tum mihi Piso: Quid ergo? inquit, dasne adolescenti veniam? an eum discere ea mavis, quae cum plane perdidicerit, nihil sciat? Ego vero isti, inquam, permitto; sed nonne meministi licere mihi ista probare, quae sunt a te dicta? Quis enim potest ea, quae probabilia videantur ei, non probare? An vero, inquit, quisquam potest probare, quod perceptum, quod comprehensum, quod cognitum non habet? Non est ista, inquam, Piso, magna dissensio. Nihil est enim aliud, quam ob rem mihi percipi nihil posse videatur, nisi quod percipiendi vis

ita definitur a Stoicis, ut negent quicquam posse percipi nisi tale verum, quale falsum esse non possit. Itaque haec cum illis est dissensio, cum Peripateticis nulla sane. Sed haec omittamus; habent enim et
 77 bene longam et satis litigiosam disputationem. Illud mihi a te nimium festinanter dictum videtur, sapientis
 omnis esse semper beatos; nescio quo modo praetervolavit oratio. Quod nisi ita efficitur, quae Theophrastus de fortuna, de dolore, de cruciatu corporis dixit, cum quibus coniungi vitam beatam nullo
 10 modo posse putavit, vereor, ne vera sint. Nam illud vehementer repugnat, eundem beatum esse et multis malis oppressum. Haec quo modo convenient, non sane intellego. Utrum igitur tibi, inquit, non placet,
 virtutisne esse tantam vim, ut ad beate vivendum se
 15 ipsa contenta sit? an, si id probas, fieri ita posse negas, ut ii, qui virtutis compotes sint, etiam quibusdam malis affecti beati sint? — Ego vero volo in virtute vim esse quam maximam; sed quanta sit, alias; nunc tantum, possitne esse tanta, si quicquam
 20 extra virtutem habeatur in bonis. Atqui, inquit, si Stoicis concedis, ut virtus sola, si adsit, vitam efficiat beatam, concedis etiam Peripateticis. Quae enim mala illi non audent appellare, aspera autem et incommoda et reicienda et aliena naturae esse concedunt, ea nos
 25 mala dicimus, sed exigua et paene minima. Quare si potest esse beatus is, qui est in asperis reiciendis-que rebus, potest is quoque esse, qui est in parvis malis. Et ego: Piso, inquam, si est quisquam, qui acute in causis videre soleat, quae res agatur, is es
 30 profecto tu. Quare attende, quaeso. Nam adhuc, meo fortasse vitio, quid ego quaeram, non perspicias. Istic sum, inquit, exspectoque, quid ad id, quod quaerebam, respondeas.

27 Respondebo me non quaerere, inquam, hoc tem-
 79 pore, quid virtus efficere possit, sed quid constanter dicatur, quid ipsum a se dissentiat. Quo, inquit,

modo? Quia, cum a Zenone, inquam, hoc magnifice tamquam ex oraculo editur: 'Virtus ad beate vivendum se ipsa contenta est', Quare? inquit; respondet: 'Quia, nisi quod honestum est, nullum est aliud
 5 bonum.' Non quaero iam, verumne sit; illud dico, ea, quae dicat, praeclare inter se cohaerere. Dixit hoc idem Epicurus, semper beatum esse sapientem (quod quidem solet ebullire non numquam; quem quidem, cum summis doloribus conficiatur, ait dicturum:
 10 'Quam suave est! quam nihil curo!'); non pugnem cum homine, cur tantum aberret in natura boni; illud urgueam, non intellegere eum, quid sibi dicendum sit, cum dolore summum malum esse dixerit. Eadem nunc mea adversum te oratio est. Dicis eadem omnia
 15 et bona et mala, quae dicunt ii, qui numquam philosophum pictum, ut dicitur, viderunt: valetudinem, vires, staturam, formam, integritatem unguiculorum omnium bona, deformitatem, morbum, debilitatem mala. Iam illa externa parce tu quidem; sed haec
 20 cum corporis bona sint, eorum conficientia certe in bonis numerabis, amicos, liberos, propinquos, divitias, honores, opes. Contra hoc attende me nihil dicere; illud dicere, si ista mala sunt, in quae potest incidere sapiens, sapientem esse non satis esse ad beate vi-
 25 vendum. Immo vero, inquit, ad beatissime vivendum parum est, ad beate satis. Animadverti, inquam, te isto modo paulo ante ponere, et scio ab Antiocho nostro dici sic solere; sed quid minus probandum quam esse aliquem beatam nec satis beatum? Quod
 30 autem satis est, eo quicquid accessit, nimium est; et nemo nimium beatus est; igitur nemo beato beatior. Ergo, inquit, tibi Q. Metellus, qui tris filios consules
 32 vidit, e quibus unum etiam et censorem et triumphantem, quartum autem praetorem, eosque salvos
 35 reliquit et tris filias nuptas, cum ipse consul, censor, augur fuisset et triumphasset, ut sapiens fuerit, nonne beatior quam, ut item sapiens fuerit, qui in

potestate hostium vigiliis et inedia necatus est, Regulus?

28 Quid me istud, inquam, rogas? Stoicos roga.
83 Quid igitur, inquit, eos responsuros putas? — Nihilo beatiorem esse Metellum quam Regulum. Inde igitur, 5 inquit, ordiendum est. Tamen a proposito, inquam, aberramus. Non enim quaero, quid verum, sed quid cuique dicendum sit. Utinam quidem dicerent alium alio beatiorem! iam ruinas videres. In virtute enim sola et in ipso honesto cum sit bonum positum, cum- 10 que nec virtus, ut placet illis, nec honestum crescat, idque bonum solum sit, quo qui potiatur, necesse est beatus sit, cum augeri id non possit, in quo uno positum est beatum esse, qui potest esse quisquam alius alio beator? Videsne, ut haec concinant? Et 15 hercule (fatendum est enim, quod sentio) mirabilis est apud illos contextus rerum. Respondent extrema primis, media utrisque, omnia omnibus; quid sequatur, quid repugnet, vident. Ut in geometria, prima si dederis, danda sunt omnia. Concede nihil esse bonum, 20 nisi quod honestum sit, concedendum est in virtute positam esse vitam beatam. Vide rursus retro. Dato 84 hoc, dandum est illud. Quod vestri non item. 'Tria genera bonorum'; proclivi currit oratio. Venit ad extremum; haeret in salebra; cupit enim dicere nihil 25 posse ad beatam vitam deesse sapienti. Honesta oratio, Socratica, Platonis etiam. Audeo dicere, inquit. — Non potes, nisi retexeris illa. Paupertas si malum est, mendicus esse beatus nemo potest, quamvis sit sapiens. At Zeno eum non beatum modo, 30 sed etiam divitem dicere ausus est. Dolere malum est; in crucem qui agitur, beatus esse non potest. Bonum liberi, misera orbitas; bonum patria, miserum exsilium; bonum valetudo, miser morbus; bonum integritas corporis, misera debilitas; bonum incolumis 35 acies, misera caecitas. Quae si potest singula consolando levare, universa quo modo sustinebit? Sit enim

idem caecus, debilis, morbo gravissimo affectus, exsul, orbis, egens, torqueatur eculeo; quem hunc appellas, Zeno? Beatum, inquit. — Etiam beatissimum? Quippe, inquit, cum tam docuerim gradus istam 5 rem non habere quam virtutem, in qua sit ipsum etiam beatum. Tibi hoc incredibile, quod beatissi- 85 mum. Quid? tuum credibile? Si enim ad populum me vocas, eum, qui ita sit affectus, beatum esse numquam probabis; si ad prudentes, alterum fortasse 10 dubitabunt, sitne tantum in virtute, ut ea praediti vel in Phalaridis tauro beati sint, alterum non dubitabunt, quin et Stoici convenientia sibi dicant et vos repugnantia. Theophrasti igitur, inquit, tibi liber ille placet de beata vita? Tamen aberramus a proposito, 15 et, ne longius, prorsus, inquam, Piso, si ista mala sunt, placet. Nonne igitur, inquit, tibi videntur mala? 86 Id quaeris, inquam, in quo, utrum respondero, verses te huc atque illuc necesse est. Quo tandem modo? inquit. — Quia, si mala sunt, is, qui erit in iis, beatus 20 non erit; si mala non sunt, iacet omnis ratio Peripateticorum. Et ille ridens: Video, inquit, quid agas; ne discipulum abducam, times. Tu vero, inquam, ducas licet, si sequetur; erit enim mecum, si tecum erit.

Audi igitur, inquit, Luci; tecum enim mihi in- 29 stituenda oratio est. Omnis auctoritas philosophiae, ut ait Theophrastus, consistit in beata vita comparanda; beate enim vivendi cupiditate incensi omnes sumus. Hoc mihi cum tuo fratre convenit. Quare 87 hoc videndum est, possitne nobis hoc ratio philosophorum dare. Pollicetur certe. Nisi enim id faceret, cur Plato Aegyptum peragravit, ut a sacerdotibus barbaris numeros et caelestia acciperet? cur post Tarantum ad Archytam? cur ad reliquos Pythagoreos, Echekratam, Timaeum, Arionem Locros, ut, cum 35 Socratem expressisset, adiungeret Pythagoreorum disciplinam eaque, quae Socrates repudiabat, addiceret? cur ipse Pythagoras et Aegyptum lustravit et

Persarum magos adiit? cur tantas regiones barbarorum pedibus obiit, tot maria transmisit? cur haec eadem Democritus? qui (vere falsone, quaerere *nolumus*) dicitur se oculis privasse; certe, ut quam minime animus a cogitationibus abduceretur, patrimonium 5 neglexit, agros deseruit incultos, quid quaerens aliud nisi vitam beatam? Quam si etiam in rerum cognitione ponebat, tamen ex illa investigatione naturae consequi volebat, bono ut esset animo. Id enim ille summum bonum *εὐδουλίαν* et saepe *ἀδραυσίαν* appellat, 10 id est animum terrore liberum. Sed haec etsi praeclare, nondum tamen perpolitata. Pauca enim, neque ea ipsa enucleate, ab hoc de virtute quidem dicta. Post enim haec in hac urbe primum a Socrate quaeri coepta, deinde in hunc locum delata sunt, nec dubi- 15 tatum, quin in virtute omnis ut bene, sic etiam beate vivendi spes poneretur. Quae cum Zeno didicisset a nostris, ut in actionibus praescribi solet, 'DE EADEM RE [FECIT] ALIO MODO.' Hoc tu nunc in illo probas. Scilicet vocabulis rerum mutatis inconstantiae crimen 20 ille effugit, nos effugere non possumus! Ille Metelli vitam negat beatiorem quam Reguli, praeponendam tamen, nec magis expetendam, sed magis sumendam et, si optio esset, eligendam Metelli, Reguli reiciendam; ego, quam ille praeponendam et magis eligen- 25 dam, beatiorem hanc appello nec ullo minimo momento plus ei vitae tribuo quam Stoici. Quid interest, nisi quod ego res notas notis verbis appello, illi nomina nova quaerunt, quibus idem dicant? Ita, quem ad modum in senatu semper est aliquis, qui 30 interpretem postulet, sic isti nobis cum interprete audiendi sunt. Bonum appello, quicquid secundum naturam est, quod contra, malum, nec ego solus, sed tu etiam, Chrysippe, in foro, domi; in schola desinis. Quid ergo? aliter homines, aliter philosophos loqui 35 putas oportere? Quanti quidque sit, aliter docti et indocti; sed cum constiterit inter doctos, quanti res

quaeque sit (si homines essent, usitate loquerentur), dum res maneant, verba fingant arbitrato suo.

Sed venio ad inconstantiae crimen, ne saepius 30 dicas me aberrare; quam tu ponis in verbis, ego positam in re putabam. Si satis erit hoc perceptum, in quo adiutores Stoicos optimos habemus, tantam vim esse virtutis, ut omnia, si ex altera parte ponantur, ne appareant quidem, cum omnia, quae illi commoda certe dicunt esse et sumenda et eligenda et 10 praeposita (quae ita definiunt, ut satis magno aestimanda sint), haec igitur cum ego tot nominibus a Stoicis appellata, partim novis et commenticiis, ut ista 'producta' et 'reducta', partim idem significantibus (quid enim interest, expetas an eligas? 15 mihi quidem etiam lautius videtur, quod eligitur, et ad quod dilectus adhibetur), sed, cum ego ista omnia bona dixero, tantum refert, quam magna dicam, cum expetenda, quam valde. Sin autem nec expetenda ego magis quam tu eligenda, nec illa pluris aestimanda 20 ego, qui bona, quam tu, qui producta appellas, omnia ista necesse est obscurari nec apparere et in virtutis tamquam in solis radios incurrere. At enim, qua in 91 vita est aliquid mali, ea beata esse non potest. Ne seges quidem igitur spicis uberibus et crebris, si 25 avenam uspiam videris, nec mercatura quaestuosa, si in maximis lucris paulum aliquid damni contraxerit. An hoc usque quaque, aliter in vita? et non ex maxima parte de tota indicabis? an dubium est, quin virtus ita maximam partem obtineat in rebus hu- 30 manis, ut reliquas obruat? Audebo igitur cetera, quae secundum naturam sint, bona appellare nec fraudare suo veteri nomine potius quam aliquid novum exquirere, virtutis autem amplitudinem quasi in altera librae lance ponere. Terram, mihi crede, 92 35 ea lanx et maria deprimet. Semper enim ex eo, quod maximas partes continet latissimeque funditur, tota res appellatur. Dicimus aliquem hilare vivere; ergo,

si semel tristior effectus est, hilara vita amissa est? At hoc in eo M. Crasso, quem semel ait in vita risisse Lucilius, non contigit, ut ea re minus ἀγέλαστος, ut ait idem, vocaretur. Polycratem Samium felicem appellabant. Nihil acciderat ei, quod nollet, nisi quod anulum, quo delectabatur, in mari abiecerat. Ergo infelix una molestia, felix rursus, cum is ipse anulus in praecordiis piscis inventus est? Ille vero, si insipiens (quod certe, quoniam tyrannus), numquam beatus; si sapiens, ne tum quidem miser, cum ab Oroete, praetore Darei, in crucem actus est. At multis malis affectus. Quis negat? sed ea mala virtutis magnitudine obruebantur.

³¹₉₃ An ne hoc quidem Peripateticis concedis, ut dicant omnium bonorum virorum, id est sapientium, omnibus virtutibus ornatorum, vitam omnibus partibus plus habere semper boni quam mali? Quis hoc dicit? Stoici scilicet. Minime; sed isti ipsi, qui voluptate et dolore omnia metiuntur, nonne clamant sapienti plus semper adesse, quod velit, quam quod nolit? Cum tantum igitur in virtute ponant ii, qui fatentur se virtutis causa, nisi ea voluptatem faceret, ne manum quidem versuros fuisse, quid facere nos oportet, qui quamvis minimam praestantiam animi omnibus bonis corporis anteire dicamus, ut ea ne in conspectu quidem relinquuntur? Quis est enim, qui hoc cadere in sapientem dicere audeat, ut, si fieri possit, virtutem in perpetuum abiciat, ut dolore omni liberetur? Quis nostrum dixerit, quos non pudet ea, quae Stoici aspera dicunt, mala dicere, melius esse turpiter aliquid facere cum voluptate quam honeste cum dolore? Nobis Heracleotes ille Dionysius flagitiose descivisse videtur a Stoicis propter oculorum dolorem. Quasi vero hoc didicisset a Zenone, non dolere, cum doleret! Illud audierat nec tamen didicerat, malum illud non esse, quia turpe non esset, et esse ferendum viro. Hic si Peripateticus fuisset, permansisset,

credo, in sententia, qui dolorem malum dicunt esse, de asperitate autem eius fortiter ferenda praecipiant eadem, quae Stoici. Et quidem Arcesilas tuus, etsi fuit in disserendo pertinacior, tamen noster fuit; erat enim Polemonis. Is cum arderet podagrae doloribus, visitassetque hominem Charmides Epicureus perfamiliaris et tristis exiret, Mane, quaeso, inquit, Charmide noster; nihil illinc huc pervenit. Ostendit pedes et pectus. Ac tamen hic mallet non dolere.

¹⁰ Haec igitur est nostra ratio, quae tibi videtur ³²₉₅ inconstans, cum propter virtutis caelestem quandam et divinam tantamque praestantiam, ut, ubi virtus sit resque magnae et summe laudabiles virtute gestae, ibi esse miseria et aerumna non possit, tamen labor possit, possit molestia, non dubitem dicere omnes sapientes semper esse beatos, sed tamen fieri posse, ut sit alius alio beator. Atqui iste locus est, Piso, tibi etiam atque etiam confirmandus, inquam; quem si tenueris, non modo meum Ciceronem, sed etiam me ipsum abducas licebit. Tum Quintus: Mihi quidem, ⁹⁶ inquit, satis hoc confirmatum videtur, laetorque eam philosophiam, cuius antea suppellectilem pluris aestimabam quam possessiones reliquarum (ita mihi dives videbatur, ut ab ea petere possem, quicquid in studiis nostris concupissem), hanc igitur laetor etiam acutior repertam quam ceteras, quod quidam ei deesse dicebant. Non quam nostram quidem, inquit Pomponius iocans; sed mehercule pergrata mihi oratio tua. Quae enim dici Latine posse non arbitrabar, ea dicta sunt a te, nec minus plane [verbis] quam dicuntur a Graecis [aptis]. Sed tempus est, si videtur, et recta quidem ad me. Quod cum ille dixisset et satis disputatum videretur, in oppidum ad Pomponium perreximus omnes.

M. TULLII CICERONIS
TUSCULANARUM DISPUTATIONUM
AD BRUTUM
LIBRI QUINQUE.
LIBER PRIMUS
DE CONTEMNENDA MORTE.
ARGUMENTUM.

Postquam M. Cicero eo libro, quem inscripsit Hortensius, ad philosophiae studium cives suos cohortatus erat et, quod philosophandi genus sibi maxime placeret, quattuor Academicis libris ostenderat, etiam fundamentum totius philosophiae positum in finibus bonorum et malorum quinque libris exposuerat, totidem subsequenti libri Tusculanarum disputationum res ad beate vivendum maxime necessarias aperuerunt. Primus enim est de contemnenda morte, secundus de tolerando dolore, de aegritudine lenienda tertius, quartus de reliquis animi perturbationibus, quintus eum locum complexus est, qui totam philosophiam maxime illustrat; docet enim ad beate vivendum virtutem se ipsa esse contentam. Disputationes autem Tusculanae propterea inscriptae sunt, quod facit se cum adulescentibus aliquot in villa sua Tusculana de illis rebus disputavisse, quae in his libris tractantur; vide horum ipsorum lib. V cap. 1 § 1, de divinatione lib. II cap. 1 § 2, de fato cap. 2 § 7, ad Atticum lib. XV ep. 2 § 4, ib. ep. 4 § 2, Lactantii institut. divin. lib. III cap. 14. Inchoavit hos libros anno p. u. c. 709, anno a. Chr. nat. 45, absolvit ante mortem Caesaris anno p. u. c. 710, anno a. Chr. nat. 44. Argumentum autem huius primi libri fere hoc est:

Praefatus de instituto philosophiae Graecae Latinis litteris illustrandae, ut, in quo uno genere a Graecis vincerentur Romani, id ad hos quoque transferretur, cap. 1—4, ponit M. Cicero id, de quo tota est primi libri disputatio, sitna malum mors, quod deinceps studiose refellit. Primum ostendit mortem non posse malum esse mortuis, quod et falsa sint omnia, quae de inferis apud poetas narrentur, et, si nusquam sint mortui, ii, quod nihil sentiant, non possint esse miseri (cap. 5—7). Deinde morituris mortem non esse malum demonstrare suscipit (cap. 8). Mors quid sit, non constare inter philosophos, qui de animi natura valde dissentiant (cap. 9, 10), qua non cognita ne mortem quidem, qualis sit, posse intellegi. Qui animum confundant cum corpore, iis una cum hoc illum interire videri, reliquos spem immortalitatis adferre. Quidquid sit, mortem non esse malum. Nam si intereat animus, non esse miserum; sin superstes sit corpori, beatum esse (cap. 11). Immortalitatem autem animi confirmari primum communi omnis antiquitatis auctoritate (cap. 12, 13), deinde nativa illa omnium hominum cura rerum post mortem futurarum (cap. 14 sq.), tum consensu nationum omnium (cap. 16), porro natura animorum vel animalium, i. e. spirabili, vel ignea, qua, cum corpore excesserint, propter agilitatem sublimem ferantur (cap. 17), divinis denique rebus, quae in animo insint, quae nec a corpore oriri nec in terra natae esse possint (cap. 24—27). Quod autem primum propterea quidam animum a corpore discretum negent, quod, ubi sit aut qualis sit, non intellegant, id esse leve, quod nec oculus se videat et animus, quamquam non suam formam, tamen sagacitatem, memoriam, ingenium suum videat (cap. 28, 29). Deinde, quod negent animum vacantem corpore esse posse, quod, et qualis eius modi animus sit et quo modo possit vacare corpore, non intellegant, ne in corpore quidem, qualis sit, intellegi, difficiliusque esse cognitu, quo modo in alieno et diversae naturae corpore esse quam quo modo vacare corpore possit (cap. 22). Stoicos autem esse perabsurdos, qui animos manere dicant, cum e corpore excesserint, sed non semper, quod dent id, quod difficillimum in causa sit, posse animum manere corpore vacantem, tollant id, quod facile sit, semper eum manere (cap. 32). Neque Panaetii rationem duplicem valere, qui animos mortales velit, primum quod, quidquid nascatur, intereat, deinde quod animus saepe aeger sit; quod autem aegrum esse possit, id ab interitu non esse liberum. Nam cum de immortalitate disputetur, de mente dici, quae omni turbido motu vacet, non de iis partibus, quae obnoxiae sint aegritudini (cap. 32, 33). Quodsi animus intereat, non esse tamen, quare mortem timeamus, cum propter eam rationem,

quam supra cap. 11 attulerit, tum propter multas alias causas. Nec enim propter se timeri mortem, quae plerumque sine sensu fiat, non numquam etiam cum voluptate, sed propter discessum ab omnibus vitae bonis; ea vero esse aut opinata tantum aut tam pauca et parva, ut malorum et magnitudine et multitudine obruantur, atque morte omnia mala et pericula effugi (cap. 34—36). Nullis bonis rebus carere mortuos, quod carere is demum dicatur, cui desit, quod desideret (cap. 36), sine sensu autem esse nihil habere odii tum, cum sensus ablatas esse (cap. 37). Ac propterea omnem metum mortis pellendum esse, neque miserum putandum mature mori et, ut aiunt, ante tempus, quod nullum certum vivendi spatium natura dederit, sed incertam vitae usuram (cap. 39—41). De humatione autem et sepultura non esse laborandum, quod nihil ad mortuum pertineat (cap. 42—45), operam potius dandam esse, ut laudabilem vitam gloriosa ratione finiamus; eam esse optimam aequo animo oppetendae mortis rationem (cap. 46, 47). Epilogi loco adferuntur ipsorum deorum de morte testimonia et hominum de morte pro patria oppetita sententiae (cap. 47—49).

1
1 Cum defensionum laboribus senatoriisque muneribus aut omnino aut magna ex parte essem aliquando liberatus, rettuli me, Brute, te hortante maxime ad ea studia, quae retenta animo, remissa temporibus, longo intervallo intermissa revocavi, et cum omnium 5 artium, quae ad rectam vivendi viam pertinerent, ratio et disciplina studio sapientiae, quae philosophia dicitur, contineretur, hoc mihi Latinis litteris illustrandum putavi, non quia philosophia Graecis et litteris et doctoribus percipi non posset, sed meum 10 semper iudicium fuit omnia nostros aut invenisse per se sapientius quam Graecos aut accepta ab illis fecisse meliora, quae quidem digna statuissent, in quibus 2 elaborarent. Nam mores et instituta vitae resque domesticas ac familiaris nos profecto et melius tuemur 15 et lautius, rem vero publicam nostri maiores certe melioribus temperaverunt et institutis et legibus. Quid loquar de re militari? in qua cum virtute nostri multum valuerunt, tum plus etiam disciplina. Iam illa, quae natura, non litteris adsecuti sunt, neque cum 20

Graecia neque ulla cum gente sunt conferenda. Quae enim tanta gravitas, quae tanta constantia, magnitudo animi, probitas, fides, quae tam excellens in omni genere virtus in ullis fuit, ut sit cum maioribus nostris 3 comparanda? Doctrina Graecia nos et omni litterarum genere superabat; in quo erat facile vincere non repugnantes. Nam cum apud Graecos antiquissimum e doctis genus sit poëtarum, siquidem Homerus fuit et Hesiodus ante Romam conditam, Archilochus 10 regnante Romulo, serius poëticam nos accepimus. Annis fere dx post Romam conditam Livius fabulam dedit C. Claudio, Caeci filio, M. Tuditano consulibus anno ante natum Ennium [qui fuit maior natu quam Plautus et Naevius]. Sero igitur a nostris poëtae vel 2 cogniti vel recepti. Quamquam est in Originibus solitos esse in epulis canere convivas ad tibicinem de clarorum hominum virtutibus, honorem tamen huic generi non fuisse declarat oratio Catonis, in qua obiecit ut probrum M. Nobiliori, quod is in provinciam poëtas duxisset; duxerat autem consul ille in 20 Aetoliam, ut scimus, Ennium. Quo minus igitur honoris erat poëtis, eo minora studia fuerunt, nec tamen, si qui magnis ingeniis in eo genere extiterunt, non satis Graecorum gloriae responderunt. An censemus, 4 si Fabio, nobilissimo homini, laudi datum esset, quod pingeret, non multos etiam apud nos futuros Polyclitos et Parrhasios fuisse? Honos alit artes, omnesque incenduntur ad studia gloria, iacentque ea semper, quae apud quosque improbantur. Summam eruditio- 30 nem Graeci sitam censebant in nervorum vocumque cantibus; igitur et Epaminondas, princeps meo iudicio Graeciae, fidibus praeclare cecinisse dicitur, Themistoclesque aliquot ante annos cum in epulis recusaret lyram, est habitus indoctior. Ergo in Graecia musici 35 floruerunt, discebantque id omnes, nec, qui nesciebat, satis excultus doctrina putabatur. In summo apud illos honore geometria fuit, itaque nihil mathematicis

industrius; at nos metiendi ratiocinandique utilitate huius artis terminavimus modum.

3 At contra oratorem celeriter complexi sumus, nec eum primo eruditum, aptum tamen ad dicendum, post autem eruditum. Nam Galbam, Africanum, Laelium 5 doctos fuisse traditum est, studiosum autem eum, qui iis aetate anteibat, Catonem, post vero Lepidum, Carbonem, Gracchos, inde ita magnos nostram ad aetatem, ut non multum aut nihil omnino Graecis cederetur. Philosophia iacuit usque ad hanc aetatem nec ullum 10 habuit lumen litterarum Latinarum; quae inlustranda et excitanda nobis est, ut, si occupati profuimus aliquid civibus nostris, prosimus etiam, si possumus, 6 otiosi. In quo eo magis nobis est elaborandum, quod multi iam esse libri Latini dicuntur scripti inconside- 15 rate ab optimis illis quidem viris, sed non satis eruditus. Fieri autem potest, ut recte quis sentiat et id, quod sentit, polite eloqui non possit; sed mandare quemquam litteris cogitationes suas, qui eas nec 20 disponere nec inlustrare possit nec delectatione aliqua allicere lectorem, hominis est intemperanter abutentis et otio et litteris. Itaque suos libros ipsi legunt cum suis, nec quisquam attingit praeter eos, qui eandem licentiam scribendi sibi permitti volunt. Quare si 25 aliquid oratoriae laudis nostra attulimus industria, multo studiosius philosophiae fontis aperiemus, e quibus etiam illa manabant.

4 Sed ut Aristoteles, vir summo ingenio, scientia, 7 copia, cum motus esset Isocratis rhetoris gloria, dicere *docere* etiam coepit adulescentes et prudentiam 30 cum eloquentia iungere, sic nobis placet nec pristinum dicendi studium deponere et in hac maiore et uberiore arte versari. Hanc enim perfectam philosophiam semper iudicavi, quae de maximis quaestionibus copiose posset ornateque dicere, in quam exercitatio- 35 nem ita nos studiose dedimus, ut iam etiam scholas Graecorum more habere auderemus; ut nuper tuum

post discessum in Tusculano cum essent complures mecum familiares, temptavi, quid in eo genere possem. Ut enim antea declamitabam causas, quod nemo me diutius fecit, sic haec mihi nunc senilis est decla- 5 matio. Ponere iubebam, de quo quis audire vellet; ad id aut sedens aut ambulans disputabam. Itaque 8 dierum quinque scholas, ut Graeci appellant, in totidem libros contuli. Fiebat autem ita, ut, cum is, qui audire vellet, dixisset, quid sibi videretur, tum 10 ego contra dicerem. Haec est enim, ut scis, vetus et Socratica ratio contra alterius opinionem disserendi. Nam ita facillime, quid veri simillimum esset, inveniri posse Socrates arbitrabatur. Sed quo com- 15 modius disputationes nostrae explicentur, sic eas exponam, quasi agatur res, non quasi narretur. Ergo ita nascetur exordium:

A. Malum mihi videtur esse mors. 5

M. Hisne, qui mortui sunt, an iis, quibus moriendum est? 9

A. Utrisque. 20

M. Est miserum igitur, quoniam malum.

A. Certe.

M. Ergo et ii, quibus evenit iam, ut morerentur, et ii, quibus eventurum est, miseri.

A. Mihi ita videtur. 25

M. Nemo ergo non miser.

A. Prorsus nemo.

M. Et quidem, si tibi constare vis, omnes, quicumque nati sunt eruntve, non solum miseri, sed 30 etiam semper miseri. Nam si solos eos diceres miseros, quibus moriendum esset, neminem tu quidem eorum, qui viverent, exciperes (moriendum est enim omnibus), esset tamen miseriae finis in morte. Quoniam autem etiam mortui miseri sunt, in miseriam 35 nascimur sempiternam. Necesse est enim miseros esse eos, qui centum milibus annorum ante occiderunt, vel potius omnis, quicumque nati sunt.

- 10 *A.* Ita prorsus existimo.
M. Dic, quaeso: num te illa terrent, triceps apud inferos Cerberus, Cocyti fremitus, travectio Acherontis, Mentó summam amnem attingens enectús siti Tantalus? tum illud, quod
 5 Sisyphus versat
 Saxum sudans nitendo neque proficit hilum?
 fortasse etiam inexorabiles iudices, Minos et Rhadamanthus? apud quos nec te L. Crassus defendet nec M. Antonius nec, quoniam apud Graecos iudices res agetur, poteris adhibere Demosthenen; tibi ipsi pro te erit maxima corona causa dicenda. Haec fortasse metuis et idcirco mortem censes esse sempiternum malum.
- 6 *A.* Adeone me delirare censes, ut ista esse credam?
M. An tu haec non credis? 15
A. Minime vero.
M. Male hercule narras.
A. Cur? quaeso.
M. Quia disertus esse possem, si contra ista dicerem. 20
- 11 *A.* Quis enim non in eius modi causa? aut quid negotiū est haec poëtarum et pictorum portenta convincere?
M. Atqui pleni libri sunt contra ista ipsa disserentium philosophorum. 25
A. Inepte sane. Quis enim est tam excors, quem ista moveant?
M. Si ergo apud inferos miseri non sunt, ne sunt quidem apud inferos ulli.
A. Ita prorsus existimo. 30
M. Ubi sunt ergo ii, quos miseros dicis, aut quem locum incolunt? Si enim sunt, nusquam esse non possunt.
A. Ego vero nusquam esse illos puto.
M. Igitur ne esse quidem? 35

- A.* Prorsus isto modo, et tamen miseros ob id ipsum quidem, quia nulli sint.
M. Iam mallet Cerberum metueres quam ista 12 tam inconsiderate diceres.
 5 *A.* Quid tandem?
M. Quem esse negas, eundem esse dicis. Ubi est acumen tuum? Cum enim miserum esse dicis, tum eum, qui non sit, dicis esse.
A. Non sum ita hebes, ut istud dicam.
- 10 *M.* Quid dicis igitur?
A. Miserum esse verbi causa. *M.* Crassum, qui illas fortunas morte dimiserit, miserum Cn. Pompeium, qui tanta gloria sit orbatus, omnis denique miseros, qui hac luce careant.
- 15 *M.* Revolveris eodem. Sint enim oportet, si miseri sunt; tu autem modo negabas eos esse, qui mortui essent. Si igitur non sunt, nihil possunt esse; ita ne miseri quidem sunt.
A. Non dico fortasse etiam, quod sentio; nam 20 istuc ipsum, non esse, cum fueris, miserrimum puto.
M. Quid? miserius quam omnino numquam fuisse? 13
 Ita, qui nondum nati sunt, miseri iam sunt, quia non sunt, et nos, si post mortem miseri futuri sumus, miseri fuimus ante, quam nati. Ego autem non comemini, ante quam sum natus, me miserum; tu si meliore memoria es, velim scire, ecquid de te recordere.
- A.* Ita iocaris, quasi ego dicam eos miseros, qui 7 nati non sint, et non eos miseros, qui mortui sunt.
M. Esse ergo eos dicis.
- 30 *A.* Immo, quia non sint, cum fuerint, eo miseros esse.
M. Pugnancia te loqui non vides? Quid enim tam pugnat, quam non modo miserum, sed omnino quicquam esse, qui non sit? An tu egressus porta 35 Capena cum Calatini, Scipionum, Serviliorum, Metellorum sepulera vides, miseros putas illos?
A. Quoniam me verbo premis, posthac non ita

dicam, miseros esse, sed tantum miseros, ob id ipsum, quia non sint.

M. Non dicis igitur: 'Miser est M. Crassus', sed tantum: 'Miser M. Crassus'?

A. Ita plane.

14 *M.* Quasi non necesse sit, quicquid isto modo pronunties, id aut esse aut non esse! An tu dialecticis ne imbutus quidem es? In primis enim hoc traditur: omne pronuntiatum (sic enim mihi in praesentia occurrit ut appellarem ἀξιωμα; utar post alio, si invenero melius) — id ergo est pronuntiatum, quod est verum aut falsum. Cum igitur dicis: 'Miser M. Crassus', aut hoc dicis: 'Miser est Crassus', ut possit iudicari, verum id falsumne sit, aut nihil dicis omnino.

A. Age, iam concedo non esse miseros, qui mortui sint, quoniam extorsisti, ut faterer, qui omnino non essent, eos ne miseros quidem esse posse. Quid? qui vivimus, cum moriendum sit, nonne miseri sumus? Quae enim potest in vita esse iucunditas, cum dies et noctes cogitandum sit iam iamque esse moriendum?

8 15 *M.* Eequid ergo intellegis, quantum mali de humana condicione deieceris?

A. Quonam modo?

M. Quia, si mori etiam mortuis miserum esset, infinitum quoddam et sempiternum malum haberemus in vita; nunc video calcem, ad quam cum sit decursum, nihil sit praeterea extimescendum. Sed tu mihi videris Epicharmi, acuti nec insulsi hominis ut Siculi, sententiam sequi.

A. Quam? non enim novi.

M. Dicam, si potero, Latine. Scis enim me Graece loqui in Latino sermone non plus solere quam in Graeco Latine.

A. Et recte quidem. Sed quae tandem est Epicharmi ista sententia?

M. Ἐμὸρὶ νόλῳ, sed me esse mortuum nihili aestimo.

A. Iam adgnosco Graecum. Sed quoniam coëgisti, ut concederem, qui mortui essent, eos miseros non esse, perforce, si potes, ut ne moriendum quidem esse miserum putem.

5 *M.* Iam istue quidem nihil negotii est, sed maiora 16 molior.

A. Quo modo hoc nihil negotii est? aut quae sunt tandem ista maiora?

M. Quia, quoniam post mortem mali nihil est, ne mors quidem est malum, cui proximum tempus est post mortem, in quo mali nihil esse concedis: ita ne moriendum quidem esse malum est; id est enim perveniendum esse ad id, quod non esse malum confitemur.

15 *A.* Uberius ista, quaeso. Haec enim spinosiora, prius ut confitear, me cogunt, quam ut adsentiar. Sed quae sunt ea, quae dicis te maiora moliri?

M. Ut doceam, si possim, non modo malum non esse, sed bonum etiam esse mortem.

20 *A.* Non postulo id quidem, aveo tamen audire. Ut enim non efficias, quod vis, tamen, mors ut malum non sit, efficias. Sed nihil te interpellabo; continentem orationem audire malo.

M. Quid, si te rogavero aliquid? nonne respon- 17 debis?

A. Superbum id quidem est, sed, nisi quid necesse erit, malo non roges.

M. Geram tibi morem et ea, quae vis, ut potero, 9 explicabo, nec tamen quasi Pythius Apollo, certa ut sint et fixa, quae dixerō, sed ut homunculus unus e multis probabilia coniectura sequens. Ultra enim quo progrediar, quam ut veri similia videam, non habeo; certa dicent ii, qui et percipi ea posse dicunt et se sapientis esse profitentur.

35 *A.* Tu, ut videtur; nos ad audiendum parati sumus.

M. Mors igitur ipsa, quae videtur notissima res 18 esse, quid sit, primum est videndum. Sunt enim qui

discessum animi a corpore putent esse mortem; sunt qui nullum censeant fieri discessum, sed una animum et corpus occidere, animumque in corpore extingui. Qui discedere animum censeant, alii statim dissipari, alii diu permanere, alii semper. Quid sit porro ipse animus aut ubi aut unde, magna dissensio est. Aliis cor ipsum animus videtur, ex quo excordes, vaecordes concordisque dicuntur et Nasica ille prudens bis consul Corculum et

Egregie cordatus homo, catus Aelius Sextus.

- 19 Empedocles animum esse censet cordi suffusum sanguinem; aliis pars quaedam cerebri visa est animi principatum tenere; aliis nec cor ipsum placet nec cerebri quandam partem esse animum, sed alii in corde, alii in cerebro dixerunt animi esse sedem et locum; animum autem alii animam, ut fere nostri (declarant nomina; nam et agere animam et efflare dicimus et animosos et bene animatos et ex animi sententia; ipse autem animus ab anima dictus est); Zenoni Stoico animus ignis videtur. Sed haec quidem, quae dixi, cor, cerebrum, animam, ignem vulgo; reliqua fere singuli, ut multo ante veteres, proxime autem Aristoxenus, musicus idemque philosophus, ipsius corporis intentionem quandam, velut in cantu et fidibus quae ἀκροῦντα dicitur; sic ex corporis totius natura et figura varios motus cieri tamquam in cantu sonos. Hic ab artificio suo non recessit et tamen dixit aliquid, quod ipsum quale esset, erat multo ante et dictum et explanatum a Platone. Xenocrates animi figuram et quasi corpus negavit esse, [verum] numerum dixit esse, cuius vis, ut iam ante Pythagorae visum erat, in natura maxuma esset. Eius doctor Plato triplicem finxit animum, cuius principatum, id est rationem, in capite sicut in arce posuit, et duas partes ei parere voluit, iram et cupiditatem, quas suis locis, iram in pectore, cupidi-

tatem subter praecordia, locavit. Dicaearchus autem in eo sermone, quem Corinthi habitum tribus libris exponit, doctorum hominum disputantium primo libro multos loquentis facit; duobus Pherecraten quendam Phthiotam senem, quem ait a Deucalione ortum, disserentem inducit nihil esse omnino animum, et hoc esse nomen totum inane, frustra que animalia et animantis appellari, neque in homine inesse animum vel animam nec in bestia, vimque omnem eam, quae vel agamus quid vel sentiamus, in omnibus corporibus vivis aequabiliter esse fusam nec separabilem a corpore esse, quippe quae nulla sit nec sit quicquam nisi corpus unum et simplex, ita figuratum, ut temperatione naturae vigeat et sentiat. Aristoteles, longe omnibus (Platonem semper excipio) praestans et ingenio et diligentia, cum quattuor nota illa genera principiorum esset complexus, e quibus omnia orerentur, quintam quandam naturam censet esse, e qua sit mens. Cogitare enim et providere et discere et docere et invenire aliquid et tam multa alia meminisse, amare odisse, cupere timere, angi laetari, haec et similia eorum in horum quattuor generum inesse nullo putat; quintum genus adhibet vacans nomine et sic ipsum animum ἐνδελέχεια appellat novo nomine quasi quandam continuatam motionem et perennem.

Nisi quae me forte fugiunt, haec sunt fere de animo sententiae. Democritum enim, magnum illum quidem virum, sed levibus et rotundis corpusculis efficientem animum concursu quodam fortuito, omittamus; nihil est enim apud istos, quod non atomorum turba conficiat. Harum sententiarum quae vera sit, deus aliqui viderit; quae veri simillima, magna quaestio est. Utrum igitur inter has sententias diiudicare malimus an ad propositum redire?

A. Cuperem equidem utrumque, si posset, sed est difficile confundere. Quare si, ut ista non disserantur,

liberari mortis metu possumus, id agamus; sin id non potest nisi hac quaestione animorum explicata, nunc, si videtur, hoc, illud alias.

M. Quod malle te intellego, id puto esse commodius. Efficiet enim ratio, ut, quaecumque vera sit earum sententiarum, quas exposui, mors aut malum 24 non sit aut sit bonum potius. Nam si cor aut sanguis aut cerebrum est animus, certe, quoniam est corpus, interibit cum reliquo corpore; si anima est, fortasse dissipabitur; si ignis, extinguetur; si est 10 Aristoxeni harmonia, dissolvetur. Quid de Dicaearcho dicam, qui nihil omnino animum dicat esse? His sententiis omnibus nihil post mortem pertinere ad quemquam potest; pariter enim cum vita sensus amittitur; non sentientis autem, nihil est, ullam in 15 partem quod intersit. Reliquorum sententiae spem adferunt, si te hoc forte delectat, posse animos, cum e corporibus excesserint, in caelum quasi in domicilium suum pervenire.

A. Me vero delectat, idque primum ita esse velim, 20 deinde, etiamsi non sit, mihi persuaderi tamen velim.

M. Quid tibi ergo opera nostra opus est? num eloquentia Platonem superare possumus? Evolve diligenter eius eum librum, qui est de animo; amplius quod desideres, nihil erit. 25

A. Feci mehercule, et quidem saepius; sed nescio quo modo, dum lego, adsentior, cum posui librum et mecum ipse de immortalitate animorum coepi cogitare, adsensio omnis illa elabatur.

25 *M.* Quid hoc? dasne aut manere animos post 30 mortem aut morte ipsa interire?

A. Do vero.

M. Quid, si maneant?

A. Beatos esse concedo.

M. Sin intereant? 35

A. Non esse miseros, quoniam ne sint quidem; iam istuc coacti a te paulo ante concessimus.

M. Quo modo igitur aut cur mortem malum tibi videri dicis? quae aut beatos nos efficiet animis manentibus aut non miseros sensu carentis.

A. Expone igitur, nisi molestum est, primum, si 12
5 potes, animos remanere post mortem, tum, si minus 26
id obtinebis (est enim arduum), docebis carere omni malo mortem. Ego enim istuc ipsum vereor ne malum sit, non dico carere sensu, sed carendum esse.

M. Auctoribus quidem ad istam sententiam, quam 10 vis obtineri, uti optimis possumus, quod in omnibus causis et debet et solet valere plurimum, et primum quidem omni antiquitate, quae quo propius aberat ab orta et divina progenie, hoc melius ea fortasse, quae erant vera, cernebat.

15 Itaque unum illud erat insitum priscis illis, quos 27 'cascos' appellat Ennius, esse in morte sensum, neque excessu vitae sic deleri hominem, ut funditus interiret; idque cum multis aliis rebus, tum e pontificio iure et e caerimoniis sepulcrorum intellegi licet, quas 20 maxumis ingeniis praediti nec tanta cura coluissent nec violatas tam inexpiabili religione sanxissent, nisi haereret in eorum mentibus mortem non interitum esse omnia tollentem atque delentem, sed quandam quasi migrationem commutationemque vitae, quae in 25 claris viris et feminis dux in caelum soleret esse, in ceteris humi retineretur et permaneret tamen. Ex 28 hoc et nostrorum opinione 'Romulus in caelo cum dis agit aevum', ut famae adsentiens dixit Ennius, et apud Graecos indeque perlapsus ad nos et usque 30 ad Oceanum Hercules tantus et tam praesens habetur deus; hinc Liber Semela natus eademque famae celebritate Tyndaridae fratres, qui non modo adiutores in proeliis victoriae populi Romani, sed etiam nuntii fuisse perhibentur. Quid? Ino Cadmi filia 35 nonne *Αεγροδέα* nominata a Graecis Matuta habetur a nostris? quid? totum prope caelum, ne pluris persequar, nonne humano genere completum est? Si 13 29

vero scrutari vetera et ex iis ea, quae scriptores Graeciae prodiderunt, eruere coner, ipsi illi maiorum gentium di qui habentur, hinc a nobis profecti in caelum reperientur. Quaere, quorum demonstrantur sepulcra in Graecia, reminiscere, quoniam es initiatus, 5 quae tradantur mysteriis; tum denique, quam hoc late pateat, intelleges. Sed qui nondum, ea quae multis post annis tractari coepta sunt, physica didicissent, tantum sibi persuaserant, quantum natura admonente cognoverant, rationes et causas rerum non 10 tenebant, visis quibusdam saepe movebantur, iisque maxime nocturnis, ut viderentur ei, qui vita ex-
 80 cesserant, vivere. Ut porro firmissimum hoc adferri videtur, cur deos esse credamus, quod nulla gens tam fera, nemo omnium tam sit inmanis, cuius mentem 15 non imbuerit deorum opinio (multi de diis prava sentiunt; id enim vitioso more effici solet; omnes tamen esse vim et naturam divinam arbitrantur, nec vero id conlocutio hominum aut consessus effecit, non institutis opinio est confirmata, non legibus; omni autem 20 in re consensio omnium gentium lex naturae putanda est) — quis est igitur, qui suorum mortem primum non eo lugeat, quod eos orbatos vitae commodis arbitretur? Tolle hanc opinionem, luctum sustuleris. Nemo enim maeret suo incommodo; dolent fortasse 25 et anguntur; sed illa lugubris lamentatio fletusque maerens ex eo est, quod eum, quem dileximus, vitae commodis privatum arbitramur idque sentire. Atque haec ita sentimus natura duce, nulla ratione nulla-
 30 que doctrina.

14 Maximum vero argumentum est naturam ipsam 30
 31 de immortalitate animorum tacitam iudicare, quod omnibus curae sunt, et maxumae quidem, quae post mortem futura sint. 'Serit arbores, quae alteri saeculo prosint', ut ait ille in Synephebis, quid 35 spectans nisi etiam postera saecula ad se pertinere? Ergo arbores seret diligens agricola, quarum aspiciet

bacam ipse numquam; vir magnus leges, instituta, rem publicam non seret? Quid procreatio liberorum, quid propagatio nominis, quid adoptiones filiorum, quid testamentorum diligentia, quid ipsa sepulcorum 5 monumenta, elogia significant nisi nos futura etiam cogitare? Quid? illud num dubitas, quin specimen 32 naturae capi deceat ex optima quaque natura? Quae est melior igitur in hominum genere natura quam eorum, qui se natos ad homines iuvandos, tutandos, 10 conservandos arbitrantur? Abiit ad deos Hercules; numquam abisset, nisi, cum inter homines esset, eam sibi viam munivisset. Vetera iam ista et religione 15 omnium consecrata. Quid in hac re publica tot tantosque viros ob rem publicam interfectos cogitasse arbitramur? isdemne ut finibus nomen suum, quibus vita, terminaretur? Nemo unquam sine magna spe immortalitatis se pro patria offerret ad mortem. Licuit esse otioso Themistocli, licuit Epaminondae, 33 licuit, ne et vetera et externa quaeram, mihi, sed 20 nescio quo modo inhaeret in mentibus quasi saeculorum quoddam augurium futurorum, idque in maximis ingenii altissimisque animis et existit maxime et apparet facillime. Quo quidem dempto, quis tam esset amens, qui semper in laboribus et periculis 25 viveret? Loquor de principibus; quid? poëtae nonne 34 post mortem nobilitari volunt? Unde ergo illud?

Aspicite, o cives, senis Enni imaginis formam.
 Hic vestrum panxit maxima facta patrum.

Mercedem gloriae flagitat ab iis, quorum patres ad-
 30 fecerat gloria, idemque:

Nemo me lacrimis decoret nec funera fletu
 Faxit. Cur? volito vivos per ora virum.

Sed quid poëtas? opifices post mortem nobilitari volunt. Quid enim Phidias sui similem speciem in-
 35 clusit in cluqueo Minervae, cum inscribere nomen non

liceret? Quid? nostri philosophi nonne in iis libris
 35 ipsis, quos scribunt de contemnenda gloria, sua nomina
 inscribunt? Quodsi omnium consensus naturae vox
 est, omnesque, qui ubique sunt, consentiunt esse ali-
 quid, quod ad eos pertineat, qui vita cesserint, nobis 5
 quoque idem existimandum est, et si, quorum aut
 ingenio aut virtute animus excellit, eos arbitramur,
 quia natura optima sint, cernere naturae vim maxime,
 veri simile est, cum optumus quisque maxime posteri-
 tati serviat, esse aliquid, cuius is post mortem sensum 10
 sit habiturus.

16 Sed ut deos esse natura opinamur, quales[que]
 36 sint, ratione cognoscimus, sic permanere animos arbi-
 tramur consensu nationum omnium, qua in sede ma-
 neant qualesque sint, ratione descendum est. Cuius 15
 ignoratio finxit inferos easque formidines, quas tu
 contemnere non sine causa videbare. In terram enim
 cadentibus corporibus iisque humo tectis, e quo dictum
 est humari, sub terra censebant reliquam vitam agi
 mortuorum. Quam eorum opinionem magni errores 20
 37 consecuti sunt, quos auxerunt poëtae. Frequens enim
 consessus theatri, in quo sunt mulierculae et pueri,
 movetur audiens tam grande carmen:

Ádsum atque advenio Ácherunte víx via
 alta atque árdua
 Pér speluncas sáxis structas áspéris, pen- 25
 déntibus,
 Máxumis, ubi rígida constat crássa caligo
 ínferum,

tantumque valuit error, qui mihi quidem iam sub-
 latus videtur, ut, corpora cremata cum scirent, tamen
 ea fieri apud inferos fingerent, quae sine corporibus
 nec fieri possent nec intellegi. Animos enim per se 30
 ipsos viventis non poterant mente complecti, formam
 aliquam figuramque quaerebant. Inde Homeri tota

vékva, inde ea, quae meus amicus Appius *vevvoav-*
reía faciebat, inde in vicinia nostra Áverni lacus,

Únde animae excitántur obscura úmbra
 opertae ex óstio
 Áltae Acheruntis, sálso sanguine,

6 imagines mortuorum. Has tamen imagines loqui vo-
 lunt, quod fieri nec sine lingua nec sine palato nec
 sine faucium, laterum, pulmonum vi et figura potest.
 Nihil enim animo videre poterant, ad oculos omnia
 referebant. Magni autem est ingenii sevocare mentem 38
 10 a sensibus et cogitationem ab consuetudine abducere.
 Itaque credo equidem etiam alios tot saeculis, sed,
 quod litteris exstet, Pherecydes Syrius primum dixit
 animos esse hominum sempiternos, antiquus sane;
 fuit enim meo regnante gentili. Hanc opinionem
 15 discipulus eius Pythagoras maxime confirmavit; qui
 cum Superbo regnante in Italiam venisset, tenuit
 magnam illam Graeciam cum [honore] disciplina,
 tum etiam auctoritate, multaque saecula postea sic
 vixit Pythagoreorum nomen, ut nulli alii docti vide-
 20 rentur.

Sed redeo ad antiquos. Rationem illi sententiae 17
 suae non fere reddebant, nisi quid erat numeris aut
 descriptionibus explicandum. Platonem ferunt, ut 39
 Pythagoreos cognosceret, in Italiam venisse et di-
 25 dicisse Pythagorea omnia primumque de animorum
 aeternitate non solum sensisse idem, quod Pythagoram,
 sed rationem etiam attulisse. Quam, nisi quid dicis,
 praetermittamus et hanc totam spem immortalitatis
 relinquamus.

30 *A.* An tu cum me in summam expectationem
 adduxeris, deseris? Errare mehercule malo cum
 Platone, quem tu quanti facias scio, et quem ex tuo
 ore admiror, quam cum istis vera sentire.

M. Macte virtute! ego enim ipse cum eodem isto 40
 35 non invitus erraverim. Num igitur dubitamus? an

sicut pleraque? quamquam hoc quidem minime; persuadent enim mathematici terram in medio mundo sitam ad universi caeli complexum quasi puncti instar obtinere, quod *κέντρον* illi vocant; eam porro naturam esse quattuor omnia gignentium corporum, ut, quasi partita habeant inter se ac divisa momenta, terrena et umida suo nocte nutu et suo pondere ad paris angulos in terram et in mare ferantur, reliquae duae partes, una ignea, altera animalis, ut illae superiores in medium locum mundi gravitate ferantur et pondere, sic hae rursus rectis lineis in caelestem locum subvolent, sive ipsa natura superiora adpetente, sive quod a gravioribus leviora natura repellantur. Quae cum constant, perspicuum debet esse animos, cum e corpore excesserint, sive illi sint animales, id est spirabiles, sive ignei, sublimis ferri. Si vero aut numerus quidam est animus, quod subtiliter magis quam dilucide dicitur, aut quinta illa non nominata magis quam non intellecta natura, multo etiam integriora ac puriora sunt, ut a terra longissime se eferant. Horum igitur aliquid sit animus, ne tam vegeta mens aut in corde cerebrove aut in Empedocleo sanguine demersa iaceat.

18 Dicaearchum vero cum Aristoxeno, aequali et condiscipulo suo, doctos sane homines, omittamus; quorum alter ne condoluisse quidem unquam videtur, qui animum se habere non sentiat, alter ita delectatur suis cantibus, ut eos etiam ad haec transferre conetur. Harmoniam autem ex intervallis sonorum nosse possumus, quorum varia compositio etiam harmonias efficit pluris; membrorum vero situs et figura corporis vacans animo quam possit harmoniam efficere, non video. Sed hic quidem, quamvis eruditus sit, sicut est, haec magistro concedat Aristoteli, canere ipse doceat. Bene enim illo Graecorum proverbio praecipitur:

Quam quisque norit artem, in hac se exerceat.

Illam vero funditus eiciamus individuorum corporum levium et rotundorum concursione fortuitam, quam tamen Democritus concalectam et spirabilem, id est animale, esse volt. Is autem animus, qui si est horum quattuor generum, ex quibus omnia constare dicuntur, ex inflammata anima constat, ut potissimum videri video Panaetio, superiora capessat necesse est. Nihil enim habent haec duo genera proni et supera semper petunt. Ita, sive dissipantur, procul a terris id evenit, sive permanent et conservant habitum suum, hoc etiam magis necesse est ferantur ad caelum et ab iis perrumpatur et dividatur crassus hic et concretus aër, qui est terrae proximus. Calidior est enim vel potius ardentior animus, quam est hic aër, quem modo dixi crassum atque concretum, quod ex eo sciri potest, quia corpora nostra terreno principiorum genere confecta ardore animi concalescunt. Accedit, ut eo facilius animus evadat ex hoc aère, quem saepe iam appello, eumque perrumpat, quod nihil est animo velocius; nulla est celeritas, quae possit cum animi celeritate contendere. Qui si permanet incorruptus sui que similis, necesse est ita feratur, ut penetret et dividat omne caelum hoc, in quo nubes, imbres ventique coguntur, quod et humidum et caliginosum est propter exhalationes terrae. Quam regionem cum superavit animus naturamque sui similem contigit et agnovit, iunctis ex anima tenui et ex ardore solis temperato ignibus insistit et finem altius se eferendi facit. Cum enim sui similem et levitatem et calorem adeptus est, tamquam paribus examinatus ponderibus nullam in partem movetur, eaque ei demum naturalis est sedes, cum ad sui simile penetravit; in quo nulla re egens aletur et sustentabitur isdem rebus, quibus astra sustentantur et aluntur. Cunque corporis facibus inflammari sole- am ad omnis fere cupiditates eo que magis incendi, quod iis aemulemur, qui ea habeant, quae nos habere

cupiamus, profecto beati erimus, cum corporibus relictis et cupiditatum et aemulationum erimus expertes; quodque nunc facimus, cum laxati curis sumus, ut spectare aliquid velimus et visere, id multo tum faciemus liberius totosque nos in contemplandis rebus 5 perspicendisque ponemus, propterea quod et natura inest in mentibus nostris insatiabilis quaedam cupiditas veri videndi et orae ipsae locorum illorum, quo pervenerimus, quo faciliorem nobis cognitionem rerum caelestium, eo maiorem cognoscendi cupiditatem da- 10 bunt. Haec enim pulchritudo etiam in terris 'patriam' illam 'et avitam', ut ait Theophrastus, philosophiam cognitionis cupiditate incensam excitavit. Praecipue vero fruuntur ea, qui tum etiam, cum has terras incolentes circumfusi erant caligine, tamen acie 15 mentis dispicere cupiebant.

20 Etenim si nunc aliquid adsequi se putant, qui ostium Ponti viderunt et eas angustias, per quas penetravit ea, quae est nominata

Argó, quia Argivi in ea delecti viri 20
Vecti petebant pellem inauratam arietis,

aut ii, qui Oceani freta illa viderunt,

Europam Libyamque rapax ubi dividit unda,

quod tandem spectaculum fore putamus, cum totam terram contueri licebit eiusque cum situm, formam, 25 circumscriptionem, tum et habitabiles regiones et rursum omni cultu propter vim frigoris aut caloris 46 vacantis? Nos enim ne nunc quidem oculis cernimus ea, quae videmus; neque est enim ullus sensus in corpore, sed, ut non physici solum docent, verum 30 etiam medici, qui ista aperta et patefacta viderunt, viae quasi quaedam sunt ad oculos, ad auris, ad naris a sede animi perforatae. Itaque saepe aut cogitatione aut aliqua vi morbi impediti apertis atque integris et oculis et auribus nec videmus nec audimus, 35

ut facile intellegi possit animum et videre et audire, non eas partis, quae quasi fenestrae sint animi, quibus tamen sentire nihil queat mens, nisi id agat et adsit. Quid, quod eadem mente res dissimillimas comprehendimus, ut colorem, saporem, calorem, odorem, sonum? 5 quae numquam quinque nuntiis animus cognosceret, nisi ad eum omnia referrentur et is omnium iudex solus esset. Atque ea profecto tum multo puriora et dilucidiora cernentur, cum, quo natura fert, liber 10 animus pervenerit. Nam nunc quidem, quamquam 47 foramina illa, quae patent ad animum a corpore, callidissimo artificio natura fabricata est, tamen terrenis concretisque corporibus sunt intersaepta quodam modo; cum autem nihil erit praeter animum, 15 nulla res obiecta impediet, quo minus percipiat, quale quidque sit. Quamvis copiose haec diceremus, si res 21 postularet, quam multa, quam varia, quanta spectacula animus in locis caelestibus esset habiturus. Quae 48 quidem cogitans soleo saepe mirari non nullorum insolentiam philosophorum, qui naturae cognitionem admirantur eiusque inventori et principi gratias exultantes agunt eumque venerantur ut deum; liberatos enim se per eum dicunt gravissimis dominis, terrore sempiterno et diurno ac nocturno metu. Quo terrore? 25 quo metu? quae est anus tam delira, quae timeat ista, quae vos videlicet, si physica non didicissetis, timeretis, 'Acherunsia templa alta Orci, pallida Leti, obnubila tenebris loca'? Non pudet philosophum in eo gloriari, quod haec non timeat, et quod 30 falsa esse cognoverit? E quo intellegi potest, quam acuti natura sint, quoniam haec sine doctrina credituri fuerunt. Praeclarum autem nescio quid adepti 49 sunt, quod didicerunt se, cum tempus mortis venisset, totos esse perituros. Quod ut ita sit (nihil enim 35 pugno), quid habet ista res aut laetabile aut gloriosum? Nec tamen mihi sane quicquam occurrit, cur non Pythagorae sit et Platonis vera sententia. Ut

enim rationem Plato nullam adferret (vide, quid homini tribuam), ipsa auctoritate me frangeret; tot autem rationes attulit, ut velle ceteris, sibi certe persuasisse videatur.

22 Sed plurimi contra nituntur animosque quasi capite 5
50 damnatos morte multant, neque aliud est quicquam, cur incredibilis iis animorum videatur aeternitas, nisi quod nequeunt, qualis animus sit vacans corpore, intellegere et cogitatione comprehendere. Quasi vero intellegant, qualis sit in ipso corpore, quae conformatio, quae magnitudo, qui locus, aut, si iam possent in homine vivo cerni omnia, quae nunc tecta sunt, casurusne in conspectum videatur animus, an tanta
51 sit eius tenuitas, ut fugiat aciem! Haec reputent isti, qui negant animum sine corpore se intellegere 15 posse; videbunt, quem in ipso corpore intellegant. Mihi quidem naturam animi intuenti multo difficilior occurrit cogitatio, multo obscurior, qualis animus in corpore sit tamquam alienae domui, quam qualis, cum exierit et in liberum caelum quasi domum suam 20 venerit. Nisi enim, quod numquam vidimus, id quale sit, intellegere non possumus, certe et deum ipsum et divinum animum corpore liberatum cogitatione complecti possumus. Dicaearchus quidem et Aristoxenus, quia difficilis erat animi, quid aut qualis esset, 25 intellegentia, nullum omnino animum esse dixerunt.
52 Est illud quidem vel maximum animo ipso animum videre, et nimirum hanc habet vim praeceptum Apollinis, quo monet, ut se quisque noscat. Non enim, credo, id praecipit, ut membra nostra aut staturam 30 figuramve noscamus; neque nos corpora sumus, nec ego tibi haec dicens corpori tuo dico. Cum igitur 'Nosce te' dicit, hoc dicit: 'Nosce animum tuum.' Nam corpus quidem quasi vas est aut aliquod animi receptaculum; ab animo tuo quicquid agitur, id agitur a te. Hunc igitur nosse nisi divinum esset, non

esset hoc acrioris cuiusdam animi praeceptum tributum deo [sc. hoc se ipsum posse cognoscere].

Sed si, qualis sit animus, ipse animus nesciet, 53
5 dic, quaeso, ne esse quidem se sciet, ne moveri quidem se? Ex quo illa ratio nata est Platonis, quae a Socrate est in Phaedro explicata, a me autem posita est in sexto libro de re publica: 'Quod semper 23
moveretur, aeternum est; quod autem motum adfert alicui, quodque ipsum agitur aliunde, quando finem 10
habet motus, vivendi finem habeat necesse est. Solum igitur, quod se ipsum movet, quia numquam deseritur a se, numquam ne moveri quidem desinit; quin etiam ceteris, quae moventur, hic fons, hoc principium est movendi. Principii autem nulla est origo; nam e 54
15 principio oriuntur omnia, ipsum autem nulla ex re alia nasci potest; nec enim esset id principium, quod gigneretur aliunde; quod si numquam oritur, ne occidit quidem unquam; nam principium extinctum nec ipsum ab alio renascetur nec ex se aliud creabit, 20
siquidem necesse est a principio oriri omnia. Ita fit, ut motus principium ex eo sit, quod ipsum a se movetur; id autem nec nasci potest nec mori, vel concidat omne caelum omnisque natura et consistat necesse est nec vim ullam nanciscatur, qua a primo 25
impulsa moveatur. Cum pateat igitur aeternum id esse, quod se ipsum moveat, quis est, qui hanc naturam animis esse tributam neget? Inanimum est enim omne, quod pulsu agitur externo; quod autem est animal, id motu cietur interiore et suo. Nam 30
haec est propria natura animi atque vis; quae si est una ex omnibus, quae se ipsa [semper] moveat, neque nata certe est et aeterna est'. Licet concurrant omnes 55
plebeii philosophi (sic enim ii, qui a Platone et Socrate et ab ea familia dissident, appellandi videntur), non modo nihil unquam tam eleganter explicabunt, sed ne hoc quidem ipsum quam subtiliter conclusum sit, intellegent. Sentit igitur animus se

moveri; quod cum sentit, illud una sentit, se vi sua, non aliena moveri, nec accidere posse, ut ipse unquam a se deseratur. Ex quo efficitur aeternitas, nisi quid habes ad haec.

A. Ego vero facile sum passus ne in mentem quidem mihi aliquid contra venire; ita isti faveo sententiae.

24 M. Quid? illa tandem num leviora censes, quae
56 declarant inesse in animis hominum divina quaedam? quae si cernerem quem ad modum nasci possent, 10 etiam quem ad modum interirent viderem. Nam sanguinem, bilem, pituitam, ossa, nervos, venas, omnem denique membrorum et totius corporis figuram videor posse dicere, unde concreta et quo modo facta sint; animum ipsum —, si nihil esset in eo nisi 15 id, ut per eum viveremus, tam natura putarem hominis vitam sustentari quam vitis, quam arboris; haec enim etiam dicimus vivere. Item si nihil haberet animus hominis, nisi ut appeteret aut fugeret, 20 id quoque esset ei commune cum bestiis. Habet 57 primum memoriam, et eam infinitam rerum innumerabilium, quam quidem Plato recordationem esse volt vitae superioris. Nam in illo libro, qui inscribitur Menon, pusionem quendam Socrates interrogat quaedam geometrica de dimensione quadrati. Ad ea sic 25 ille respondet, ut puer, et tamen ita faciles interrogationes sunt, ut gradatim respondens eodem perveniat, quo si geometrica didicisset. Ex quo effici volt Socrates, ut discere nihil aliud sit nisi recordari. Quem locum multo etiam accuratius explicat in eo 30 sermone, quem habuit eo ipso die, quo excessit e vita; docet enim quemvis, qui omnium rerum rudis esse videatur, bene interroganti respondentem declarare se non tum illa discere, sed reminiscendo recognoscere, nec vero fieri ullo modo posse, ut a pueris tot rerum 35 atque tantarum insitas et quasi consignatas in animis notiones, quas *ἐννοίας* vocant, haberemus, nisi ani-

mus, ante quam in corpus intravisset, in rerum cognitione vigisset. Cumque nihil esset, ut omnibus 58 locis a Platone disseritur (nihil enim ille putat esse, quod oriatur et intereat, idque solum esse, quod 5 semper tale sit, quale est; *ἰδέαν* appellat ille, nos speciem), non potuit animus haec in corpore inclusus adgnosceret, cognita attulit; ex quo tam multarum rerum cognitionis admiratio tollitur. Neque ea plane videt animus, cum repente in tam insolitum tamque 10 perturbatum domicilium inmigravit, sed, cum se collegit atque recreavit, tum adgnoscat illa reminiscendo. Ita nihil est aliud discere nisi recordari. Ego autem 59 maiore etiam quodam modo memoriam admiror. Quid est enim illud, quo meminimus, aut quam habet vim 15 aut unde natam? Non quaero, quanta memoria Simonides fuisse dicatur, quanta Theodectes, quanta is, qui a Pyrrho legatus ad senatum est missus, Cineas, quanta nuper Charmadas, quanta, qui modo fuit, Scepsius Metrodorus, quanta noster Hortensius; de 20 communi hominum memoria loquor, et eorum maxime, qui in aliquo maiore studio et arte versantur; quorum quanta mens sit, difficile est existimare; ita multa meminerunt.

Quorsus igitur haec spectat oratio? Quae sit illa 25 vis et unde sit, intellegendum puto. Non est certe nec cordis nec sanguinis nec cerebri nec atomorum; animae sit ignisne, nescio, nec me pudet, ut istos, fateri nescire, quod nesciam; illud, si ulla alia de re obscura adfirmare possem, sive anima sive ignis sit 30 animus, eum iurarem esse divinum. Quid enim? obsecro te, terrane tibi hoc nebuloso et caliginoso caelo aut sata aut concreta videtur tanta vis memoriae? Si, quid sit hoc, non vides, at, quale sit, vides; si ne id quidem, at, quantum sit, profecto vides. Quid 61 35 igitur? utrum capacitatem aliquam in animo putamus esse, quo tanquam in aliquod vas ea, quae meminimus, infundantur? Absurdum id quidem. Qui enim

fundus aut quae talis animi figura intellegi potest aut quae tanta omnino capacitas? An inprimi quasi ceram animum putamus, et esse memoriam signatarum rerum in mente vestigia? Quae possunt verborum, quae rerum ipsarum esse vestigia, quae porro tam immensa magnitudo, quae illa tam multa possit effingere? Quid? illa vis quae tandem est, quae investigat occulta, quae inventio atque cogitatio dicitur?

62 Ex haecne tibi terrena mortalique natura et caduca concreta ea videtur, aut qui primus, quod summae sapientiae Pythagorae visum est, omnibus rebus imposuit nomina, aut qui dissipatos homines congregavit et ad societatem vitae convocavit, aut qui sonos vocis, qui infiniti videbantur, paucis litterarum notis terminavit, aut qui errantium stellarum cursus, praegressiones, institutiones notavit? Omnes magni, etiam superiores, qui fruges, qui vestitum, qui tecta, qui cultum vitae, qui praesidia contra feras invenerunt, a quibus mansuefacti et exculti a necessariis artificiis ad elegantiora defluximus. Nam et auribus oblectatio magna parta est inventa et temperata varietate et natura sonorum, et astra suspeximus cum ea, quae sunt infixae certis locis, tum illa non re, sed vocabulo errantia; quorum conversiones omnisque motus qui animo vidit, is docuit similem animum suum eius esse, qui ea fabricatus esset in caelo. Nam cum Archimedes lunae, solis, quinque errantium motus in sphaeram inligavit, effecit idem, quod ille, qui in Timaeo mundum aedificavit, Platonis deus, ut tarditate et celeritate dissimillimos motus una regeret conversio. Quod si in hoc mundo fieri sine deo non potest, ne in sphaera quidem eosdem motus Archimedes sine divino ingenio potuisset imitari.

26 Mihi vero ne haec quidem notiora et inlustriora
64 carere vi divina videntur, ut ego aut poetam grave plenumque carmen sine caelesti aliquo mentis instinctu putem fundere, aut eloquentiam sine maiore quadam

vi fluere abundantem sonantibus verbis uberibusque sententiis. Philosophia vero, omnium mater artium, quid est aliud nisi, ut Plato, donum, ut ego, inventum deorum? Haec nos primum ad illorum cultum, deinde ad ius hominum, quod situm est in generis humani societate, tum ad modestiam magnitudinemque animi erudit, eademque ab animo tamquam ab oculis caliginem dispulit, ut omnia supera infera, prima ultima media videremus. Prorsus haec divina mihi videtur vis, quae tot res efficiat et tantas. Quid est enim memoria rerum et verborum? quid porro inventio? Profecto id, quo ne in deo quidem quicquam maius intellegi potest. Non enim ambrosia deos aut nectare aut Iuventate pocula ministrante laetari arbitror, nec Homerum audio, qui Ganymeden ab dis raptum ait propter formam, ut Iovi bibere ministraret, non iusta causa, cur Laomedonti tanta fieret iniuria. Fingebat haec Homerus et humana ad deos transferebat; divina mallem ad nos. Quae autem divina? Vigere, sapere, invenire, meminisse. Ergo animus, ut ego dico, divinus est, ut Euripides dicere audet, deus, et quidem, si deus aut anima aut ignis est, idem est animus hominis. Nam ut illa natura caelestis et terra vacat et umore, sic utriusque harum rerum humanus animus est expers. Sin autem est quinta quaedam natura, ab Aristotele inducta primum, haec et deorum est et animorum. Hanc nos sententiam secuti his ipsis verbis in Consolatione [hoc] expressimus:

30 'Animorum nulla in terris origo inveniri potest. Nihil enim est in animis mixtum atque concretum, aut quod ex terra natum atque fictum esse videatur, nihil ne aut umidum quidem aut flabile aut igneum. His enim in naturis nihil inest, quod vim memoriae, mentis, cogitationis habeat, quod et praeterita teneat et futura provideat et complecti possit praesentia, quae sola divina sunt, nec invenietur umquam, unde

ad hominem venire possint nisi a deo. Singularis est igitur quaedam natura atque vis animi seiuncta ab his usitatis notisque naturis. Ita, quicquid est illud, quod sentit, quod sapit, quod vivit, quod viget, caeleste et divinum ob eamque rem aeternum sit necesse est. Nec vero deus ipse, qui intellegitur a nobis, alio modo intellegi potest nisi mens soluta quaedam et libera, segregata ab omni concretione mortali, omnia sentiens et movens ipsaque praedita
 67 motu sempiterno.' Hoc e genere atque eadem e 10 natura est humana mens. — Ubi igitur aut qualis est ista mens? — Ubi tua aut qualis? potesne dicere? an, si omnia ad intellegendum non habeo, quae habere vellem, ne iis quidem, quae habeo, mihi per te uti licebit? — Non valet tantum animus, ut 15 se ipse videat. — At ut oculus, sic animus se non videns alia cernit. — Non videt autem, quod minimum est, formam suam. — Quamquam fortasse id quoque; sed relinquamus; vim certe, sagacitatem, memoriam, motum, celeritatem videt. Haec magna, 20 haec divina, haec sempiterna sunt. Qua facie quidem sit aut ubi habitet, ne quaerendum quidem est.
 28 Ut cum videmus speciem primum candoremque
 68 caeli, dein conversionis celeritatem tantam, quantam cogitare non possumus, tum vicissitudines dierum ac 25 noctium commutationesque temporum quadrupertitas ad maturitatem frugum et ad temperationem corporum aptas eorumque omnium moderatorem et ducem solem lunamque accretione et deminutione luminis quasi fastorum notantem et significantem dies, tum in 30 eodem orbe in duodecim partes distributo quinque stellas ferri eosdem cursus constantissime servantis disparibus inter se motibus nocturnamque caeli formam undique sideribus ornatam, tum globum terrae eminentem e mari, fixum in medio mundi universi 35 loco, duabus oris distantibus habitabilem et cultum, quarum altera, quam nos incolimus,

Sub áxe posita ad stéllas septem, unde
 hórrifer
 Aquilónis stridor gélidas molitúr nives,

altera australis, ignota nobis, quam vocant Graeci
ἀντίθρονα, ceteras partis incultas, quod aut frigore 69
 s rigeant aut urantur calore; hic autem, ubi habitamus,
 non intermittit suo tempore

Caelúm nitescere, árbores frondéscere,
 Vités laetificae pámpinis pubéscere,
 Ramí bacarum ubértate incurvéscere,
 10 Segetés largiri frúges, florere ómnia,
 Fontés scatere, herbis práta convestírier,

tum multitudinem pecudum partim ad vescendum, partim ad cultus agrorum, partim ad vehendum, partim ad corpora vestienda, hominemque ipsum quasi
 15 contemplatorem caeli ac deorum cultorem atque hominis utilitati agros omnis et maria parentia —: haec 70
 igitur et alia innumerabilia cum cernimus, possumusne dubitare, quin iis praesit aliquis vel effector, si haec nata sunt, ut Platoni videtur, vel, si semper fuerunt,
 20 ut Aristoteli placet, moderator tanti operis et muneris?
 Sic mentem hominis, quamvis eam non videas, ut deum non vides, tamen, ut deum agnoscis ex operibus eius, sic ex memoria rerum et inventionem et celeritate motus omnique pulchritudine virtutis vim divi-
 25 nam mentis agnoscito.

In quo igitur loco est? Credo equidem in capite 29
 et, cur credam, adferre possum. Sed alias, ubi sit animus, certe quidem in te est. Quae est ei natura? Propria, puto, et sua. Sed fac igneam, fac spirabilem; nihil ad id, de quo agimus. Illud modo videto,
 30 ut deum noris, etsi eius ignores et locum et faciem, sic animum tibi tuum notum esse oportere, etiamsi ignores et locum et formam. In animi autem cognitione dubitare non possumus, nisi plane in physicis

plumbei sumus, quin nihil sit animis admixtum, nihil concretum, nihil copulatum, nihil coagmentatum, nihil duplex. Quod cum ita sit, certe nec secerni nec dividi nec discerpi nec distrahi potest, ne interire *quidem* igitur. Est enim interitus quasi discessus et secretio ac diremptus earum partium, quae ante interitum iunctione aliqua tenebantur.

His et talibus rationibus adductus Socrates nec patronum quaesivit ad iudicium capitis nec iudicibus supplex fuit adhibuitque liberam contumaciam a magnitudine animi ductam, non a superbia, et supremo vitae die de hoc ipso multa disseruit et paucis ante diebus, cum facile posset educi e custodia, noluit et tum paene in manu iam mortiferum illud tenens poculum locutus ita est, ut non ad mortem trudi, verum in caelum videretur escendere. Ita enim censebat itaque disseruit, duas esse vias duplicesque cursus animorum e corpore excedentium. Nam qui se humanis vitiis contaminavissent et se totos libidinibus dedissent, quibus caecati vel domesticis vitiis atque flagitiis se inquinavissent vel re publica violanda fraudes inexpliabilis concepissent, iis devium quoddam iter esse, seclusum a concilio deorum; qui autem se integros castosque servavissent, quibusque fuisset minima cum corporibus contagio seseque ab iis semper sevocavissent essentque in corporibus humanis vitam imitati deorum, iis ad illos, a quibus essent profecti, reditum facilem patere. Itaque commemorat, ut cygni, qui non sine causa Apollini dicati sint, sed quod ab eo divinationem habere videantur, qua providentes, quid in morte boni sit, cum cantu et voluptate moriantur, sic omnibus bonis et doctis esse faciendum. Nec vero de hoc quisquam dubitare posset, nisi idem nobis accideret diligenter de animo cogitantibus, quod iis saepe usu venit, qui cum acriter oculis deficientem solem intuerentur, ut aspectum omnino amitterent; sic mentis acies se ipsa intuens non numquam hebescit,

ob eamque causam contemplandi diligentiam amittimus. Itaque dubitans, circumspectans, haesitans, multa adversa reverens tanquam in rate in mari immenso nostra vehitur ratio. Sed haec et vetera et a Graecis Cato autem sic abiit e vita, ut causam moriendi nactum se esse gauderet. Vetat enim dominans ille in nobis deus iniussu hinc nos suo demigrare; cum vero causam iustam deus ipse dederit, ut tunc Socrati, nunc Catoni, saepe multis, ne ille medius fidius vir sapiens laetus ex his tenebris in lucem illam excesserit, nec tamen illa vincla carceris ruperit (leges enim vetant), sed tanquam a magistratu aut ab aliqua potestate legitima, sic a deo evocatus atque emissus exierit. Tota enim philosophorum vita, ut ait idem, commentatio mortis est. Nam quid aliud agimus, cum a voluptate, id est a corpore, cum a re familiarum, quae est ministra et famula corporis, cum a re publica, cum a negotio omni sevocamus animum, quid, inquam, tum agimus, nisi animum ad se ipsum advocamus, secum esse cogimus maximeque a corpore abducimus? Secernere autem a corpore animum equidnam aliud est nisi mori discere? Quare hoc commentemur, mihi crede, disiungamusque nos a corporibus, id est consuescamus mori. Hoc, et dum erimus in terris, erit illi caelesti vitae simile, et cum illuc ex his vinclis emissi feremur, minus tardabitur cursus animorum. Nam qui in compedibus corporis semper fuerunt, etiam cum soluti sunt, tardius ingrediuntur, ut ii, qui ferro vincti multos annos fuerunt. Quocum venerimus, tum denique vivemus. Nam haec quidem vita mors est, quam lamentari possem, si liberet.

A. Satis tu quidem in Consolatione es lamentatus; quam cum lego, nihil malo quam has res relinquere, his vero modo auditis multo magis.

M. Veniet tempus, et quidem celeriter, sive retractabis sive properabis; volat enim aetas. Tantum

autem abest ab eo, ut malum mors sit, quod tibi dudum videbatur, ut verear, ne homini nihil sit non malum aliud, certe sit nihil bonum aliud potius, siquidem vel di ipsi vel cum dis futuri sumus.

A. Quid refert?

M. Adsunt enim, qui haec non probent. Ego autem numquam ita te in hoc sermone dimittam, ulla uti ratione mors tibi videri malum possit.

77 *A.* Qui potest, cum ista cognoverim?

M. Qui possit, rogas? Catervae veniunt contra dicentium, nec solum Epicureorum, quos equidem non despicio, sed nescio quo modo doctissimus quisque [contemnit], acerrime autem deliciae meae Dicaearchus contra hanc immortalitatem disseruit. Is enim tris libros scripsit, qui Lesbiaci vocantur, quod Mytilenis sermo habetur, in quibus volt efficere animos esse mortalis. Stoici autem usuram nobis largiuntur tamquam cornicibus; diu mansuros aiunt animos, semper negant. Num non vis igitur audire, cur, etiamsi ita sit, mors tamen non sit in malis?

A. Ut videtur; sed me nemo de immortalitate depellet.

78 *M.* Laudo id quidem, etsi nihil nimis oportet confidere. Movemur enim saepe aliquo acute concluso, labamus mutamusque sententiam clarioribus etiam in rebus; in his est enim aliqua obscuritas. Id igitur si acciderit, simus armati.

A. Sane quidem, sed ne accidat, providebo.

M. Num quid igitur est causae, quin amicos nostros Stoicos dimittamus? eos dico, qui aiunt manere animos, cum e corpore excesserint, sed non semper.

A. Istos vero, qui, quod tota in hac causa difficillimum est, suscipiant, posse animum manere corpore vacantem, illud autem, quod non modo facile ad credendum est, sed eo concessio, quod volunt, consequens, id non concedant, ut, cum diu permanserit, ne intreat.

M. Bene reprehendis, et se isto modo res habet. Credamus igitur Panaetio a Platone suo dissentienti? Quem enim omnibus locis divinum, quem sapientissimum, quem sanctissimum, quem Homerum philosophorum appellat, huius hanc unam sententiam de immortalitate animorum non probat. Volt enim, quod nemo negat, quicquid natum sit, interire; nasci autem animos, quod declaret eorum similitudo, qui procreentur, quae etiam in ingeniis, non solum in corporibus appareat. Alteram autem adfert rationem, nihil esse, quod doleat, quin id aegrum esse quoque possit; quod autem in morbum cadat, id etiam interiturum; dolere autem animos, ergo etiam interire. Haec refelli possunt; sunt enim ignorantis, cum de aeternitate animorum dicatur, de mente dici, quae omni turbido motu semper vacet, non de partibus iis, in quibus aegritudines, irae libidinesque versentur, quas is, contra quem haec dicuntur, semotas a mente et disclusas putat. Iam similitudo magis apparet in bestiis, quarum animi sunt rationis expertes; hominum autem similitudo in corporum figura magis exstat, et ipsi animi magni refert quali in corpore locati sint. Multa enim e corpore existunt, quae acuunt mentem, multa, quae obtundant. Aristoteles quidem ait omnes ingeniosos melancholicos esse, ut ego me tardiores esse non moleste feram. Enumerat multos, idque quasi constet, rationem, cur ita fiat, adfert. Quodsi tanta vis est ad habitum mentis in iis, quae gignuntur in corpore (ea sunt autem, quaecumque sunt, quae similitudinem faciant), nihil necessitatis adfert, cur nascantur animi, similitudo. Omitto dissimilitudines. Vellem adesse posset Panaetius (vixit cum Africano); quaererem ex eo, cuius suorum similis fuisset Africani fratris nepos, facie vel patris, vita omnium perditorum ita similis, ut esset facile deterrimus; cuius etiam similis P. Crassi, et sapientis et eloquentis et primi hominis, nepos multorumque

aliorum clarorum virorum, quos nihil attinet nominare, nepotes et filii. Sed quid agimus? oblitine sumus hoc nunc nobis esse propositum, cum satis de aeternitate dixissemus, ne si interirent quidem animi, quicquam mali esse in morte?

A. Ego vero memineram, sed te de aeternitate dicentem aberrare a proposito facile patiebar.

34 M. Video te alte spectare et velle in caelum
82 migrare. Spero fore ut contingat id nobis. Sed fac, ut isti volunt, animos non remanere post mortem; 10 video nos, si ita sit, privari spe beatoris vitae; mali vero quid adfert ista sententia? Fac enim sic animum interire, ut corpus; num igitur aliquis dolor aut omnino post mortem sensus in corpore est? Nemo id quidem dicit, etsi Democritum insimulat Epicurus, 15 Democritii negant. Ne in animo quidem igitur sensus remanet; ipse enim nusquam est. Ubi igitur malum est, quoniam nihil tertium est? an [quoniam] ipse animi discessus a corpore non fit sine dolore? Ut credam ita esse, quam est id exiguum! Sed falsum 20 esse arbitror, et fit plerumque sine sensu, non numquam etiam cum voluptate, totumque hoc leve est, 83 quaecumque est; fit enim ad punctum temporis. Illud angit vel potius excruciat: discessus ab omnibus iis, quae sunt bona in vita. Vide, ne 'a malis' dici verius 25 possit. Quid ego nunc lugeam vitam hominum? Vere et iure possum; sed quid necesse est, cum id agam, ne post mortem miseros nos putemus fore, etiam vitam efficere deplorando miseriorem? Fecimus hoc in eo libro, in quo nosmet ipsos, quantum potuimus, 30 consolati sumus. A malis igitur mors abducit, non a bonis, verum si quaerimus. Et quidem hoc a Cyrenaico Hegesia sic copiose disputatur, ut is a rege Ptolomaeo prohibitus esse dicatur illa in scholis dicere, quod multi iis auditis mortem sibi ipsi consciscerent. 35 84 Callimachi quidem epigramma in Ambraciotam Cleombrotum est, quem ait, cum ei nihil accidisset adversi,

e muro se in mare abiecissee lecto Platonis libro. Eius autem, quem dixi, Hegesiae liber est Ἀποναρ-
τερον, quo a vita quidam per inedia[m] discedens re-
vocatur ab amicis, quibus respondens vitae humanae
5 enumerat incommoda. Possem idem facere, etsi minus
quam ille, qui omnino vivere expedire nemini putat.
Mitto alios; etiamne nobis expedit? qui et domesticis
et forensibus solaciis ornamentisque privati certe si
ante occidisset, mors nos a malis, non a bonis
10 abstraxisset.

Sit igitur aliquis, qui nihil mali habeat, nullum 35
a fortuna volnus acceperit. Metellus ille honoratis 85
quattuor filiis, at quinquaginta Priamus, e quibus
septemdecim iusta uxore natis. In utroque eandem
15 habuit fortuna potestatem, sed usa in altero est.
Metellum enim multi filii filiae, nepotes neptes in
rogum inposuerunt, Priamum tanta progenie orbatum,
cum in aram confugisset, hostilis manus interemit.
Hic si vivis filiis incolami regno occidisset

20 .. astante ope bárbarica
Tectís caelatis, láqueatis,

utrum tandem a bonis an a malis discessisset? Tum
profecto videretur a bonis. At certe ei melius even-
nisset, nec tam flebiliter illa canerentur:

25 Haec ómnia vidi inflámmari,
Priamó vi vitam evítari,
Iovis áram sanguine túrpari.

Quasi vero ista vi quicquam tum potuerit ei melius
accidere! Quodsi ante occidisset, talem eventum om-
30 nino amisisset; hoc autem tempore sensum amisit
malorum. Pompeio, nostro familiari, cum graviter 86
aegrotaret Neapoli, melius est factum. Coronati
Neapolitani fuerunt, nimirum etiam Puteolani, vulgo
ex oppidis publice gratulabantur. Ineptum sane ne-
35 gotium et Graeculum, sed tamen fortunatum. Utrum

igitur, si tum esset extinctus, a bonis rebus an a malis discessisset? Certe a miseris. Non enim cum socero bellum gessisset, non inparatus arma sumpsisset, non domum reliquisset, non ex Italia fugisset, non exercitu amisso nudus in servorum ferrum et manus incidisset [, non liberi defleti, non fortunae omnes a victoribus possiderentur]. Qui, si mortem tum obisset, in amplissimis fortunis occidisset, is propagatione vitae quot, quantas, quam incredibilis ³⁶ hausit calamitates! Haec morte effugiuntur, etiamsi non evenerunt, tamen, quia possunt evenire; sed homines ea sibi accidere posse non cogitant. Metelli sperat sibi quisque fortunam, proinde quasi aut plures fortunati sint quam infelices aut certi quicquam sit in rebus humanis aut sperare sit prudentius quam ¹⁵ timere.

⁸⁷ Sed hoc ipsum concedatur, bonis rebus homines morte privari; ergo etiam carere mortuos vitae commodis, idque esse miserum? Certe ita dicant necesse est. An potest is, qui non est, re ulla carere? Triste enim est nomen ipsum carendi, quia subicitur haec vis: habuit, non habet, desiderat, requirit, indiget. Haec, opinor, incommoda sunt carentis. Caret oculis, odiosa caecitas; liberis, orbitas. Valet hoc in vivis, mortuorum autem non modo vitae commodis, sed ne ²⁵ vita quidem ipsa quisquam caret. De mortuis loquor, qui nulli sunt; nos, qui sumus, num aut cornibus caremus aut pinnis? equis id dixerit? Certe nemo. Quid ita? Quia, cum id non habeas, quod tibi nec usu nec natura sit aptum, non careas, etiamsi sentias ³⁰ te non habere. Hoc premendum etiam atque etiam est argumentum confirmato illo, de quo, si mortales animi sunt, dubitare non possumus, quin tantus interitus in morte sit, ut ne minima quidem suspicio sensus relinquatur; hoc igitur probe stabilito et fixo ³⁵ illud excutiendum est, ut sciatur, quid sit carere, ne relinquatur aliquid erroris in verbo. Carere igitur

hoc significat: egere eo, quod habere velis. Inest enim velle in carendo, nisi cum sic tamquam in febris dicitur alia quadam notione verbi. Dicitur enim alio modo etiam carere, cum aliquid non habeas et non ⁵ habere te sentias, etiamsi id facile patiari. Ita carere in morte non dicitur; nec enim esset dolendum; dicitur illud: bono carere, quod est malum. Sed ne vivus quidem bono caret, si eo non indiget; sed in vivo intellegi tamen potest regno te carere (dici autem hoc ¹⁰ in te satis subtiliter non potest, posset in Tarquinio, cum regno esset expulsus), at in mortuo ne intellegi quidem. Carere enim sentientis est, nec sensus in mortuo; ne carere quidem igitur in mortuo est.

Quamquam quid opus est in hoc philosophari, ³⁷ ⁸⁹ cum rem non magnopere philosophia egere videamus? Quotiens non modo ductores nostri, sed universi etiam exercitus ad non dubiam mortem concurrerunt! Quae quidem si timeretur, non L. Brutus arcens eum reditu tyrannum, quem ipse expulerat, in proelio concidisset, ²⁰ non cum Latinis decertans pater Decius, cum Etruscis filius, cum Pyrrho nepos se hostium telis obiecissent, non uno bello pro patria cadentis Scipiones Hispania vidisset, Paulum et Geminum Cannae, Venusia Marcellum, Litana Albinum, Lucani Gracchum. Num quis ²⁵ horum miser hodie? Ne tum quidem post spiritum extremum; nec enim potest esse miser quisquam sensu perempto. At id ipsum odiosum est, sine sensu esse. ⁹⁰ Odiosum, si id esset carere. Cum vero perspicuum sit nihil posse in eo esse, qui ipse non sit, quid potest ³⁰ esse in eo odiosum, qui nec careat nec sentiat? Quamquam hoc quidem nimis saepe, sed eo, quod in hoc inest omnis animi contractio ex metu mortis. Qui enim satis viderit, id quod est luce clarius, animo et corpore consumpto totoque animante deleto et facto ³⁵ interitu universo illud animal, quod fuerit, factum esse nihil, is plane perspiciet inter Hippocentaurum, qui numquam fuerit, et regem Agamemnonem nihil

interesse, nec pluris nunc facere M. Camillum hoc civile bellum, quam ego illo vivo fecerim Romam captam. Cur igitur et Camillus doleret, si haec post trecentos et quinquaginta fere annos eventura putaret, et ego doleam, si ad decem milia annorum gentem aliquam urbe nostra potituram putem? Quia tanta caritas patriae est, ut eam non sensu nostro, sed salute ipsius metiamur. Itaque non deterret sapientem mors, quae propter incertos casus cotidie imminet, propter brevitatem vitae numquam potest longe abesse, quo minus in omne tempus rei publicae suisque consulat aut posteritatem ipsam, cuius sensum habiturus non sit, ad se putet pertinere. Quare licet etiam mortalem esse animum iudicantem aeterna moliri, non gloriae cupiditate, quam sensurus non sit, sed virtutis, quam necessario gloria, etiamsi tu id non agas, consequatur.

Natura vero si se sic habet, ut, quo modo initium nobis rerum omnium ortus noster adferat, sic exitum mors, ut nihil pertinuit ad nos ante ortum, sic nihil post mortem pertinebit. In quo quid potest esse mali, cum mors nec ad vivos pertineat nec ad mortuos? Alteri nulli sunt, alteros non attinget. Quam qui leviores faciunt, somni simillimam volunt esse. Quasi vero quisquam ita nonaginta annos velit vivere, ut, cum sexaginta confecerit, reliquos dormiat! ne sui quidem id velint, non modo ipse. Endymion vero, si fabulas audire volumus, ut nescio quando in Latmo obdormivit, qui est mons Cariae, nondum, opinor, est experrectus. Num igitur eum curare censes, cum Luna laboret? a qua consopitus putatur, ut eum dormientem oscularetur. Quid curet autem, qui ne sentit quidem? Habes somnum imaginem mortis eamque cotidie induis, et dubitas, quin sensus in morte nullus sit, cum in eius simulacro videas esse nullum sensum?

Pellantur ergo istae ineptiae paene aniles, ante

tempus mori miserum esse. Quod tandem tempus? naturaene? At ea quidem dedit usuram vitae tamquam pecuniae nulla praestituta die. Quid est igitur, quod querare, si repetit, cum volt? ea enim condicione acceperas. Idem, si puer parvus occidit, aequo animo ferendum putant, si vero in cunis, ne querendum quidem. Atqui ab hoc acerbius exegit natura, quod dederat. Nondum gustaverat, inquit, vitae suavitatem; hic autem iam sperabat magna, quibus frui coeperat. At id quidem in ceteris rebus melius putatur, aliquam partem quam nullam attingere; cur in vita secus? Quamquam non male ait Callimachus multo saepius lacrimasse Priamum quam Troilum. Eorum autem, qui exacta aetate moriuntur, fortuna laudatur. Cur? nam, reor, nullis, si vita longior daretur, posset esse iucundior. Nihil enim est profecto homini prudentia dulcius, quam, ut cetera auferat, adfert certe senectus. Quae vero aetas longa est, aut quid omnino homini longum? nonne

Modo pueros, modo adulescentes in cursu
a tergo insequens

Nec opinantis adsecuta est

senectus? Sed quia ultra nihil habemus, hoc longum dicimus. Omnia ista, perinde ut cuique data sunt pro rata parte, ita aut longa aut brevia dicuntur. Apud Hypanim fluvium, qui ab Europae parte in Pontum influit, Aristoteles ait bestiolas quasdam nasci, quae unum diem vivant. Ex his igitur hora octava quae mortua est, provecta aetate mortua est; quae vero occidente sole, decrepita, eo magis, si etiam solstitiali die. Confer nostram longissimam aetatem cum aeternitate; in eadem propemodum brevitatem, qua illae bestiolae, reperiemur.

Contemnamus igitur omnis ineptias (quod enim levius huic levitati nomen imponam?) totamque vim bene vivendi in animi robore ac magnitudine et in

omnium rerum humanarum contemptione ac despicentia et in omni virtute ponamus. Nam nunc quidem cogitationibus mollissimis effeminamur, ut, si ante mors adventet, quam Chaldaeorum promissa consecuti sumus, spoliati magnis quibusdam bonis, inlusi 5 destitutique videamur. Quodsi exspectando et desiderando pendemus animis, cruciamur, angimur, pro di immortales! quam illud iter iucundum esse debet, quo confecto nulla reliqua cura, nulla sollicitudo futura sit! Quam me delectat Theramenes! quam elato 10 animo est! Etsi enim flemus, cum legimus, tamen non miserabiliter vir clarus emoritur. Qui cum coniectus in carcerem triginta iussu tyrannorum venenum ut sitiens obduxisset, reliquum sic e poculo eiecit, ut id resonaret, quo sonitu reddito adridens 'Propino', 15 inquit, 'hoc pulchro Critiae', qui in eum fuerat taeterrimus. Graeci enim in conviviis solent nominare, cui poculum tradituri sint. Lusit vir egregius extremo spiritu, cum iam praecordiis conceptam mortem contineret, vereque ei, cui venenum praebiberat, mortem eam est auguratus, quae brevi consecuta est. 20

97 Quis hanc maximi animi aequitatem in ipsa morte laudaret, si mortem malum iudicaret? † Vadit enim in eundem carcerem atque in eundem paucis post annis scyphum Socrates eodem scelere iudicium, quo 25 tyrannorum Theramenes. Quae est igitur eius oratio, qua facit eum Plato usum apud iudices iam morte multatum?

41 / Magna me', inquit, 'spes tenet, iudices, bene mihi evenire, quod mittar ad mortem. Necesse est enim 30 sit alterum de duobus, ut aut sensus omnino omnes mors auferat aut in alium quendam locum ex his locis morte migretur. Quam ob rem, sive sensus extinguitur morsque ei somno similis est, qui non numquam etiam sine visis somniorum placatissimam quietem 35 adfert, di boni, quid lucri est emori! aut quam multi dies reperiri possunt, qui tali nocti anteponantur, cui

si similis futura est perpetuitas omnis consequentis temporis, quis me beatior? Sin vera sunt, quae dicuntur, migrationem esse mortem in eas oras, quas, qui e vita excesserunt, incolunt, id multo iam beatius 98 est. Tene, cum ab iis, qui se iudicium numero haberi = t-ne volunt, evaseris, ad eos venire, qui vere iudices appellantur, Minoem, Rhadamanthum, Aeacum, Triptole- mum, convenireque eos, qui iuste et cum fide vixerint! Haec peregrinatio mediocris vobis videri potest? Ut 10 vero conloqui cum Orpheo, Musaeo, Homero, Hesiodo liceat, quanti tandem aestimatis? Equidem saepe emori, si fieri posset, vellem, ut ea, quae dico, mihi liceret invenire. Quanta delectatione autem adficerer, cum Palamedem, cum Aiacem, cum alios iudicio iniquo 15 circumventos convenirem! Temptarem etiam summi regis, qui maximas copias duxit ad Troiam, et Ulixi Sisyphique prudentiam, nec ob eam rem, cum haec exquirerem, sicut hic faciebam, capite damnarer. Ne vos quidem, indices ii, qui me absolvistis, mortem 20 timueritis. Nec enim cuiquam bono mali quicquam 99 evenire potest nec vivo nec mortuo, nec umquam eius res a dis immortalibus neglegentur, nec mihi ipsi hoc accidit fortuito. Nec vero ego iis, a quibus accusatus aut a quibus condemnatus sum, habeo quod suscen- 25 seam, nisi quod mihi nocere se crediderunt. Et haec quidem hoc modo; nihil autem melius extremo: 'Sed tempus est', inquit, 'iam hinc abire me, ut moriar, vos, ut vitam agatis. Utrum autem sit melius, di immortales sciunt, hominem quidem scire arbitror 30 neminem.'

Ne ego haud paulo hunc animum malim quam 42 eorum omnium fortunas, qui de hoc iudicaverunt. Etsi, quod praeter deos negat scire quemquam, id scit ipse utrum sit melius; nam dixit ante; sed suum 35 illud, nihil ut adfirmet, tenet ad extremum. Nos 100 autem teneamus, ut nihil censeamus esse malum, quod sit a natura datum omnibus, intellegamusque,

si mors malum sit, esse sempiternum malum. Nam vitae miserae mors finis esse videtur; mors si est misera, finis esse nullus potest. Sed quid ego Socratem aut Theramenem, praestantis viros virtutis et sapientiae gloria, commemoro? cum Lacedaemonius quidam, cuius ne nomen quidem proditum est, mortem tantopere contempserit, ut, cum ad eam duceretur damnatus ab ephoris et esset volta hilari atque laeto, dixissetque ei quidam inimicus: 'Contemnisne leges Lycurgi?', responderit: 'Ego vero illi maximam gratiam habeo, qui me ea poena multaverit, quam sine mutatione et sine versura possem dissolvere.' O virum Sparta dignum! ut mihi quidem, qui tam magno animo fuerit, innocens damnatus esse videatur. Talis innumerabilis nostra civitas tulit. Sed quid duces et principes nominem, cum legiones scribat Cato saepe alacris in eum locum profectas, unde redituras se non arbitrarentur? Pari animo Lacedaemonii in Thermopylis occiderunt, in quos Simonides:

Dic, hospes, Sparta nos te hic vidisse
iacentis,

Dum sanctis patriae legibus obsequimur.

[Quid ille dux Leonidas dicit? 'Pergite animo forti, Lacedaemonii; hodie apud inferos fortasse cenabimus.' Fuit haec gens fortis, dum Lycurgi leges vigeant.] E quibus unus, cum Perses hostis in conloquio dixisset glorians: 'Solem prae iaculorum multitudine et sagittarum non videbitis', 'In umbra igitur', inquit, 'pugnabimus.' Viros commemoro; qualis tandem Lacaena? quae cum filium in proelium misisset et interfectum audisset, 'Idcirco', inquit, 'genueram, ut esset, qui pro patria mortem non dubitaret occumbere.' Esto, fortes et duri Spartiatae; magnam habet vim rei publicae disciplina. Quid? Cyrenaeum Theo-

dorum, philosophum non ignobilem, nonne miramur? cui cum Lysimachus rex erucem minaretur, 'Istis, quaeso', inquit, 'ista horribilia minitare purpuratis tuis; Theodori quidem nihil interest, humine an sublime putescat.' Cuius hoc dicto admoneor, ut aliquid etiam de humatione et sepultura dicendum existimem, rem non difficilem, iis praesertim cognitis, quae de nihil sentiendo paulo ante dicta sunt. De qua Socrates quidem quid senserit, apparet in eo libro, in quo moritur, de quo iam tam multa diximus. Cum enim de immortalitate animorum disputavisset et iam moriendi tempus urgueret, rogatus a Critone, quem ad modum sepeliri vellet, 'Multam vero', inquit, 'operam, amici, frustra consumpsi. Critoni enim nostro non persuasi me hinc avolaturum neque mei quicquam relicturum. Verum tamen, Crito, si me adsequi potueris aut sicubi nactus eris, ut tibi videbitur, sepelito. Sed, mihi crede, nemo me vestrum, cum hinc excessero, consequetur.' Praeclare id quidem, qui et amico permiserit et se ostenderit de hoc toto genere nihil laborare. Durior Diogenes, et is quidem *idem* sentiens, sed ut Cynicus asperius, proci se iussit inhumatum. Tum amici: 'Volueribusne et feris?' 'Minime vero', inquit; 'sed bacillum propter me, quo abigam, ponitote.' 'Qui poteris?' illi, 'non enim senties.' 'Quid igitur mihi ferarum laniatus oberit nihil sentienti?' Praeclare Anaxagoras, qui cum Lampsaci moreretur, quaerentibus amicis, velletne Clazomenas in patriam, si quid accidisset, auferri, 'Nihil necesse est', inquit, 'undique enim ad inferos tantundem viae est.' Totaque de ratione humationis unum tenendum est, ad corpus illam pertinere, sive occiderit animus sive vigeat. In corpore autem perspicuum est vel extincto animo vel elapso nullum residere sensum.

44 Sed plena errorum sunt omnia. Trahit Hectorem
 105 ad currum religatum Achilles; lacerari eum et sentire,
 credo, putat. Ergo hic ulciscitur, ut quidem sibi
 videtur; at illa sicut acerbissimam rem maeret:

Vidí, videre quód me passa aegérrume,
 Hectórem curru quádriiugo raptárier.

Quem Hectorem, aut quam diu ille erit Hector?
 Melius Accius et aliquando sapiens Achilles:

Immo enimvero córpus Priamo réddidi,
 Hectorem ábstuli.

Non igitur Hectors traxisti, sed corpus, quod fuerat 10
 106 Hectoris. Ecce alius exoritur e terra, qui matrem
 dormire non sinat:

Matér, te appello, tú, quae curam sómno
 suspensám levas,
 Neque té mei miseret, súrge et sepeli
 nátum —.

Haec cum pressis et flebilibus modis, qui totis theatri 15
 maestitiam inferant, concinuntur, difficile est non eos,
 qui inhumati sint, miseros iudicare.

Prius quám ferae

Voluerésque —.

Metuit, ne laceratis membris minus bene utatur, ne 20
 combustis, non extimescit.

Neu rélliquias semiésas sireis dénudatis
 óssibus

Per térram sanie délibutas foéde divexárier.

107 Non intellego, quid metuat, cum tam bonos septe-
 narios fundat ad tibiam. Tenendum est igitur nihil 25
 curandum esse post mortem, cum multi inimicos etiam
 mortuos poeniuntur. Exsecratur luculentis sane ver-
 sibus apud Ennium Thyestes, primum ut naufragio

pereat Atreus. Durum hoc sane; talis enim interitus
 non est sine gravi sensu; illa inania:

Ípse summis sáxis fixus áasperis, evísceratus,
 Látere pendens, sáxa spargens tábo, sanie
 et ságuine atro.

5 Non ipsa saxa magis sensu omni vacabunt quam ille
 'latere pendens', cui se hic cruciatum censet optare.
 Quae essent dura, si sentiret, nulla sunt sine sensu.
 Illud vero perquam inane:

Néque sepulcrum, quó recipiat, hábeat por-
 tum córporis,

10 Úbi remissa humána vita córpus requiescát
 malis.

Vides, quanto haec in errore versentur; portum esse
 corporis et requiescere in sepulcro putat mortuum,
 magna culpa Pelopis, qui non erudierit filium nec
 docuerit, quatenus esset quidque curandum.

15 Sed quid singulorum opiniones animadvertam, 45
 nationum varios errores perspicere cum liceat? 108
 Condiunt Aegyptii mortuos et eos servant domi, Persae
 etiam cera circumlitos condunt, ut quam maxime per-
 maneant diuturna corpora. Magorum mos est non
 20 humare corpora suorum, nisi a feris sint ante laniata.
 In Hyrcania plebs publicos alit canes, optumates do-
 mesticos. Nobile autem genus canum illud scimus
 esse; sed pro sua quisque facultate parat, a quibus
 lanietur, eamque optumam illi esse censent sepulturam.
 25 Per multa alia colligit Chrysippus, ut est in omni
 historia curiosus; sed ita taetra sunt quaedam, ut ea
 fugiat et reformidet oratio. Totus igitur hic locus
 est contemnendus in nobis, non neglegendus in nostris,
 ita tamen, ut mortuorum corpora nihil sentire vivi
 30 sentiamus. Quantum autem consuetudini famaeque 109
 dandum sit, id curent vivi, sed ita, ut intellegant
 nihil id ad mortuos pertinere.

Sed profecto mors tum aequissimo animo appetitur, cum suis se laudibus vita occidens consolari potest. Nemo parum diu vixit, qui virtutis perfectae perfecto functus est munere. Multa mihi ipsi ad mortem tempe-
 5 pestiva fuerunt, quae utinam potuissem obire! Nihil enim iam acquirebatur, cumulata erant officia vitae, cum fortuna bella restabant. Quare si ipsa ratio minus perficiet, ut mortem negligere possimus, at
 10 vita acta perficiat, ut satis superque vixisse videamur. Quamquam enim sensus abierit, tamen suis et propriis bonis laudis et gloriae, quamvis non sentiant, mortui non carent. Etsi enim nihil habet in se gloria, cur
 15 expetatur, tamen virtutem tamquam umbra sequitur. Verum multitudinis iudicium de bonis si quando est, magis laudandum est quam illi ob eam rem beati.
 20 Non possum autem dicere, quoquo modo hoc accipietur, Lycurgum, Solonem legum et publicae disciplinae carere gloria, Themistoclem, Epaminondam bellicae virtutis. Ante enim Salamina ipsam Neptunus obruet quam Salaminii tropaei memoriam, priusque Boeotia
 25 Leuctra tollentur quam pugnae Leuctricae gloria. Multo autem tardius fama deseret Curium, Fabricium, Calatinum, duo Scipiones, duo Africanos, Maximum, Marcellum, Paulum, Catonem, Laelium, innumerabilis alios; quorum similitudinem aliquam qui arripuerit,
 30 non eam fama populari, sed vera bonorum laude metiens fidenti animo, si ita res feret, gradietur ad mortem, in qua aut summum bonum aut nullum malum esse cognovimus. Secundis vero suis rebus volet etiam mori; non enim tam cumulus bonorum
 35 iucundus esse potest quam molesta decessio. Hanc sententiam significare videtur Laconis illa vox, qui, cum Rhodius Diagoras, Olympionices nobilis, uno die duo suos filios victores Olympiae vidisset, accessit ad senem et gratulatus: 'Morere, Diagora', inquit; 'non enim in caelum ascensurus es.' Magna haec, et nimium fortasse, Graeci putant vel tum potius

putabant, isque, qui hoc Diagorae dixit, permagnum existimans tris Olympionicas una e domo prodire cunctari illum diutius in vita fortunae obiectum inutile
 5 putabat ipsi. Ego autem tibi quidem, quod satis esset, paucis verbis, ut mihi videbar, responderam. Concesseras enim nullo in malo mortuos esse, sed ob eam causam contendere, ut plura dicerem, quod in desiderio et luctu haec est consolatio maxima. Nostrum enim et nostra causa susceptum dolorem modice ferre
 10 debemus, ne nosmet ipsos amare videamur. Illa suspicio intolerabili dolore cruciat, si opinamur eos, quibus orbatum sumus, esse cum aliquo sensu in iis malis, quibus volgo opinantur. Hanc excutere opinionem mihi melius volui radicatus eoque fui fortasse longior.
 15 *A.* Tu longior? non mihi quidem. Prior enim pars orationis tuae faciebat, ut mori cuperem, posterior, ut modo non nollem, modo non laborarem; omni autem oratione illud certe perfectum est, ut mortem non ducerem in malis.

M. Num igitur etiam rhetorum epilogum desideramus? an hanc iam artem plane relinquimus?

A. Tu vero istam ne reliqueris, quam semper ornasti, et quidem iure; illa enim te, verum si loqui volumus, ornauerat. Sed quinam est iste epilogus? aveo enim audire, quicquid est.

M. Deorum immortalium iudicia solent in scholis proferre de morte, nec vero ea fingere ipsi, sed Herodoto auctore aliisque pluribus. Primum Argiae sacerdotis Cleobis et Biton filii praedicantur. Nota fabula est. Cum enim illam ad sollemne et statum sacrificium curru vehi ius esset satis longe ab oppido ad fanum, morarenturque iumenta, tum iuvenes ii, quos modo nominavi, veste posita corpora oleo perunxerunt, ad iugum accesserunt. Ita sacerdos advecta in fanum, cum currus esset ductus a filiis, precata a dea dicitur, ut *id* illis praemii daret pro pietate, quod maximum homini dari posset a deo; post epulatos cum matre

adulescentis somno se dedisse, mane inventos esse
 114 mortuos. Simili precatione Trophonius et Agamedes
 usi dicuntur; qui cum Apollini Delphis templum exae-
 dificavissent, venerantes deum petiverunt mercedem
 non parvam quidem operis et laboris sui, nihil certi,⁵
 sed quod esset optimum homini. Quibus Apollo se
 id daturum ostendit post eius diei diem tertium; qui
 ut inluxit, mortui sunt reperti. Iudicavisse deum
 dicunt, et eum quidem deum, cui reliqui di concessis-
 48 sent, ut praeter ceteros divinaret. Adfertur etiam¹⁰
 de Sileno fabella quaedam; qui cum a Mida captus
 esset, hoc ei muneris pro sua missione dedisse scri-
 bitur: docuisse regem non nasci homini longe opti-
 115 mum esse, proximum autem quam primum mori. Qua
 est sententia in Cresphonte usus Euripides:¹⁵

Nam nós decebat coétus celebrantís domum
 Lugére, ubi esset áliquis in lucem éditus,
 Humánae vitae vária reputantís mala;
 At quí labores mórte finissét gravis,
 Hunc ómni amicos laúde et laetitia éxsequi.²⁰

Simile quiddam est in Consolatione Crantoris; ait enim
 Terinaeum quendam Elysium, cum graviter filii mor-
 tem maereret, venisse in psychomantium quaerentem,
 quae fuisset tantae calamitatis causa; huic in tabellis
 tris huius modi versiculos datos:²⁵

Ignaris homines in vita mentibus errant;
 Euthynous potitur fatorum numine leto.
 Sic fuit utilius finiri ipsique tibi que.

116 His et talibus auctoribus usi confirmant causam rebus
 a dis immortalibus indicatam. Alcidamas quidem,³⁰
 rhetor antiquus in primis nobilis, scripsit etiam lau-
 dationem mortis, quae constat ex enumeratione hu-
 manorum malorum. Cui rationes eae, quae exquisitius
 a philosophis colliguntur, defuerunt, ubertas orationis
 non defuit. Clarae vero mortes pro patria oppetitae³⁵

non solum gloriosae rhetoribus, sed etiam beatae
 videri solent. Repetunt ab Erechtheo, cuius etiam
 filiae cupide mortem expetiverunt pro vita civium;
 Codrum *commemorant*, qui se in medios inmisit hostis
 5 veste famulari, ne posset adgnosci, si esset ornatu
 regio, quod oraculum erat datum, si rex interfectus
 esset, victrices Athenas fore. Menoeceus non praeter-
 mittitur, qui item oraculo edito largitus est patriae
 suum sanguinem. Iphigenia Aulide duci se immolan-
 10 dam iubet, 'ut hostium eliciatur suo.' Veniunt
 inde ad propiora. Harmodius in ore *est* et Aristogi-⁴⁹
 ton; Lacedaemonius Leonidas, Thebanus Epaminondas
 viget. Nostros non norunt, quos enumerare magnum
 est; ita sunt multi, quibus videmus optabilis mortes
 15 fuisse cum gloria.

Quae cum ita sint, magna tamen eloquentia est¹¹⁷
 utendum atque ita velut superiore e loco contionan-
 dum, ut homines mortem vel optare incipiant vel
 certe timere desistant. Nam si supremus ille dies
 20 non extinctionem, sed commutationem adfert loci,
 quid optabilius? sin autem perimit ac delet omnino,
 quid melius quam in mediis vitae laboribus obdor-
 miscere et ita coniventem somno consopiri sempiterno?
 Quod si fiat, melior Ennii quam Solonis oratio. Hic
 25 enim noster:

Nemo me lacrimis decoret, inquit, nec funera
 fletu

Faxit!

At vero ille sapiens:

Mors mea ne careat lacrimis; linguamus amicis
 30 Maerorem, ut celebrent funera cum gemitu.

Nos vero, si quid tale acciderit, ut a deo denuntiatum¹¹⁸
 videatur, ut exeamus e vita, laeti et agentes gratias
 pareamus emittique nos e custodia et levari vinclis
 arbitremur, ut aut in aeternam et plane in nostram
 35 domum remigremus aut omni sensu molestiae que care-

amus; sin autem nihil denuntiabitur, eo tamen simus animo, ut horribilem illum diem aliis, nobis faustum putemus nihilque in malis ducamus, quod sit vel a dis immortalibus vel a natura parente omnium constitutum. Non enim temere nec fortuito sati et creati sumus, sed profecto fuit quaedam vis, quae generi consuleret humano nec id gigneret aut aleret, quod cum exanclavisset omnes labores, tum incideret in mortis malum sempiternum; portum potius paratum nobis et perfugium putemus. Quo utinam velis passis 119 pervehi liceat! Sin reflantibus ventis reiciemur, tamen eodem paulo tardius referamur necesse est. Quod autem omnibus necesse est, idne miserum esse uni potest? Habes epilogum, ne quid praetermissum aut relictum putes. 15

A. Ego vero, et quidem fecit etiam iste me epilogus firmiorem.

M. Optime, inquam. Sed nunc quidem valetudini tribuamus aliquid, cras autem, et quot dies erimus in Tusculano, agamus haec et ea potissimum, quae levationem habeant aegritudinum, formidinum, cupiditatum, qui omni e philosophia est fructus uberrimus.

M. TULLII CICERONIS

TUSCULANARUM DISPUTATIONUM

AD M. BRUTUM

LIBER SECUNDUS

DE TOLERANDO DOLORE.

ARGUMENTUM.

Post cohortationem ad philosophiam diligenter colendam et Latinis illustrandam litteris (cap. 1—3) sermo in Tusculano de dolore tolerando institutus exponitur. Is ducitur ab

exordio de philosophiae laudibus, et auditoris sententia de malorum finibus in dolore ponendis hoc maxime argumento refellitur, quod dedecus quam dolor maius sit malum (cap. 5). Deinde docetur omnino ne malum quidem esse dolorem. In quo primum multorum philosophorum imbecillitatem demonstrat. Aristippum enim Socraticum non dubitasse dolorem summum malum dicere, quem Epicurus secutus sit, Hieronymum autem Rhodium summum bonum posuisse in vacuitate doloris. Ceteros praeter Zenonem, Aristonem, Pyrrhonem malum putasse. Poetas quoque ab hac opinione non abesse, quod inducant summos homines in acutis doloribus non viriliter lamentantes (cap. 6—12). Contortas vero esse eas rationes, quibus in frangendis his opinionibus utantur Stoici, eosque definire aliis verbis dolorem, non tollere. Verum igitur hoc esse, dolorem opprimendum esse patientia et fortitudine, idque partim exercitatione fieri et consuetudine (cap. 13—17), partim ratione et sapientia, in quo nihil profici docet ratione Epicuri longum dolorem levem, gravem autem brevem esse censentis (cap. 18, 19). Itaque primum oportere hoc sibi quemque persuadere, nihil honestius esse ac laudabilius, ne optabilius quidem, quam ferre dolorem, deinde sibi ipsum imperare. Nam quoniam animus sit in partes tributus duas, alteram rationis participem, alteram expertem, illam huic imperare tamquam dominum servo, id est ratione coërceri temeritatem oportere. Si se turpiter gerat et gemitibus ac fletibus dedat, amicorum propinquorumque custodiis constringendam esse; sin autem firmior sit, tamquam bonum militem admonitu revocandum esse ad dignitatem (cap. 20, 21). Intentionem etiam adhibendam esse, cuius, ut in corpore, sic in animo magna vis sit (cap. 22, 23). Contendendo etiam levare omnem laborem doloremque (cap. 24). Illud denique proponendum animo, amplitudinem animi, quae maxime emineat contemnendis doloribus, unam esse omnium rerum pulcherrimam (cap. 25, 26). Nitendum vero esse, ut aequabilis sit in omni dolore ferendo patientia (cap. 27).

Neoptolemus quidem apud Ennium 'philosophari sibi' ait 'necesse esse, sed paucis; nam omnino haud placere.' Ego autem, Brute, necesse mihi quidem esse arbitror philosophari; nam quid possum, praesertim nihil agens, agere melius? sed non paucis, ut ille. Difficile est enim in philosophia pauca esse ei nota, cui non sint aut pleraque aut omnia. Nam nec pauca nisi e multis eligi possunt nec, qui pauca per-

ceperit, non idem reliqua eodem studio persequetur.
 2 Sed tamen in vita occupata atque, ut Neoptolemi tum erat, militari pauca ipsa multum saepe prosunt et ferunt fructus, si non tantos, quanti ex universa philosophia percipi possunt, tamen eos, quibus aliqua ex parte interdum aut cupiditate aut aegritudine aut metu liberemur; velut ex ea disputatione, quae mihi nuper habita est in Tusculano, magna videbatur mortis effecta contemptio, quae non minimum valet ad animum metu liberandum. Nam qui id, quod vitari non potest, metuit, is vivere animo quieto nullo modo potest; sed qui, non modo quia necesse est mori, verum etiam quia nihil habet mors, quod sit horrendum, mortem non timet, magnum is sibi praesidium
 3 ad beatam vitam comparat. Quamquam non sumus ignari multos studiose contra esse dicturos; quod vitare nullo modo potuimus, nisi nihil omnino scriberemus. Etenim si orationes, quas nos multitudinis iudicio probari volebamus (popularis est enim illa facultas, et effectus eloquentiae est audientium adprobatio) — sed si reperiebantur non nulli, qui nihil laudarent, nisi quod se imitari posse confiderent, quemque sperandi sibi, eundem bene dicendi finem proponerent et, cum obruerentur copia sententiarum atque verborum, ieiunitatem et famem se malle quam ubertatem et copiam dicerent, unde erat exortum genus Atticorum iis ipsis, qui id sequi se profitebantur, ignotum, qui iam conticuerunt paene ab ipso foro
 4 inrisi: quid futurum putamus, cum adiutore populo, quo utebamur antea, nunc minime nos uti posse videamus? Est enim philosophia paucis contenta iudicibus, multitudinem consulto ipsa fugiens eique ipsi et suspecta et invisae, ut, vel si quis universam velit vituperare, secundo id populo facere possit, vel si in eam, quam nos maxime sequimur, conetur invadere, magna habere possit auxilia a reliquorum philosophorum disciplinis. Nos autem universae philosophiae

vituperatoribus respondimus in Hortensio, pro Academia autem quae dicenda essent, satis accurate in Academicis quattuor libris explicata arbitramur; sed tamen tantum abest, ut scribi contra nos nolimus, ut id etiam maxime optemus. In ipsa enim Graecia philosophia tanto in honore numquam fuisset, nisi doctissimorum contentione dissensionibusque viguisset.

Quam ob rem hortor omnis, qui facere id possunt, ut huius quoque generis laudem iam languenti Graeciae eripiant et transferant in hanc urbem, sicut reliquas omnis, quae quidem erant expetendae, studio atque industria sua maiores nostri transtulerunt. Atque oratorum quidem laus ita ducta ab humili venit ad summum, ut iam, quod natura fert in omnibus fere rebus, senescat brevique tempore ad nihilum ventura videatur, philosophia nascatur Latinis quidem litteris ex his temporibus, eamque nos adiuvemus nosque ipsos redargui refellique patiamur. Quod ii ferunt animo iniquo, qui certis quibusdam destinatisque sententiis quasi addicti et consecrati sunt eaque necessitate constricti, ut, etiam quae non probare soleant, ea cogantur constantiae causa defendere; nos, qui sequimur probabilia nec ultra quam *ad id*, quod veri simile occurrit, progredi possumus, et refellere sine pertinacia et refelli sine iracundia parati sumus.

Quodsi haec studia traducta erunt ad nostros, ne bibliothecis quidem Graecis egebimus, in quibus multitudo infinita librorum propter eorum est multitudinem, qui scripserunt. Eadem enim dicuntur a multis, ex quo libris omnia referserunt. Quod accidet etiam nostris, si ad haec studia plures confluerint. Sed eos, si possumus, excitemus, qui liberaliter eruditi adhibita etiam disserendi elegantia ratione et via philosophantur. Est enim quoddam genus eorum, qui se philosophos appellari volunt, quorum dicuntur esse Latini sane multi libri; quos non contemno equidem, quippe quos numquam legerim; sed quia profitentur

ipsi illi, qui eos scribunt, se neque distincte neque distribute neque eleganter neque ornate scribere, lectionem sine ulla delectatione neglego. Quid enim dicant et quid sentiant ii, qui sunt ab ea disciplina, nemo *ne* mediocriter quidem doctus ignorat. Quam ⁵ ob rem, quoniam, quem ad modum dicant, ipsi non laborant, cur legendi sint nisi ipsi inter se, qui idem ⁸ sentiunt, non intellego. Nam, ut Platonem reliquosque Socraticos et deinceps eos, qui ab his profecti sunt, legunt omnes, etiam qui illa aut non adprobant ¹⁰ aut non studiosissime consecretantur, Epicurum autem et Metrodorum non fere praeter suos quisquam in manus sumit, sic hos Latinos ii soli legunt, qui illa recte dici putant. Nobis autem videtur, quicquid litteris mandetur, id commendari omnium eruditorum ¹⁵ lectioni decere; nec, si id ipsi minus consequi possumus, idcirco minus id ita faciendum esse sentimus.

⁹ Itaque mihi semper Peripateticorum Academiaeque consuetudo de omnibus rebus in contrarias partis disserendi non ob eam causam solum placuit, quod ²⁰ aliter non posset, quid in quaque re veri simile esset, inveniri, sed etiam quod esset ea maxuma dicendi exercitatio. Qua princeps usus est Aristoteles, deinde eum qui secuti sunt. Nostra autem memoria Philo, ²⁵ quem nos frequenter audivimus, instituit alio tempore rhetorum praecepta tradere, alio philosophorum; ad quam nos consuetudinem a familiaribus nostris adducti in Tusculano, quod datum est temporis nobis, in eo consumpsimus. Itaque cum ante meridiem ³⁰ dictioni operam dedissemus, sicut pridie feceramus, post meridiem in Academiam descendimus; in qua disputationem habitam non quasi narrantes exponimus, sed eisdem fere verbis, ut actum disputatumque est.

⁴ Est igitur ambulantiibus ad hunc modum sermo ¹⁰ ille nobis institutus et a tali quodam ductus exordio:

A. Dicitur non potest, quam sim hesternae disputatione tua delectatus vel potius adiutus. Etsi enim mihi sum

consciis numquam me nimis vitae cupidum fuisse, tamen interdum obiciebatur animo meus quidam et dolor cogitanti fore aliquando finem huius lucis et amissionem omnium vitae commodorum. Hoc genere ⁵ molestiae sic, mihi crede, sum liberatus, ut nihil minus curandum putem.

M. Minime mirum id quidem. Nam efficit hoc ¹¹ philosophia: medetur animis, inanes sollicitudines detrahit, cupiditatibus liberat, pellit timores. Sed haec eius vis non idem potest apud omnes; tum valet multum, cum est idoneam complexa naturam. 'Fortis' enim non modo 'fortuna adiuvat', ut est in vetere proverbio, sed multo magis ratio, quae quibusdam quasi praeceptis confirmat vim fortitudinis. Te natura ¹⁵ excelsam quandam videlicet et altam et humana despicientem genuit, itaque facile in animo forti contra mortem habita insedit oratio. Sed haec eadem num censes apud eos ipsos valere nisi admodum paucos, a quibus inventa, disputata, conscripta sunt? Quotus ²⁰ enim quisque philosophorum invenitur, qui sit ita moratus, ita animo ac vita constitutus, ut ratio postulat? qui disciplinam suam non ostentationem scientiae, sed legem vitae putet? qui obtemperet ipse sibi et decretis suis pareat? Videre licet alios tanta levitate ¹² et iactatione, ut iis fuerit non didicisse melius, alios pecuniae cupidos, gloriae non nullos, multos libidinum servos, ut cum eorum vita mirabiliter pugnet oratio. Quod quidem mihi videtur esse turpissimum. Ut enim, si grammaticum se professus quispiam barbare ³⁰ loquatur, aut si absurde canat is, qui se haberi velit musicum, hoc turpior sit, quod in eo ipso peccet, cuius profitetur scientiam, sic philosophus in vitae ratione peccans hoc turpior est, quod in officio, cuius magister esse vult, labitur artemque vitae professus ²⁵ delinquit in vita.

A. Nonne verendum est igitur, si est ita, ut dicis, ⁵ ne philosophiam falsa gloria exornes? Quod est enim

maius argumentum nihil eam prodesse, quam quosdam perfectos philosophos turpiter vivere?

13 *M.* Nullum vero id quidem argumentum est. Nam ut agri non omnes frugiferi sunt, qui coluntur, falsumque illud Accii:

Probæ ætsi in segetem sũnt deteriorẽm datae
Frugẽs, tamen ipsae sũapte natura énitent,

sic animi non omnes culti fructum ferunt. Atque, ut in eodem simili verser, ut ager quamvis fertilis sine cultura fructuosus esse non potest, sic sine doctrina animus; ita est utraque res sine altera debilis. Cultura autem animi philosophia est; hæc extrahit vitia radicitus et præparat animos ad satus accipiendos eaque mandat iis et, ut ita dicam, serit, quæ adulta fructus uberrimos ferant. Agamus igitur, ut 15 coepimus. Dic, si vis, de quo disputari velis.

14 *A.* Dolorem existimo maximum malorum omnium.

M. Etiamne maius quam dedecus?

A. Non audeo dicere id quidem, et me pudet tam cito de sententia esse deiectum.

M. Magis esset pudendum, si in sententia permaneres. Quid enim minus est dignum, quam tibi peius quicquam videri dedecore, flagitio, turpitudine? quæ ut effugias, quis est non modo recusandus, sed non ultro adpetendus, subeundus, excipiendus dolor?

A. Ita prorsus existimo. Quare ne sit sane summum malum dolor, malum certe est.

M. Videsne igitur, quantum breviter admonitus de doloris terrore deieceris?

15 *A.* Video plane, sed plus desidero.

M. Experiar equidem; sed magna res est, animoque mihi opus est non repugnante.

A. Habebis id quidem. Ut enim heri feci, sic nunc rationem, quæ ea me cumque ducet, sequar.

6 *M.* Primum igitur de inbecillitate multorum et de

variis disciplinis philosophorum loquar. Quorum princeps et auctoritate et antiquitate, Socraticus Aristippus, non dubitavit summum malum dolorem dicere. Deinde ad hanc enervatam muliebremque sententiam satis docilem se Epicurus præbuit. Hunc post Rhodius Hieronymus dolore vacare summum bonum dixit; tantum in dolore duxit mali. Ceteri præter Zenonem, Aristonem, Pyrrhonem idem fere, quod modotum, malum illud quidem, sed alia peiora. Ergo, id 16 quod natura ipsa et quaedam generosa virtus statim respuit, ne scilicet dolorem summum malum diceres oppositoque dedecore sententia depellerere, in eo magistra vitæ philosophia tot sæcula permanet. Quod huic officium, quæ laus, quod decus erit tanti, quod adipisci cum dolore corporis velit, qui dolorem summum malum sibi esse persuaserit? quam porro quis ignominiam, quam turpitudinem non pertulerit, ut effugiat dolorem, si id summum malum esse decreverit? quis autem non miser non modo tunc, cum 20 premetur summis doloribus, si in his est summum malum, sed etiam cum sciet id sibi posse evenire? et quis est, cui non possit? Ita fit, ut omnino nemo esse possit beatus. Metrodorus quidem perfecte eum 17 beatum putat, cui corpus bene constitutum sit et exploratum ita semper fore. Quis autem est iste, cui id exploratum possit esse?

Epicurus vero ea dicit, ut mihi quidem risus 7 captare videatur. Adfirmat enim quodam loco, si uratur sapiens, si crucietur — exspectas fortasse, dum dicat: 'patietur, perferet, non succumbet'; magna mehercule laus et eo ipso, per quem iuravi, Hercule, digna! sed Epicuro, homini aspero et duro, non est hoc satis; in Phalaridis tauro si erit, dicet: 'Quam suave est, quam hoc non curo!' Suave etiam? an 35 parum est, si non amarum? At id quidem illi ipsi, qui dolorem malum esse negant, non solent dicere, cuiquam suave esse cruciari; asperum, difficile,

odiosum, contra naturam dicunt, nec tamen malum. Hic, qui solum hoc malum dicit et malorum omnium
 18 extremum, sapientem censet id suave dicturum. Ego
 a te non postulo, ut dolorem eisdem verbis adicias,
 quibus Epicurus [voluptatem], homo, ut scis, volup- 5
 tarius. Ille dixerit sane idem in Phalaridis tauro,
 quod, si esset in lectulo; ego tantam vim non tribuo
 sapientiae contra dolorem. Si fortis est in perferendo,
 officio satis est; ut laetetur etiam, non postulo. Tristis
 enim res est sine dubio, aspera, amara, inimica na- 10
 19 tarae, ad patiendum tolerandumque difficilis. Aspice
 Philoctetam, cui concedendum est gementi; ipsum
 enim Herculem viderat in Oeta magnitudine dolorum
 eiulantem. Nihil igitur hunc virum sagittae, quas ab
 Hercule acceperat, tum consolantur, cum 15

E víperino mórsu venae víscerum
 Venéno inbutae taétros cruciatús cient.

Itaque exclamat auxilium expetens, mori cupiens:

Heu! quí salsis fluctibus mandet
 Me ex súblimo vertíce saxi? 20
 Iam iam ábsumor, confícit animam
 Vis vólneris, ulceris aéstus.

Difficile dictu videtur eum non in malo esse, et magno
 quidem, qui ita clamare cogatur.

8
 20 Sed videamus Herculem ipsum, qui tum dolore 25
 frangebatur, cum immortalitatem ipsa morte quaerebat.
 Quas hic voces apud Sophoclem in Trachiniis edit!
 cui cum Deianira sanguine Centauri tinctam tunicam
 induisset inhaesissetque ea visceribus, ait ille:

O múlta dictu grávia, perpressu áspera, 30
 Quae córpore exancláta atque animo pértuli!
 Nec míhi Iunonis térror inplacábilis
 Nec tántum invexit trístis Eurystheús mali,
 Quantum úna vaecors Oénei partu édita.
 Haec me ínretivit véste furiali ínscium, 35

Quae látere inhaerens mórsu lacerat víscera
 Uргуénsque graviter púlmonum haurit spí-
 ritus;

Iam décolorem sánguinem omnem exórbuit.
 Sic córpus clade horribili absumptum éx-
 tabuit,

5 Ipse ínligatus péste interimor téxtili.
 Hos nón hostilis déxtra, non Terra édita
 Molés Gigantum, nón biformato ímpetu
 Centáurus ictus córpori inflixít meo,
 Non Grávia vis, non bárbara ulla immánitas,
 10 Non saéva terris géns relegata últimis,
 Quas péragrans undique ómnem eceferitatem
 éxpuli,

Sed féminae vir féminea interimór manu.
 O náte! vere hoc nómen usurpá patri, 9
 Ne me óccidentem mátris superet cáritas.

15 Huc árripe ad me mánibus abstractám piis;
 Iam cérnám, mene an íllam potiorém putes.
 Perge, aúde, nate, inlácrima patris péstibus, 21
 Miserére! Gentes nóstras flebunt míserias.

Heu! vírginalem me óre ploratum édere,
 20 Quem vídit nemo ulli íngemescentém malo!
 Ecféminata vírtus adflicta óccidit.

Accéde, nate, adsíte, miserandum áspice
 Evísceratum córpus laceratúm patris!
 Vidéte, cuncti, túque, caelestúm sator,
 25 Iace, óbsecro, in me vím coruscám fúlminis!
 Nunc, núnc dolorum anxíferi torquent vér-
 tices,

Nunc sérpit ardor. O ánte victricés manus,
 O péctora, o terga, ó lacertorúm tori! 22
 Vestróne pressu quóndam Nemeaeús leo
 30 Frendéns efflavít gráviter extremum háli-
 tum?

Haec déxtra Lernam taétra mactata éxcetra
 Pacávit? haec bicórporem adflixít manum?

Erymánthiam haec vastificam abiecit bé-
luam?

Haec é Tartarea ténebrica abstractúm plaga
Tricípitem eduxit Hýdra generatúm canem?
Haec ínteremit tórtu multiplicábili
Dracónem auriferam obtútu adservantem ár-
borem?

Multa ália victrix nóstra lustravit manus,
Nec quisquam e nostris spólia cepit laúdibus.

Possumusne nos contemnere dolorem, cum ipsum Her-
culem tam intoleranter dolere videamus?

10 Veniat Aeschylus, non poëta solum, sed etiam 10
23 Pythagoreus; sic enim accepimus. Quo modo fert
apud eum Prometheus dolorem, quem excipit ob fur-
tum Lemnium!

Unde ignis cluet mortálibus clam
Divísus; eum doctús Prometheus 15
Clepsísse dolo poenásque Iovi
Fato éxpendisse suprémó.

Has igitur poenas pendens adfixus ad Caucasum dicit
haec:

Titánum suboles, sócia nostri sánguinis, 20
Generáta Caelo, aspícite religatum áspenis
Vinctúmque saxis, návem ut horrisonó freto
Noctém paventes tímidi adnectunt návitae.
Satúrnius me sic infixit Iúppiter,
Iovísque numen Múlciberi ascivit manus. 25
Hos ille cuneos fábrica crudeli ínsereus
Perrúpit artus; quá miser sollértia
Transvérberatus cástrum hoc Furiarum ín-
colo.

24 Iam tértio me quáque funestó die
Trísti ádvolutu adúncis lacerans únguibus 30
Iovís satelles pástu dilaniát fero.
Tum iécore opímo fáta et satiata ádfatim

Clangórem fundit vástum et sublime ávolans
Pinnáta cauda nóstrum adulat sánguinem.
Cum véro adesum inflátu renovatúmst iecur,
Tum rúrsum taetros ávida se ad pastús refert.

5 Sic hánc custodem maésti cruciatús alo,
Quae mé perenni vívum foedat míseria.
Namque, út videtis, vínelis constrictús Iovis
Arcére nequeo díram volucrem a péctore.
Sic me ípse viduus péstes excipio ánxias 25
10 Amóre mortis términum anquiréns mali,
Sed lónge a leto númine aspellór Iovis.
Atque haec vetusta saéclis glomerata hór-
ridis

15 Luctífica clades nóstro infixa est córpori,
E quá liquatae sólis ardore éxciunt
Guttáe, quae saxa adsídue instillant Caúcasi.

Vix igitur posse videmur ita adfectum non miserum
dicere et, si hunc miserum, certe dolorem malum.

A. Tu quidem adhuc meam causam agis; sed hoc 11
26 mox videro, interea, unde isti versus? non enim
20 adgnosco.

M. Dicam hercle; etenim recte requiris. Videsne
abundare me otio?

A. Quid tum?

25 M. Fuisti saepe, credo, cum Athenis esses, in
scholis philosophorum.

A. Vero, ac libenter quidem.

M. Animadvertebas igitur, etsi tum nemo erat ad-
modum copiosus, verum tamen versus ab iis admisceri
orationi.

30 A. Ac multos quidem a Dionysio Stoico.

M. Probe dicis. Sed is quasi dictata, nullo di-
lectu, nulla elegantia, Philo et proprio numero et
lecta poëmata et loco adiungebat. Itaque postquam
adamavi hanc quasi senilem declamationem, studiose
35 equidem utor nostris poëtis; sed sicubi illi defece-

runt, verti etiam multa de Graecis, ne quo orna-
 mento in hoc genere disputationis careret Latina oratio.
 27 Sed videsne, poëtae quid mali adferant? Lamentantis
 inducunt fortissimos viros, molliunt animos nostros,
 ita sunt deinde dulces, ut non legantur modo, sed 5
 etiam ediscantur. Sic ad malam domesticam discipli-
 nam vitamque umbratilem et delicatam cum acces-
 serunt etiam poëtae, nervos omnis virtutis elidunt.
 Recte igitur a Platone eiciuntur ex ea civitate, quam
 finxit ille, cum optimos mores et optimum rei publicae 10
 statum exquireret. At vero nos, docti scilicet a Graecia,
 haec a pueritia legimus et ediscimus, hanc eruditionem
 liberalem et doctrinam putamus.
 12 Sed quid poëtis irascimur? Virtutis magistri,
 28 philosophi, inventi sunt, qui summum malum dolorem 15
 dicerent. At tu, adulescens, cum id tibi paulo ante
 dixisses videri, rogatus a me, etiamne maius quam
 dedecus, verbo de sententia destitisti. Roga hoc idem
 Epicurum; maius dicet esse malum mediocre dolorem
 quam maxumum dedecus; in ipso enim dedecore mali 20
 nihil esse, nisi sequantur dolores. Quis igitur Epi-
 curum sequitur dolor, cum hoc ipsum dicit, summum
 malum esse dolorem? quo dedecus maius a philo-
 sopho nullum expecto. Quare satis mihi dedisti, cum
 respondisti maius tibi videri malum dedecus quam do- 25
 lorem. Hoc ipsum enim si tenebis, intelleges, quam
 sit obsistendum dolori; nec tam quaerendum est, dolor
 malumne sit, quam firmandus animus ad dolorem
 ferendum.
 29 Concludunt ratiunculas Stoici, cur non sit malum; 30
 quasi de verbo, non de re laboretur. Quid me decipis,
 Zeno? Nam cum id, quod mihi horribile videtur, tu
 omnino malum negas esse, capior et scire cupio, quo
 modo id, quod ego miserrimum existimem, ne malum
 quidem sit. 'Nihil est', inquit, 'malum, nisi quod 35
 turpe atque vitiosum est.' Ad ineptias redis. Illud
 enim, quod me angebat, non eximis. Scio dolorem

non esse nequitiam; desine id me docere, hoc doce,
 doleam necne doleam, nihil interesse. 'Numquam
 quicquam', inquit, 'ad beate quidem vivendum, quod
 est in una virtute positum; sed est tamen reiiciendum.'
 5 Cur? 'Asperum est, contra naturam, difficile per-
 pessus, triste, durum.'
 Haec est copia verborum, quod omnes uno verbo 13
 'malum' appellamus, id tot modis posse dicere. De- 30
 finis tu mihi, non tollis dolorem, cum dicis asperum,
 10 contra naturam, vix quod ferri tolerarique possit; nec
 mentiris; sed re succumbere non oportebat verbis
 gloriantem. 'Nihil bonum, nisi quod honestum, nihil
 malum, nisi quod turpe.' Optare hoc quidem est,
 non docere. Illud et melius et verius, omnia, quae
 15 natura aspernetur, in malis esse, quae adsciscat, in
 bonis. Hoc posito et verborum concertatione sublata
 tantum tamen excellet illud, quod recte amplexantur
 isti, quod honestum, quod rectum, quod decorum
 appellamus, quod idem interdum virtutis nomine am-
 20 plectimur, ut omnia praeterea, quae bona corporis et
 fortunae putantur, perexigua et minuta videantur, nec
 malum ullum, ne si in unum locum quidem conlata
 omnia sint, cum turpitudinis malo comparanda. Quare 31
 si, ut initio concessisti, turpitude peius est quam
 25 dolor, nihil est plane dolor. Nam dum tibi turpe nec
 dignum viro videbitur gemere, eiulare, lamentari,
 frangi, debilitari dolore, dum honestas, dum dignitas,
 dum decus aderit, tuque in ea intuens te continebis,
 cedet profecto virtuti dolor et animi inductione lan-
 30 guescet. Aut enim nulla virtus est aut contemnendus
 omnis dolor. Prudentiamne vis esse, sine qua ne
 intellegi quidem ulla virtus potest? Quid ergo? ea
 patieturne te quicquam facere nihil proficientem et
 frustra laborantem, an temperantia sinet te immoderate
 35 facere quicquam, an coli iustitia poterit ab homine
 propter vim doloris enuntiante commissa, prodente
 conscios, multa officia relinquente? Quid? fortitudini 32

comitibusque eius, magnitudini animi, gravitati, patientiae, rerum humanarum despicientiae quo modo respondebis? afflictusne et iacens et lamentabili voce deplorans audies: 'O virum fortem!?' Te vero ita affectum ne virum quidem quisquam dixerit. Amittenda igitur fortitudo est aut sepeliendus dolor.

- 14 *Equid scis igitur, si quid de Corinthiis tuis amiseris, posse habere te reliquam supellectilem salvam, virtutem autem si unam amiseris (etsi amitti non potest virtus), sed si unam confessus eris te non*
 33 *habere, nullam esse te habiturum? Num igitur fortem virum, num magno animo, num patientem, num gravem, num humana contemnentem potes dicere aut Philoctetam illum —? a te enim malo discedere; sed ille certe non fortis, qui iacet*

in tecto úmido,

Quod éiulatu, quéstu, gemitu, frémitibus
 Resonándo mutum flébilis vocés refert.

- Non ego dolorem dolorem esse nego (cur enim fortitudo desideraretur?), sed eum opprimi dico patientia, si modo est aliqua patientia; si nulla est, quid exornamus philosophiam aut quid eius nomine gloriosi sumus? Pungit dolor, vel fodiat sane; si nudus es, da ingulum; sin tectus 'Volcaniis armis', id est fortitudine, resiste; haec enim te, nisi ita facies, custos
 34 *dignitatis relinquet et deseret. Cretum quidem leges, quas sive Iuppiter sive Minos sanxit de Iovis quidem sententia, ut poëtae ferunt, itemque Lycurgi laboribus erudiunt iuventutem, venando currendo, esuriendo sitiendo, algendo aestuando. Spartae vero pueri ad*
 30 *aram sic verberibus accipiuntur,*

Ut múltus e viscéribus sanguis éxeat,

non numquam etiam, ut, cum ibi essem, audiebam, ad necem; quorum non modo nemo exclamavit unquam, sed ne ingemuit quidem. Quid ergo? hoc

pueri possunt, viri non poterunt? et mos valet, ratio non valebit?

- Interest aliquid inter laborem et dolorem. Sunt
 finitima omnino, sed tamen differt aliquid. Labor est
 5 *functio quaedam vel animi vel corporis gravioris operis et muneris, dolor autem motus asper in corpore alienus a sensibus. Haec duo Graeci illi, quorum copiosior est lingua quam nostra, uno nomine appellant. Itaque industrios homines illi studiosos vel potius amantis doloris appellant, nos commodius laboriosos; aliud est enim laborare, aliud dolere. O verborum inops interdum, quibus abundare te semper putas, Graecia! Aliud, inquam, est dolere, aliud laborare. Cum varices secabantur C. Mario, dolebat; cum aestu magno ducebat agmen, laborabat. Est inter haec quaedam tamen similitudo; consuetudo enim laborum perpressionem dolorum efficit faciliorem. Itaque illi, qui Graeciae
 10 *doloris appellant, nos commodius laboriosos; aliud est enim laborare, aliud dolere. O verborum inops interdum, quibus abundare te semper putas, Graecia! Aliud, inquam, est dolere, aliud laborare. Cum varices secabantur C. Mario, dolebat; cum aestu magno ducebat agmen, laborabat. Est inter haec quaedam tamen similitudo; consuetudo enim laborum perpressionem dolorum efficit faciliorem. Itaque illi, qui Graeciae*
 15 *formam rerum publicarum dederunt, corpora iuvenum firmari labore voluerunt. Quod Spartiatae etiam in feminas transtulerunt, quae ceteris in urbibus mollissimo cultu 'parietum umbris oeculantur'. Illi autem voluerunt nihil horum simile esse**

ápuđ Lacaenas vírgines,

Quibus mágis palaestra, Euróta, sol, pulvís,
 labor,

- 25 *Militia studio est quám fertilitas bárbara.*

Ergo his laboriosis exercitationibus et dolor intercurrit non numquam, inpelluntur, feriuntur, abiciuntur, cadunt, et ipse labor quasi callum quoddam obducit dolori.

- 30 *Militiam vero — nostram dico, non Spartiatarum, quorum procedit agmen ad tibiam, nec adhibetur ulla sine anapaestis pedibus hortatio; nostri exercitus primum unde nomen habeant, vides; deinde qui labor, quantus agminis, ferre plus dimidiati mensis cibaria,*
 35 *ferre, si quid ad usum velint, ferre vallum; nam*

scutum, gladium, galeam in onere nostri milites non plus numerant quam umeros, lacertos, manus. Arma enim membra militis esse dicunt; quae quidem ita geruntur apte, ut, si usus fuerit, abiectis oneribus expeditis armis ut membris pugnare possint. Quid? 5 exercitatio legionum, quid? ille cursus, concursus, clamor quanti laboris est! Ex hoc ille animus in proelii paratus ad volnera. Adduc pari animo in-
 88 exercitatum militem, mulier videbitur. Cur tantum interest inter novum et veterem exercitum, quantum 10 experti sumus? Aetas tironum plerumque melior, sed ferre laborem, contemnere volnus consuetudo docet. Quin etiam videmus ex acie efferri saepe saucios, et quidem rudem illum et inexercitatum quamvis levi ictu ploratus turpissimos edere; at vero 15 ille exercitatus et vetus ob eamque rem fortior medicum modo requirens, a quo obligetur:

O Pátricos, inquit, ad vós adveniens aúxi-
 lium et vestrás manus
 Petó, prius quam oppetó malam pestem mán-
 datam hostilí manu,
 Neque sánquis ullo pótis est pacto prófluens 20
 consistere,
 Si quí sapientiá magis vestra mórs devitari
 potest.
 Namque Aésculapi líberorum saúccii opplent
 pórticus;
 Non pótis accedi.

17 Certe Eurypylus hic quidem est. Hominem exercitum!
 39 Ubi tantum luctus continuatur, vide quam non flebi- 25
 liter respondeat, rationem etiam adferat, cur aequo animo sibi ferendum sit:

Qui álteri exitiúm parat,
 Eum scíre oportet síbi paratam péstem ut
 participét parem.

Abducet Patricoles, credo, ut conlocet in cubili, ut volnus obliget. Siquidem homo esset; sed nihil vidi minus. Quaerit enim, quid actum sit:

P. Elóquere, eloquere, rés Argivum proélio
 ut se sústinet.
 5 E. Non pótis ecfari tántum dictis, quántum
 factis súppetit
 Labóris.

Quiesce igitur et volnus adliga. Etiam si Eurypylus posset, non posset Aesopus.

E. Úbi fortuna Héctóris nostram acrem
 áciem inclinátam ..

10 et cetera explicat in dolore. Sic est enim intemperans militaris in forti viro gloria. Ergo haec veteranus miles facere poterit, doctus vir sapiensque non poterit? Ille vero melius, ac non paulo quidem. Sed adhuc 40 de consuetudine exercitationis loquor, nondum de ratione et sapientia. Aniculae saepe in ediam biduum aut triduum ferunt. Subduc cibum unum diem athletae, Iovem Olympium, eum ipsum, cui se exercebit, implorabit, ferre non posse se clamabit. Consuetudinis magna vis est. Pernoctant venatores in nive in montibus, uri se patiuntur Indi, pugiles caestibus contusi ne ingemescunt quidem. Sed quid hos, quibus 41 Olympiorum victoria consulatus ille antiquus videtur? gladiatores, aut perdití homines aut barbari, quas plagas perferunt! quo modo illi, qui bene instituti 25 sunt, accipere plagam malunt quam turpiter vitare! quam saepe apparet nihil eos malle quam vel domino satis facere vel populo! mittunt etiam volneribus confecti ad dominos, qui quaerant, quid velint; si satis iis factum sit, se velle decumbere. Quis mediocris 30 gladiator ingemuit, quis vultum mutavit umquam? quis non modo stetit, verum etiam decubuit turpiter? quis, cum decubisset, ferrum recipere iussus collum

contraxit? Tantum exercitatio, meditatio, consuetudo valet. Ergo hoc poterit

Samnis, spurcus homo, vita illa dignus
locoque,

vir natus ad gloriam ullam partem animi tam mollem habebit, quam non meditatione et ratione conroboret? 5 Crudele gladiatorum spectaculum et inhumanum non nullis videri solet, et haud scio an ita sit, ut nunc fit. Cum vero sontes ferro depugnabant, auribus fortasse multae, oculis quidem nulla poterat esse fortior contra dolorem et mortem disciplina. 10

18 De exercitatione et consuetudine et commentatione 42 dixi; age, sis, nunc de ratione videamus, nisi quid vis ad haec.

A. Egone ut te interpellem? ne hoc quidem vellem; ita me ad credendum tua ducit oratio. 15

M. Sitne igitur malum dolere necne, Stoici viderint, qui contortulis quibusdam et minutis conclusiunculis nec ad sensus permanantibus effici volunt non esse malum dolorem. Ego illud, quicquid sit, tantum esse, quantum videatur, non puto, falsaque eius visione et 20 specie moveri homines dico vehementius, doloremque omnem esse tolerabilem. Unde igitur ordiar? an eadem breviter attingam, quae modo dixi, quo facilius oratio progredi possit longius? Inter omnis 43 igitur hoc constat, nec doctos homines solum, sed 25 etiam indoctos, virorum esse fortium et magnanimorum et patientium et humana vincantium toleranter dolorem pati; nec vero quisquam fuit, qui eum, qui ita pateretur, non laudandum putaret. Quod ergo et postulatur a fortibus et laudatur, cum fit, id aut ex- 30 timescere veniens aut non ferre praesens nonne turpe est? Atquin vide, ne, cum omnes rectae animi affectiones virtutes appellentur, non sit hoc proprium nomen omnium, sed ab ea, quae una ceteris excellat, omnes nominatae sint. Appellata est enim ex 35

viro virtus; viri autem propria maxime est fortitudo, cuius munera duo sunt maxima, mortis dolorisque contemptio. Utendum est igitur his, si virtutis competes, vel potius si viri volumus esse, quoniam a 5 viris virtus nomen est mutuata. Quaeres fortasse, quo modo, et recte; talem enim medicinam philosophia profitetur.

Venit Epicurus, homo minime malus vel potius 19 44 vir optimus; tantum monet, quantum intellegit. 'Neglege', inquit, 'dolorem.' Quis hoc dicit? Idem, qui 10 dolorem summum malum. Vix satis constanter. Audiamus. 'Si summus dolor est', inquit, 'brevem necesse est esse.'

Iteradum eadem ista mihi!

15 non enim satis intellego, quid summum dicas esse, quid breve. 'Summum, quo nihil sit superius, breve, quo nihil brevius. Contemno magnitudinem doloris, a qua me brevitatis temporis vindicabit ante paene, quam venerit.' Sed si est tantus dolor, quantus Phi- 20 loctetae? 'Bene plane magnus mihi quidem videtur, sed tamen non summus; nihil enim dolet nisi pes; possunt oculi, potest caput, latera, pulmones, possunt omnia. Longe igitur abest a summo dolore. Ergo, inquit, dolor diuturnus habet laetitiae plus quam 25 molestiae.' Nunc ego non possum tantum hominem 45 nihil sapere dicere, sed nos ab eo derideri puto. Ego summum dolorem ('summum' autem dico, etiamsi decem atomis est maior alius) non continuo esse dico brevem multosque possum bonos viros no- 30 minare, qui complures annos doloribus podagrae crucientur maximis. Sed homo catus numquam terminat nec magnitudinis nec diuturnitatis modum, ut sciam, quid summum dicat in dolore, quid breve in tempore. Omittamus hunc igitur nihil prorsus di- 35 centem cogamusque confiteri non esse ab eo doloris remedia quaerenda, qui dolorem malorum omnium

maximum dixerit, quamvis idem forticulum se in torminibus et in stranguria sua praebeat. Aliunde igitur est quaerenda medicina, et maxime quidem, si, quid maxime consentaneum sit, quaerimus, ab iis, quibus, quod honestum sit, summum bonum, quod turpe, summum videtur malum. His tu praesentibus gemere et iactare te non audebis profecto; loquetur enim eorum voce Virtus ipsa tecum:

20 Tune, cum pueros Lacedaemone, adolescentis
46 Olympiae, barbaros in harena videris excipientis gravissimas plagas et ferentis silentio, si te forte dolor aliquis pervellerit, exclamabis ut mulier, non constanter et sedate feres? — Fieri non potest; natura non patitur. — Audio. Pueri ferunt gloria ducti, ferunt pudore alii, multi metu, et tamen veremur, ut hoc, quod a tam multis et quod tot locis perferatur, natura patiatur? Illa vero non modo patitur, verum etiam postulat; nihil enim habet praestantius, nihil, quod magis expetat quam honestatem, quam laudem, quam dignitatem, quam decus. Hisce ego pluribus nominibus unam rem declarari volo, sed utor, ut quam maxime significem, pluribus. Volo autem dicere illud homini longe optimum esse, quod ipsum sit optimum per se, a virtute profectum vel in ipsa virtute situm, sua sponte laudabile, quod quidem citius dixerim solum quam non summum bonum. Atque ut haec de honesto, sic de turpi contraria, nihil tam taetrum, nihil tam aspernandum, nihil homine indignius.

47 Quod si tibi persuasum est (principio enim dixisti plus in dedecore mali tibi videri quam in dolore), reliquum est, ut tute tibi imperes; quamquam hoc nescio quo modo dicitur, quasi duo simus, ut alter imperet, 21 alter pareat; non inscite tamen dicitur. Est enim animus in partis tributus duas, quarum altera rationis est particeps, altera expers. Cum igitur praecipitur, ut nobismet ipsis imperemus, hoc praecipitur, ut ratio

coërceat temeritatem. Est in animis omnium fere natura molle quiddam, demissum, humile, enervatum quodam modo et languidum. Si nihil esset aliud, nihil esset homine deformius; sed praesto est domina omnium et regina ratio, quae conixa per se et progressa longius fit perfecta virtus. Haec ut imperet illi parti animi, quae oboedire debet, id videndum est viro. ‘Quonam modo?’ inquires. Vel ut dominus servo vel ut imperator militi vel ut parens filio. Si turpissime se illa pars animi geret, quam dixi esse mollem, si se lamentis muliebriter lacrimisque dedet, vinciat et constringatur amicorum propinquorumque custodiis; saepe enim videmus fractos pudore, qui ratione nulla vincerentur. Ergo hos quidem ut famulos vinculis prope atque custodia, qui autem erunt firmiores nec tamen robustissimi, hos admonita oportebit ut bonos milites revocatos dignitatem tueri. Non nimis in Niptris ille sapientissimus Graeciae saucius lamentatur vel modice potius:

30 Pedetemptim, inquit, et sedato nisu,
Ne succussu arripiat maior
Dolor.

Pacuvius hoc melius quam Sophocles (apud illum enim perquam flebiliter Ulixes lamentatur in volnere); tamen huic leviter gementi illi ipsi, qui ferunt saucium, personae gravitatem intuentes non dubitant dicere:

Tu quoque, Ulixes, quamquam graviter
Cernimus ictum, nimis paene animo es
Molli, qui consuetus in armis
50 Aevom agere

Intellegit poeta prudens ferendi doloris consuetudinem esse non contemnendam magistram. Atque ille non immoderate magno in dolore:

35 Retinete, tenete! opprimit ulcus;
Nudate! heu miseram me! excrucior.

Incipit labi, deinde ilico desinit:

Operíte, abscedite, iám tandem
Mittíte; nam attrectatu ét quassu
Saevum ámplificatis dolórem.

Videsne, ut obmutuerit non sedatus corporis, sed
castigatus animi dolor? Itaque in extremis Niptris
alios quoque obiurgat, idque moriens:

Cónqueri fortúnam adversam, nón lamen-
tarí decet.

Íd viri est offícium, fletus múliebri ingenio
ádditus.

Huius animi pars illa mollior rationi sic paruit, ut
severo imperatori miles pudens.

22 In quo vero erit perfecta sapientia (quem adhuc
51 nos quidem vidimus neminem; sed philosophorum
sententiis, qualis hic futurus sit, si modo aliquando
fuerit, exponitur), is igitur sive ea ratio, quae erit
in eo perfecta atque absoluta, sic illi parti imperabit
inferiori, ut iustus parens probis filiis; nutu, quod
volet, conficiet, nullo labore, nulla molestia; eriget
ipse se, suscitabit, instruet, armabit, ut tamquam
hosti sic obsistat dolori. Quae sunt ista arma? Con-
tentio, confirmatio sermoque intumus, cum ipse secum:
52 'Cave turpe quicquam, languidum, non virile.' Ob-
versentur species honestae verae; Zeno proponatur
Eleates, qui perpeusus est omnia potius, quam con-
scios delendae tyrannidis indicaret; de Anaxarcho De-
moeritio cogitetur, qui cum Cypri in manus Timocre-
ontis regis incidisset, nullum genus supplicii deprecatus
est neque recusavit. Calanus Indus, indoctus ac bar-
barus, in radicibus Caucasi natus, sua voluntate vivus
combustus est. Nos, si pes condoluit, si dens [sed
30 fac totum dolere corpus], ferre non possumus. Opinio
est enim quaedam effeminata ac levis, nec in dolore
magis quam eadem in voluptate, qua cum liquescimus

fluimusque mollitia, apís aculeum sine clamore ferre
non possumus. At vero C. Marius, rusticanus vir, 53
sed plane vir, cum secaretur, ut supra dixi, principio
vetuit se alligari, nec quisquam ante Marium solutus
5 dicitur esse sectus. Cur ergo postea alii? Valuit
auctoritas. Videsne igitur opinionis esse, non naturae
malum? Et tamen fuisse acrem morsum doloris idem
Marius ostendit; crus enim alterum non praebuit. Ita
et tulit dolorem ut vir et ut homo maiorem ferre
10 sine causa necessaria noluit. Totum igitur in eo est,
ut tibi imperes. Ostendi autem, quod esset imperandi
genus; atque haec cogitatio, quid patientia, quid for-
titudine, quid magnitudine animi dignissimum sit, non
solum animum comprimit, sed ipsum etiam dolorem
15 nescio quo pacto mitiorem facit.

23 Ut enim fit in proelio, ut ignavus miles ac timi-
54 dus, simul ac viderit hostem, abiecto scuto fugiat,
quantum possit, ob eamque causam pereat non num-
quam etiam integro corpore, cum ei, qui steterit,
20 nihil tale evenerit, sic, qui doloris speciem ferre non
possunt, abiciunt se atque ita adflicti et exanimati
iacent; qui autem restiterunt, discedunt saepissime
superiores. Sunt enim quaedam animi similitudines
cum corpore. Ut onera contentis corporibus facilius
25 feruntur, remissis opprimunt, simillime animus in-
tentione sua depellit pressum omnem ponderum, re-
missione autem sic urgetur, ut se nequeat extollere.
Et, si verum quaerimus, in omnibus officiis per-
55 sequendis animi est adhibenda contentio; ea est sola
officii tamquam custodia. Sed hoc idem in dolore
maxime est providendum, ne quid abiecte, ne quid
timide, ne quid ignave, ne quid serviliter muliebri-
terve faciamus, in primisque refutetur ac reiciatur
Philocteteus ille clamor. Ingemescere non numquam
30 viro concessum est, idque raro, eiulatus ne mulieri
quidem. Et hic nimirum est fletus, quem duodecim
85 tabulae in funeribus adhiberi vetuerunt. Nec vero 56

umquam ne ingemescit quidem vir fortis ac sapiens, nisi forte ut se intendat ad firmitatem, ut in stadio cursores exclamant, quam maxime possunt. Faciunt idem, cum exercentur, athletae, pugiles vero, etiam cum feriunt adversarium, in iactandis caestibus ingemescunt, non quod doleant animove succumbant, sed quia profundenda voce omne corpus intenditur venitque plaga vehementior.

24 Quid? qui volunt exclamare maius, num satis habent latera, fauces, linguam intendere, e quibus 10 eici vocem et fundi videmus? Toto corpore atque omnibus unguis, ut dicitur, contentioni vocis adser-
57 viunt. Genu mehercule M. Antonium vidi, cum contentente pro se ipse lege Varia diceret, terram tangere. Ut enim balistae lapidum et reliqua tormenta telorum 15 eo graviores emissiones habent, quo sunt contenta atque adducta vehementius, sic vox, sic cursus, sic plaga hoc gravior, quo est missa contentius. Cuius contentionis cum tanta vis sit, si gemitus in dolore ad confirmandum animum valebit, utemur; sin erit 20 ille gemitus elamentabilis, si inbecillus, si abiectus, si flebilis, ei qui se dederit, vix eum virum dixerim. Qui quidem gemitus si levationis aliquid adferret, tamen videremus, quid esset fortis et animosi viri; cum vero nihil imminuat doloris, cur frustra turpes 25 esse volumus? Quid est enim fletu muliebri viro
58 turpius? Atque hoc praeceptum, quod de dolore datur, patet latius. Omnibus enim rebus, non solum dolori, simili contentione animi resistendum est. Ira exardescit, libido concitatur; in eandem arcem con- 30 fugiendum est, eadem sunt arma sumenda. Sed quoniam de dolore loquimur, illa omittamus. Ad ferendum igitur dolorem placide atque sedate plurimum proficit toto pectore, ut dicitur, cogitare, quam id honestum sit. Sumus enim natura, ut ante dixi (di- 35 cendum est enim saepius), studiosissimi adpetentissimique honestatis; cuius si quasi lumen aliquod

aspeximus, nihil est, quod, ut eo potiamur, non parati simus et ferre et perpeti. Ex hoc cursu atque impetu animorum ad veram laudem atque honestatem illa pericula adeuntur in proeliis; non sentiunt viri 5 fortes in acie volnera, vel sentiunt, sed mori malunt quam tantum modo de dignitatis gradu demoveri. Ful- 59 gentis gladios hostium videbant Decii, cum in aciem eorum iruebant. His levabat omnem volnerum metum nobilitas mortis et gloria. Num tum ingemuisse Epaminondam putas, cum una cum sanguine vitam effluere sentiret? Imperantem enim patriam Lacedaemoniis relinquebat, quam acceperat servientem. Haec sunt solacia, haec fomenta summorum dolorum.

Dices: quid in pace, quid domi, quid in lectulo? 25
60 ad philosophos me revocas, qui in aciem non saepe prodeunt. E quibus homo sane levis, Heracleotes Dionysius, cum a Zenone fortis esse didicisset, a dolore dedoctus est. Nam cum ex renibus laboraret, ipso in eiulatu clamitabat falsa esse illa, quae antea 20 de dolore ipse sensisset. Quem cum Cleanthes condiscipulus rogaret, quaenam ratio eum de sententia deduxisset, respondit: 'Quia, si, cum tantum operae philosophiae dedissem, dolorem tamen ferre non possem, satis esset argumenti malum 25 esse dolorem. Plurimos autem annos in philosophia consumpsi nec ferre possum; malum est igitur dolor.' Tum Cleanthem, cum pede terram percussisset, versum ex Epigonis ferunt dixisse:

Audísne haec, Amphiaráë sub terram ábdite?

30 Zenonem significabat, a quo illum degenerare dolebat. At non noster Posidonius; quem et ipse saepe vidi et 61 id dicam, quod solebat narrare Pompeius, se, cum Rhodum venisset decedens ex Syria, audire voluisse Posidonium; sed cum audisset eum graviter esse 35 aegrum, quod vehementer eius artus laborarent, voluisse tamen nobilissimum philosophum visere; quem

ut vidisset et salutavisset honorificisque verbis persecutus esset molesteque se dixisset ferre, quod eum non posset audire, at ille: 'Tu vero', inquit, 'potes, nec committam, ut dolor corporis efficiat, ut frustra tantus vir ad me venerit.' Itaque narra-
 bat eum graviter et copiose de hoc ipso, nihil esse bonum, nisi quod esset honestum, cubantem disputa-
 visse, cumque quasi faces ei doloris admoverentur, saepe dixisse: 'Nihil agis, dolor! quamvis sis molestus, numquam te esse confitebor malum.'
 26 Omninoque omnes clari et nobilitati labores † con-
 62 templo fiunt etiam tolerabiles. Videmusne, apud quos eorum ludorum, qui gymnici nominantur, magnus honos sit, nullum ab iis, qui in id certamen descendunt, devitari dolorem? apud quos autem venandi et equitandi laus viget, qui hanc petessunt, nullum fugiunt dolorem. Quid de nostris ambitionibus, quid de cupiditate honorum loquar? quae flamma est, per quam non cucurrerint ii, qui haec olim punctis singulis colligebant? Itaque semper Africanus Socraticum
 20 Xenophontem in manibus habebat, cuius in primis laudabat illud, quod diceret eosdem labores non aequae gravis esse imperatori et militi, quod ipse honos
 63 laborem leviolem faceret imperatorium. Sed tamen hoc evenit, ut in vulgus insipientium opinio valeat
 25 honestatis, cum ipsam videre non possint. Itaque fama et multitudinis iudicio moventur, cum id honestum putent, quod a plerisque laudetur. Te autem, si in oculis sis multitudinis, tamen eius iudicio stare nolim nec, quod illa putet, idem putare pulcherrimum.
 30 Tuo tibi iudicio est utendum; tibi si recta probanti placebis, tum non modo tete viceris, quod paulo ante
 64 praecipiebam, sed omnis et omnia. Hoc igitur tibi propono, amplitudinem animi et quasi quandam exaggerationem quam altissimam animi, quae maxime
 35 eminet contemnendis et despiciendis doloribus, unam esse omnium rem pulcherrimam, eoque pulchriorem,

si vacet populo neque plausum captans se tamen ipsa delectet. Quin etiam mihi quidem laudabiliora videntur omnia, quae sine venditione et sine populo teste fiunt, non quo fugiendus sit (omnia enim bene facta
 5 in luce se conlocari volunt), sed tamen nullum theatrum virtuti conscientia maius est.

Atque in primis meditemur illud, ut haec patientia
 27 dolorum, quam saepe iam animi intentione dixi esse
 65 firmandam, in omni genere se aequabilem praebeat.
 10 Saepe enim multi, qui aut propter victoriae cupiditatem aut propter gloriae aut etiam, ut ius suum et libertatem tenerent, vulnera exceperunt fortiter et tulerunt, iidem omnia contentione dolorem morbi ferre non possunt; neque enim illum, quem facile
 15 tulerant, ratione aut sapientia tulerant, sed studio potius et gloria. Itaque barbari quidam et immanes ferro decertare acerrime possunt, aegrotare viriliter non queunt. Graeci autem homines, non satis animosi, prudentes, ut est captus hominum, satis, hostem
 20 aspicere non possunt, eadem morbos toleranter atque humane ferunt. At Chabri et Celtiberi in proelii exultant, lamentantur in morbo. Nihil enim potest esse aequabile, quod non a certa ratione proficiscatur. Sed cum videas eos, qui aut studio aut opinione du-
 25 cantur, in eo persequendo atque adipiscendo dolore non frangi, debeas existimare aut non esse malum dolorem aut, etiamsi, quicquid asperum alienumque natura sit, id appellari placeat malum, tantulum tamen esse, ut a virtute ita obviatur, ut nusquam appareat.
 30 Quae meditare, quaeso, dies et noctes. Latius enim manabit haec ratio et abundantius maiorem locum quam de uno dolore occupabit. Nam si omnia fugiendae turpitudinis adipiscendae honestatis causa faciemus, non modo stimulos doloris, sed etiam fulmina fortis
 35 tinae contemnamus licet, praesertim cum paratum sit illud ex hesterna disputatione per fugium. Ut enim, si cui naviganti, praedones si insequantur, deus qui
 CIO. IV. 1.

dixerit: 'Eice te e navi; praesto est, qui excipiat, vel delphinus, ut Arionem Methymnaeum, vel equi Pelopis illi Neptunii, qui 'per undas currus suspensos rapuisse' dicuntur, excipient te et, quo velis, perferent', omnem omittat is timorem, sic urguentibus asperis et odiosis doloribus, si tanti sint, ut ferendi non sint, quo sit confugiendum, tu vides.

Haec fere hoc tempore putavi esse dicenda. Sed tu fortasse in sententia permanes.

A. Minime vero, meque biduo duarum rerum, quas maxime timebam, spero liberatum metu.

M. Cras ergo ad clepsydrum; sic enim diximus, et tibi hoc video non posse deberi.

A. Ita prorsus, et illud quidem ante meridiem, hoc eodem tempore.

M. Sic faciemus tuisque optumis studiis obsequemur.

M. TULLII CICERONIS
TUSCULANARUM DISPUTATIONUM
AD BRUTUM
LIBER TERTIUS
DE AEGRITUDINE LENIENDA.

ARGUMENTUM.

Prooemium huius libri in laudibus philosophiae versatur, quae cum medicina animi sit eaque in potestate nostra, queritur multum et honoris haberi et temporis tribui medicinae corporis, illam autem contemni et neglegi (cap. 1—3). Deinceps id agitur, ut aegritudinem non cadere in sapientem demonstraretur. Praemittuntur argumenta leviora et a verbis Latinorum ducta, qui omnem animi adfectionem rationis lumine carentem insaniam, amentiam, dementiam appellent atque a sapiente removeant (cap. 4, 5). Sequuntur deinde argumenta

Stoicorum breviter astricta (cap. 6—9). Quibus expositis suo more fusius aliquanto ac latius dicit. Probantur philosophorum praecepta fortes quasdam sententias sequentium, Peripateticorum non item perturbationum mediocritates probantium (cap. 10). Apparere autem dicitur non solum omnis aegritudinis, verum ceterarum etiam perturbationum causam esse ab opinione repetendam, et aegritudinis quidem ab opinione magni mali, cuius definitio subicitur eius modi: esse opinionem magni mali praesentis, et recentem quidem opinionem talis mali, ut in eo rectum videatur esse angi (cap. 11). Ex hac definitione in tris partes abit disputatio, quarum prima docet aegritudinem esse ex opinione mali (cap. 12, 13), in qua Epicurum refellit, qui ipsam opinionem esse aegritudinem contendat, et Cyrenaicos, qui non putent valere ad aegritudinem nisi inopinatum malum, quod, quamquam insperata sint graviora et ipsa praemeditatio aegritudinem minuat (cap. 13—15), ut merito reprehendantur Epicurei, qui istam reprehendant (cap. 16) et cogitationes potius ad voluptates traducant corporis, aut quae propter corpus vel recordatione vel spe cogitentur (cap. 17—21), tamen in isto non sint omnia, cum et non opinatorum natura considerata intellegatur, propterea tantum magna videri, quod, quanta sint, considerandi spatium non detur, et quasi culpa contractum omne non provisum malum videatur (cap. 22). Altera pars dolorem voluntarium esse, non in natura rerum ipsa situm, ex eo demonstrat, quod, cum accessit ad opinionem magni mali altera illa opinio, ad officium pertinere aegre ferre, quod acciderit, vehementer augeatur aegritudinis perturbatio (cap. 23 sqq.). Tertia denique hoc argumento a natura rerum aegritudinem removet, quod aegritudo fere non sit nisi e recenti mali opinione, quaeque habeat quandam viriditatem; unde fiat, ut ipse dies vel maxime aegritudini medeatur (cap. 31). Reliqua disputatio versatur in remediis aegritudinis tradendis (cap. 32, 33).

Quidnam esse, Brute, causae putem, cur, cum constemus ex animo et corpore, corporis curandi tuendique causa quaesita sit ars atque eius utilitas deorum immortalium inventioni consecrata, animi autem medicina nec tam desiderata sit, ante quam inventa, nec tam culta, posteaquam cognita est, nec tam multis grata et probata, pluribus etiam suspecta et invisae? An quod corporis gravitatem et dolorem animo iudicamus, animi morbum corpore non sen-

timus? Ita fit, ut animus de se ipse tum iudicet,
 2 cum id ipsum, quo iudicatur, aegrotet. Quodsi talis
 nos natura genuisset, ut eam ipsam intueri et per-
 spicere eademque optima duce cursum vitae conficere
 possemus, haud erat sane, quod quisquam rationem 5
 ac doctrinam requireret. Nunc parvulos nobis dedit
 igniculos, quos celeriter malis moribus opinionibusque
 depravati sic restringimus, ut nusquam naturae lumen
 appareat. Sunt enim ingeniis nostris semina innata 10
 virtutum, quae si adolescere liceret, ipsa nos ad bea-
 tam vitam natura perduceret. Nunc autem, simul
 atque editi in lucem et suscepti sumus, in omni con-
 tinuo pravitate et in summa opinionum perversitate
 versamur, ut paene cum lacte nutricis errorem suxisse
 videamur. Cum vero parentibus redditi, dein ma- 15
 gistris traditi sumus, tum ita variis inbuimur erroribus,
 ut vanitati veritas et opinioni confirmatae natura
 ipsa cedat. Accedunt etiam poëtae, qui cum magnam 2
 3 speciem doctrinae sapientiaeque prae se tulerunt,
 audiuntur, leguntur, ediscuntur et inhaerescunt peni- 20
 tus in mentibus; cum vero eodem quasi maxumus
 quidam magister populus *accessit* atque omnis undique
 ad vitia consentiens multitudo, tum plane inficimur
 opinionum pravitate a naturaque desciscimus, ut nobis
 optime naturae vim vidisse videantur, qui nihil melius 25
 homini, nihil magis expetendum, nihil praestantius
 honoribus, imperiis, populari gloria iudicaverunt. Ad
 quam fertur optumus quisque veramque illam hone-
 statem expetens, quam unam natura maxime anquirat,
 in summa inanitate versatur consecaturque nullam 30
 eminentem effigiem virtutis, sed adumbratam imaginem
 gloriae. Est enim gloria solida quaedam res et ex-
 pressa, non adumbrata; ea est consentiens laus bono-
 rum, incorrupta vox bene iudicantium de excellenti
 virtute, ea virtuti resonat tamquam imago. Quae quia 35
 recte factorum plerumque comes est, non est bonis
 4 viris repudianda. Illa autem, quae se eius imitatricem

esse volt, temeraria atque inconsiderata et plerumque
 peccatorum vitiorumque laudatrix, fama popularis,
 simulatione honestatis formam eius puchritudinemque
 corrumpit. Qua caecitate homines, cum quaedam
 5 etiam praeclara cuperent eaque nescirent nec ubi nec
 qualia essent, funditus alii everterunt suas civitates,
 alii ipsi occiderunt. Atque hi quidem optuma petentes
 non tam voluntate quam cursus errore falluntur. Quid?
 qui pecuniae cupiditate, qui voluptatum libidine ferun-
 10 tur, quorumque ita perturbantur animi, ut non multum
 absint ab insania, quod insipientibus contingit omni-
 bus, his nullane est adhibenda curatio? utrum quod
 minus noceant animi aegrotationes quam corporis, an
 quod corpora curari possint, animorum medicina nulla 3
 15 sit? At et morbi perniciosiores pluresque sunt animi
 quam corporis; hoc enim ipso odiosi sunt, quod ad 5
 animum pertinent eumque sollicitant, 'animusque
 aeger', ut ait Ennius, 'semper errat neque pati
 neque perpeti potest, cupere numquam desinit.'
 20 Quibus duobus morbis, ut omittam alios, aegritudine
 et cupiditate, qui tandem possunt in corpore esse
 graviores? Qui vero probari potest, ut sibi mederi
 animus non possit, cum ipsam medicinam corporis
 animus invenerit, cumque ad corporum sanationem
 25 multum ipsa corpora et natura valeat nec omnes,
 qui curari se passi sint, continuo etiam convalescant,
 animi autem, qui se sanari voluerint praeceptisque
 sapientium paruerint, sine ulla dubitatione sanentur?
 Est profecto animi medicina, philosophia; cuius auxi- 6
 30 lium non ut in corporis morbis petendum est foris,
 omnibusque opibus viribus, ut nosmet ipsi nobis
 mederi possimus, elaborandum est. Quamquam de
 universa philosophia, quanto opere et expetenda esset
 et colenda, satis, ut arbitror, dictam est in Hortensio.
 35 De maxumis autem rebus nihil fere intermisimus
 postea nec disputare nec scribere. His autem libris
 exposita sunt ea, quae a nobis cum familiaribus nostris

in Tusculano erant disputata. Sed quoniam duobus superioribus de morte et de dolore dictum est, tertius
7 dies disputationis hoc tertium volumen efficiet. Ut enim in Academiam nostram descendimus inclinato iam in postmeridianum tempus die, poposci eorum aliquem, qui aderant, causam disserendi. Tum res acta sic est:

4 A. Videtur mihi cadere in sapientem aegritudo.

M. Num reliquae quoque perturbationes animi, 10 formidines, libidines, iracundiae? Haec enim fere sunt eius modi, quae Graeci *πάθη* appellant; ego poteram morbos, et id verbum esset e verbo, sed in consuetudinem nostram non caderet. Nam misereri, invidere, gestire, laetari, haec omnia 'morbos' Graeci 15 appellant, motus animi rationi non obtemperantis, nos autem hos eosdem motus concitati animi recte, ut opinor, perturbationes dixerimus, morbos autem non satis usitate, nisi quid aliud tibi videtur.

8 A. Mihi vero isto modo.

M. Haecine igitur cadere in sapientem putas? 20

A. Prorsus existimo.

M. Ne ista gloriosa sapientia non magno aestimanda est, siquidem non multum differt ab insania.

A. Quid? tibi omnisque animi commotio videtur 25 insania?

M. Non mihi quidem soli, sed, id quod admirari saepe soleo, maioribus quoque nostris hoc ita visum intellego multis saeculis ante Socratem, a quo haec omnis, quae est de vita et de moribus, philosophia 30 manavit.

A. Quonam tandem modo?

M. Quia nomen insaniae significat mentis aegrotationem et morbum [, id est insanitatem et aegrotum 9 animum, quam appellarunt insaniam. Omnis autem 35 perturbationes animi morbos philosophi appellant uegantque stultum quemquam his morbis vacare. Qui

autem in morbo sunt, sani non sunt, et omnium insipientium animi in morbo sunt; omnes insipientes igitur insaniunt]. Sanitatem enim animorum positam in tranquillitate quadam constantiaque censebant; his 5 rebus mentem vacuam appellarunt insaniam, propterea quod in perturbato animo sicut in corpore sanitas esse non posset.

Nec minus illud acute, quod animi adfectionem 5 lumine mentis carentem nominaverunt amentiam 10 eandemque dementiam. Ex quo intellegendum est eos, qui haec rebus nomina posuerunt, sensisse hoc idem, quod a Socrate acceptum diligenter Stoici retinuerunt, omnis insipientes esse non sanos. Qui est enim animus in aliquo morbo (morbos autem hos 15 perturbatos motus, ut modo dixi, philosophi appellant), non magis est sanus quam id corpus, quod in morbo est. Ita fit, ut sapientia sanitas sit animi, insipientia autem quasi insanitas quaedam, quae est insania eademque dementia; multoque melius haec notata 20 sunt verbis Latinis quam Graecis, quod aliis quoque multis locis reperietur. Sed id alias, nunc, quod instat. Totum igitur id, quod quaerimus, quid et 11 quale sit, verbi vis ipsa declarat. Eos enim sanos quoniam intellegi necesse est, quorum mens motu 25 quasi morbo perturbata nullo sit, qui contra adfecti sint, hos insanos appellari necesse est. Itaque nihil melius, quam quod est in consuetudine sermonis Latini, cum exisse ex potestate dicimus eos, qui ecfrenati feruntur aut libidine aut iracundia; quam 30 quam ipsa iracundia libidinis est pars; sic enim definitur iracundia: ulciscendi libido. Qui igitur exisse ex potestate dicuntur, idcirco dicuntur, quia non sint in potestate mentis, cui regnum totius animi a natura tributum est. Graeci autem *μωρία* unde appellant, 35 non facile dixerim; eam tamen ipsam distinguimus nos melius quam illi. Hanc enim insaniam, quae iuncta stultitia patet latius, a furore disiungimus.

Graeci volunt illi quidem, sed parum valent verbo; quem nos furorem, *μελαγχολίαν* illi vocant; quasi vero atra bili solum mens ac non saepe vel iracundia graviore vel timore vel dolore moveatur; quo genere Athamantem, Alcmaeonem, Aiacem, Orestem furere dicimus. Qui ita sit adfectus, eum dominum esse rerum suarum vetant duodecim tabulae; itaque non est scriptum 'SI INSANUS', sed 'SI FURIOSUS ESCIT'. Stultitiam enim censuerunt constantia, id est sanitate, vacantem posse tamen tueri mediocritatem officiorum et vitae communem cultum atque usitatum; furorem autem esse rati sunt mentis ad omnia caecitatem. Quod cum maius esse videatur quam insania, tamen eius modi est, ut furor in sapientem cadere possit, non possit insania. Sed haec alia quaestio est; nos ad propositum revertamur.

6
12 Cadere, opinor, in sapientem aegritudinem tibi dixisti videri.

A. Et vero ita existimo.

M. Humanum id quidem, quod ita existimas. Non enim silice nati sumus, sed est naturale in animis tenerum quiddam atque molle, quod aegritudine quasi tempestate quatiatur, nec absurde Crantor ille, qui in nostra Academia vel in primis fuit nobilis, 'Minime', inquit, 'adsentior iis, qui istam nescio quam indolentiam magno opere laudant, quae nec potest ulla esse nec debet. Ne aegrotus sim; si, inquit, fuero, sensus adsit, sive secetur quid sive avellatur a corpore. Nam istuc nihil dolere non sine magna mercede contingit inmanitatis in animo, stuporis in corpore.' Sed videamus, ne haec oratio sit hominum adsentantium nostrae inbecillitati et indulgentium mollitudini; nos autem audeamus non solam ramos amputare miseriarum, sed omnis radicum fibras evelere. Tamen aliquid relinquetur fortasse; ita sunt altae stirpes stultitiae; sed relinquetur id solum, quod

erit necessarium. Illud quidem sic habeto, nisi sanatus animus sit, quod sine philosophia fieri non potest, finem miseriarum nullum fore. Quam ob rem, quoniam coepimus, tradamus nos ei curandos; sanabimur, si volemus. Et progrediar quidem longius; non enim de aegritudine solum, quamquam id quidem primum, sed de omni animi, ut ego posui, perturbatione, morbo, ut Graeci volunt, explicabo. Et primo, si placet, Stoicorum more agamus, qui breviter astringere solent argumenta; deinde nostro instituto vagabimur.

Qui fortis est, idem est fidens, quoniam confidens mala consuetudine loquendi in vitio ponitur, ductum verbum a confidendo, quod laudis est. Qui autem est fidens, is profecto non extimescit; discrepat enim a timendo confidere. Atqui, in quem cadit aegritudo, in eundem timor; quarum enim rerum praesentia sumus in aegritudine, easdem impendentes et venientes timemus. Ita fit, ut fortitudini aegritudo repugnet. Veri simile est igitur, in quem cadat aegritudo, cadere in eundem timorem et infractionem quidem animi et demissionem. Quae in quem cadunt, in eundem cadit ut serviat, ut victum, si quando, se esse fateatur. Quae qui recipit, recipiat idem necesse est timiditatem et ignaviam. Non cadunt autem haec in virum fortem; igitur ne aegritudo quidem. At nemo sapiens nisi fortis; non cadet ergo in sapientem aegritudo. Praeterea necesse est, qui fortis sit, eundem esse magni animi; qui magni animi sit, invictum; qui invictus sit, eum res humanas despiciere atque infra se positas arbitrari; despiciere autem nemo potest eas res, propter quas aegritudine adfici potest; ex quo efficitur fortem virum aegritudine numquam adfici; omnes autem sapientes fortes; non cadit igitur in sapientem aegritudo. Et quem ad modum oculus conturbatus non est probe adfectus ad suum munus fungendum, et reliquae partes totumve corpus statu cum

est motum, deest officio suo et muneri, sic conturbatus animus non est aptus ad exsequendum munus suum. Munus autem animi est ratione bene uti, et sapientis animus ita semper adfectus est, ut ratione optime utatur; numquam igitur est perturbatus. At aegritudo perturbatio est animi; semper igitur ea sapiens vacabit.

8
16 Veri etiam simile illud est, qui sit temperans — quem Graeci *σώφρονα* appellant eamque virtutem *σωφροσύνην* vocant, quam soleo equidem tum temperantiam, tum moderationem appellare, non numquam etiam modestiam; sed haud scio, an recte ea virtus frugalitas appellari possit, quod angustius apud Graecos valet, qui frugi homines *χορησίμους* appellant, id est tantum modo utilis; at illud est latius; omnis enim abstinentia, omnis innocentia (quae apud Graecos usitatum nomen nullum habet, sed habere potest *ἀβλάβειαν*; nam est innocentia adfectio talis animi, quae noceat nemini) — reliquas etiam virtutes frugalitas continet. Quae nisi tanta esset, et si iis angustiis, quibus plerique putant, teneretur, numquam esset L. Pisonis cognomen tanto opere laudatum. Sed quia, nec qui propter metum praesidium reliquit, quod est ignaviae, nec qui propter avaritiam clam depositum non reddidit, quod est iniustitiae, nec qui propter temeritatem male rem gessit, quod est stultitiae, frugi appellari solet, eo tris virtutes, fortitudinem, iustitiam, prudentiam, frugalitas complexa est (etsi hoc quidem commune est virtutum; omnes enim inter se nexae et iugatae sunt); reliqua igitur est, quarta virtus ut sit, ipsa frugalitas. Eius enim videtur esse proprium motus animi adpetentis regere et sedare semperque adversantem libidini moderatam in omni re servare constantiam; cui contrarium vitium nequitia dicitur. Frugalitas, ut opinor, a fruge, qua nihil melius e terra, nequitia ab eo (etsi erit hoc fortasse durius, sed temptemus; lusisse putemur,

si nihil sit) ab eo, quod nequicquam est in tali homine, ex quo idem nihili dicitur. Qui sit frugi igitur vel, si mavis, moderatus et temperans, eum necesse est esse constantem; qui autem constans, quietum; qui quietus, perturbatione omni vacuum, ergo etiam aegritudine. Et sunt illa sapientis; aberit igitur a sapiente aegritudo.

Itaque non inscite Heracleotes Dionysius ad ea disputat, quae apud Homerum Achilles queritur hoc, ut opinor, modo:

Corque meum penitus turgescit tristibus
iris,
Cum decore atque omni me orbatum laude
recordor.

Num manus adfecta recte est, cum in tumore est, aut num aliud quodpiam membrum tumidum ac turgidum non vitiose se habet? Sic igitur inflatus et tumens animus in vitio est. Sapientis autem animus semper vacat vitio, numquam turgescit, numquam tumet; at iratus animus eius modi est; numquam igitur sapiens irascitur; nam si irascitur, etiam concupiscit; proprium est enim irati cupere, a quo laesus videatur, ei quam maximum dolorem inurere; qui autem id concupierit, eum necesse est, si id consecutus sit, magno opere lactari, ex quo fit, ut alieno malo gaudeat; quod quoniam non cadit in sapientem, ne ut irascatur quidem cadit. Sin autem caderet in sapientem aegritudo, caderet etiam iracundia; qua quoniam vacat, aegritudine etiam vacabit. Etenim si sapiens in aegritudinem incidere posset, posset etiam in misericordiam, posset in invidentiam. Non dixi invidiam, quae tum est, cum invidetur; ab invidendo autem invidentia recte dici potest, ut effugiamus ambiguum nomen invidiae, quod verbum ductum est a nimis intuendo fortunam alterius, ut est in Melanippo:

Quisnam florem liberum invidit meum?

Male Latine videtur, sed praeclare Accius; ut enim 'videre', sic 'invidere florem' rectius quam 'flori.'
 10 Nos consuetudine prohibemur; poeta ius suum tenuit
 21 et dixit audacius. Cadit igitur in eundem et misereri
 et invidere. Nam qui dolet rebus alicuius adversis, 5
 idem alicuius etiam secundis dolet, ut Theophrastus
 interitum deplorans Callisthenis, sodalis sui, rebus
 Alexandri prosperis angitur, itaque dicit Callisthenem
 incidisse in hominem summa potentia summaque for-
 tuna, sed ignarum, quem ad modum rebus secundis 10
 uti conveniret. Atqui, quem ad modum misericordia
 aegritudo est ex alterius rebus adversis, sic invidentia
 aegritudo est ex alterius rebus secundis. In quem
 igitur cadit misereri, in eundem etiam invidere; non
 cadit autem invidere in sapientem; ergo ne misereri 15
 quidem. Quodsi aegre ferre sapiens soleret, misereri
 etiam soleret. Abest ergo a sapiente aegritudo.

22 Haec sic dicantur a Stoicis concludunturque con-
 tortius. Sed latius aliquanto dicenda sunt et diffusius,
 sentiis tamen utendum eorum potissimum, qui 20
 maxime forti et, ut ita dicam, virili utuntur ratione
 atque sententia. Nam Peripatetici, familiares nostri,
 quibus nihil est uberius, nihil eruditius, nihil gravius,
 mediocritates vel perturbationum vel morborum animi
 mihi non sane probant. Omne enim malum, etiam 25
 mediocre, malum est; nos autem id agimus, ut id in
 sapiente nullum sit omnino. Nam ut corpus, etiamsi
 mediocriter aegrum est, sanum non est, sic in animo
 ista mediocritas caret sanitate. Itaque praeclare nostri,
 ut alia multa, molestiam, sollicitudinem, angorem 30
 propter similitudinem corporum aegrorum aegritu-
 23 dinem nominaverunt. Hoc propemodum verbo Graeci
 omnem animi perturbationem appellant; vocant enim
πάθος, id est morbum, quicumque est motus in animo
 turbidus. Nos melius; aegris enim corporibus simil- 35
 lima animi est aegritudo; at non similis aegrotationis
 est libido, non immoderata laetitia, quae est voluptas

animi elata et gestiens. Ipse etiam metus non est
 morbi admodum similis, quamquam aegritudini est
 finitimus, sed proprie, ut aegrotatio in corpore, sic
 aegritudo in animo nomen habet non seiunctum a
 5 dolore. Doloris huius igitur origo nobis explicanda
 est, id est causa efficiens aegritudinem in animo tam-
 quam aegrotationem in corpore. Nam ut medici causa
 morbi inventa curationem esse inventam putant, sic
 nos causa aegritudinis reperta medendi facultatem re-
 10 periemus.

Est igitur causa omnis in opinione, nec vero aegri- 11
 tudinis solum, sed etiam reliquarum omnium pertur- 24
 bationum, quae sunt genere quattuor, partibus plures.
 Nam cum omnis perturbatio sit animi motus vel ra-
 15 tionis expers vel rationem aspernans vel rationi non
 oboediens, isque motus aut boni aut mali opinione
 citetur bifariam, quattuor perturbationes aequaliter
 distributae sunt. Nam duae sunt ex opinione boni,
 quarum altera, voluptas gestiens, id est praeter
 20 modum elata laetitia, opinione praesentis magni ali-
 cuius boni, altera, quae est immoderata adpetitio opi-
 nati magni boni rationi non obtemperans, vel cupi-
 ditas recte vel libido dici potest. Ergo haec duo 25
 genera, voluptas gestiens et libido, bonorum opinione
 25 turbantur, ut duo reliqua, metus et aegritudo, ma-
 lorum. Nam et metus opinio magni mali impenden-
 tis et aegritudo est opinio magni mali praesentis,
 et quidem recens opinio talis mali, ut in eo rectum
 videatur esse angere, id autem est, ut is, qui doleat,
 30 oportere opinetur se dolere. His autem perturbacioni-
 bus, quas in vitam hominum stultitia quasi quasdam
 furias inmittit atque incitat, omnibus viribus atque
 opibus repugnandum est, si volumus hoc, quod datum
 est vitae, tranquille placideque traducere. Sed cetera
 35 alias; nunc aegritudinem, si possumus, depellamus.
 Id enim sit propositum, quandoquidem eam tu videri
 tibi in sapientem cadere dixisti, quod ego nullo modo

existimo; taetra enim res est, misera, detestabilis,
 12 omni contentione, velis, ut ita dicam, remisque fu-
 26 gienda. Qualis enim tibi, ille videtur

Tántalo prognátus, Pelope nátus, qui quon-
 dam á soeru

Oénomao rege Híppodameam ráptis nanctust
 núptiis?

Iovis iste quidem pronepos. Tamne ergo abiectus
 tamque fractus?

Nolíte, inquit, hospités ad me adíre! Ilico
 ístic,

Ne cóntagió mea bonís umbrave óbsit.
 . . tanta víis sceleris ín corpore haéret. 10

Tu te, Thyesta, damnabis orbabisque luce propter vim
 sceleris alieni? Quid? illum filium Solis nonne patris
 ipsius luce indignum putas?

Refúgere oculi, córpus macie extábuit,
 Lacrimaé peredere úmore exsanguís genas, 15
 Situm ínter oris bárba paedore hórrida
 Intónsa infuscat péctus inluvié scabrum.

Haec mala, o stultissime Aeeta, ipse tibi addidisti;
 non inerant in iis, quae tibi casus invexerat, et qui-
 dem inveterato malo, cum tumor animi resedisset (est 20
 autem aegritudo, ut docebo, in opinione mali recenti);
 sed maeres videlicet regni desiderio, non filiae. Illam
 enim oderas, et iure fortasse; regno non aequo animo
 carebas. Est autem inpudens luctus maerore se con-
 27 ficientis, quod imperare non liceat liberis. Dionysius 25
 quidem tyrannus Syracusis expulsus Corinthi pueros
 docebat; usque eo imperio carere non poterat. Tar-
 quinio vero quid inpudentius, qui bellum gereret cum
 iis, qui eius non tulerant superbiam? Is cum restitui
 in regnum nec Veientium nec Latinorum armis po- 30
 tuisset, Cumas contulisse se dicitur inque ea urbe
 senio et aegritudine esse confectus.

Hoc tu igitur censes sapienti accidere posse, ut 13
 aegritudine opprimatur, id est miseria? Nam cum
 omnis perturbatio miseria est, tum carnificina est
 aegritudo. Habet ardorem libido, levitatem laetitia
 5 gestiens, humilitatem metus, sed aegritudo maiora
 quaedam, tabem, cruciatum, afflictationem, foeditatem,
 lacerat, exest animum planeque conficit. Hanc nisi
 exuimus sic, ut abiciamus, miseria carere non pos-
 sumus.

10 Atque hoc quidem perspicuum est, tum aegritu- 28
 dinem existere, cum quid ita visum sit, ut magnum
 quoddam malum adesse et urgere videatur. Epicuro
 autem placet opinionem mali aegritudinem esse natura,
 ut, quicumque intueatur in aliquod maius malum, si
 15 id sibi accidisse opinetur, sit continuo in aegritudine.
 Cyrenaici non omni malo aegritudinem effici censent,
 sed insperato et necopinato malo. Est id quidem
 non mediocre ad aegritudinem augendam; videntur
 enim omnia repentina graviora. Ex hoc et illa iure
 20 laudantur:

Égo cum genui, túm morituros scívi et ei
 rei sústuli.

Praétereá ad Troiám cum misi ob défenden-
 dam Graéciam,

Scíbam me in mortíferum bellum, nón in
 epulas mittere.

Haec igitur praemeditatio futurorum malorum lenit 14
 25 eorum adventum, quae venientia longe ante videris.
 Itaque apud Euripiden a Theseo dicta laudantur; licet
 enim, ut saepe facimus, in Latinum illa convertere:

Nam qui haec audita a dócto meminissém viro,
 Futúras mecum cómmentabar míserias,

30 Aut mórtém acerbam aut éxili maestám fugam
 Aut sémpér aliquam mólem meditabár mali,
 Ut, sí qua invecta díritas casú foret,
 Ne me ínparatum cúra lacerarét repens.

30 Quod autem Theseus a docto se audisse dicit, id de se ipso loquitur Euripides. Fuerat enim auditor Anaxagorae, quem ferunt nuntiata morte filii dixisse: 'Sciebam me genuisse mortalem.' Quae vox declarat iis esse haec acerba, quibus non fuerint cogitata. Ergo id quidem non dubium, quin omnia, quae mala putentur, sint improvisa graviora. Itaque quamquam non haec una res efficit maximam aegritudinem, tamen, quoniam multum potest provisio animi et praeparatio ad minuendum dolorem, sint semper omnia homini humana meditata. Et nimirum haec est illa praestans et divina sapientia, et perceptas penitus et pertractatas res humanas habere, nihil admirari, cum acciderit, nihil, ante quam evenerit, non evenire posse arbitrari. 15

Quam ob rem ómnis, cum secúndae res sunt
 máxume, tum máxume
 Meditári secum opórtet, quo pacto ádversam
 aerumnám ferant.
 Perícła, damna péregre rediens sémper secum
 cógitet
 Aut fíli peccatum aut uxoris mórtē aut
 morbum fíliae,
 Commúnia esse haec, né quid horum umquam 20
 áccidat animó novum;
 Quicquíd praeter spem evéniat, omne id dé-
 putare esse ín lucro.

15 Ergo hoc Terentius a philosophia sumptum cum
 31 tam commode dixerit, nos, e quorum fontibus id haustum est, non et dicemus hoc melius et constantius sentiemus? Hic est enim ille voltus semper idem, quem dicitur Xanthippe praedicare solita in viro suo fuisse [Socrate], eodem semper se vidisse exeuntem illum domo et revertentem. Nec vero ea frons erat, quae M. Crassi illius veteris, quem semel ait in omni vita risisse Lucilius, sed tranquilla et serena; sic enim 30

accepimus. Iure autem erat semper idem voltus, cum mentis, a qua is fingitur, nulla fieret mutatio. Quare accipio equidem a Cyrenaicis haec arma contra casus et eventus, quibus eorum advenientes impetus diuturna
 5 praemeditatione frangantur, simulque iudico malum illud opinionis esse, non naturae; si enim in re esset, cur fierent provisa leviora? Sed est, isdem de rebus 32 quod dici possit subtilius, si prius Epicuri sententiam viderimus, qui censet necesse esse omnis in aegritudine esse, qui se in malis esse arbitrentur, sive illa ante provisa et expectata sint sive inveteraverint. Nam neque vetustate minui mala nec fieri praemeditata leviora, stultamque etiam esse meditationem futuri mali aut fortasse ne futuri quidem; satis esse
 15 odiosum malum omne, cum venisset; qui autem semper cogitavisset accidere posse aliquid adversi, ei fieri illud sempiternum malum; si vero ne futurum quidem sit, frustra suscipi miseriam voluntariam; ita semper angi aut accipiendi aut cogitando malo. Levationem 33 autem aegritudinis in duabus rebus ponit, avocatione a cogitanda molestia et revocatione ad contemplandas voluptates. Parere enim censet animum rationi posse et, quo illa ducat, sequi. Vetat igitur ratio intueri molestias, abstrahit ab acerbis cogitationibus, hebetem
 25 facit aciem ad misérias contemplandas; a quibus cum cecinit receptui, impellit rursus et incitat ad conspiciendas totaque mente contrectandas varias voluptates, quibus ille et praeteritarum memoria et spe consequentium sapientis vitam refertam putat. Haec
 30 nostro more nos diximus, Epicurii dicunt suo. Sed quae dicant, videamus, quo modo, neglegamus.

Principio male reprehendunt praemeditationem 16 rerum futurarum. Nihil est enim, quod tam obtundat 34 elevetque aegritudinem quam perpetua in omni vita cogitatio nihil esse, quod non accidere possit, quam meditatio condicionis humanae, quam vitae lex commentatioque parendi, quae non hoc adfert, ut semper

maereamus, sed ut numquam. Neque enim, qui rerum naturam, qui vitae varietatem, qui inbecillitatem generis humani cogitat, maeret, cum haec cogitat, sed tum vel maxime sapientiae fungitur munere. Utrumque enim consequitur, ut et considerandis rebus humanis proprio philosophiae fruatur officio et adversis casibus triplici consolatione sanetur, primum quod posse accidere diu cogitavit, quae cogitatio una maxime molestias omnis extenuat et diluit, deinde quod humana humane ferenda intellegit, postremo quod videt malum nullum esse nisi culpam, culpam autem nullam esse, cum id, quod ab homine non potuerit praestari, evenerit. Nam revocatio illa, quam adfert, cum a contuendis nos malis advocat, nulla est. Non est enim in nostra potestate fodicantibus iis rebus, quas malas esse opinemur, dissimulatio vel oblitio; lacerant, vexant, stimulos admovent, ignis adhibent, respirare non sinunt. Et tu oblitisci iubes, quod contra naturam est, qui, quod a natura datum est, auxilium extorqueas inveterati doloris? Est enim tarda illa quidem medicina, sed tamen magna, quam adfert longinquitas et dies. Iubes me bona cogitare, oblitisci malorum. Diceres aliquid, et magno quidem philosopho dignum, si ea bona esse sentire, quae essent homine dignissima.

17 Pythagoras mihi si diceret aut Socrates aut Plato:
36 Quid iaces aut quid maeres aut cur succumbis cedisque fortunae? quae pervellere te forsitan potuerit et pungere, non potuit certe vires frangere. Magna vis est in virtutibus; eas excita, si forte dormiunt; iam tibi aderit princeps fortitudo, quae te animo tanto esse coget, ut omnia, quae possint homini evenire, contemnas et pro nihilo putes; aderit temperantia, quae est eadem moderatio, a me quidem paulo ante appellata frugalitas, quae te turpiter et nequiter facere nihil patietur. Quid est autem nequius aut turpius ecfeminato viro? Ne iustitia quidem sinet te ista

facere, cui minimum esse videtur in hac causa loci, quae tamen ita dicit dupliciter esse te iniustum, cum et alienum adpetas, qui mortalis natus condicionem postules immortalium et graviter feras te, quod utendum acceperis, reddidisse. Prudentiae vero quid respondebis docenti virtutem sese esse contentam, quo modo ad bene vivendum, sic etiam ad beate? Quae si extrinsecus religata pendeat et non et oriatur a se et rursus ad se revertatur et omnia sua complexa nihil quaerat aliunde, non intellego, cur aut verbis tam vehementer ornanda aut re tantopere expetenda videatur? Ad haec bona me si revocas, Epicure, pareo, sequor, utor te ipso duce, obliviscor etiam malorum, ut iubes, eoque facilius, quod ea ne in malis quidem ponenda censeo. Sed traducis cogitationes meas ad voluptates. Quas? Corporis, credo, aut quae propter corpus vel recordatione vel spe cogitentur. Num quid est aliud? rectene interpretor sententiam tuam? Solent enim isti negare nos intellegere, quid dicat Epicurus. Hoc dicit, et hoc ille acriculus me audiente Athenis senex Zeno, istorum acutissimus, contendere et magna voce dicere solebat, eum esse beatum, qui praesentibus voluptatibus fruere- tur confideretque se fruiturum aut in omni aut in magna parte vitae dolore non interveniente aut, si interveniret, si summus foret, futurum brevem, sin productior, plus habiturum iucundi quam mali; haec cogitantem fore beatum, praesertim si et ante perceptis bonis contentus esset et nec mortem nec deos extimesceret. Habes formam Epicuri vitae beatae verbis Zenonis expressam, nihil ut possit negari.

Quid ergo? huiusne vitae propositio et cogitatio aut Thyestem levare poterit aut Aetam, de quo paulo ante dixi, aut Telamonem pulsum patria exulantem atque egentem? in quo haec admiratio fiebat:

Hicine est ille Télamon, modo quem glória ad caelum éxtulit,

Quem áspectabant, cuius ob os Graii óra
obvertébant sua?

40 Quodsi cui, ut ait idem,

simul ánimus cum re cóncidit,

a gravibus illis antiquis philosophis petenda medicina est, non ab his voluptariis. Quam enim isti honorum 5 copiam dicunt? Fac sane esse summum bonum non dolere (quamquam id non vocatur voluptas, sed non necesse est nunc omnia); idne est, quo traducti luctum levemus? Sit sane summum malum dolere; in eo 10 igitur qui non est, si malo careat, continuone fruítur 10 summo bono? Quid tergiversamur, Epicure, nec fate- 41 mur eam nos dicere voluptatem, quam tu idem, cum os perfricuisti, soles dicere? Sunt haec tua verba necne? In eo quidem libro, qui continet omnem 15 disciplinam tuam, (fungar enim iam interpretis mu- nere, ne quis me putet fingere) dicis haec: 'Nec equidem habeo, quod intellegam bonum illud, detrahens eas voluptates, quae sapore per- 20 cipiuntur, detrahens eas, quae auditu et can- tibus, detrahens eas etiam, quae ex formis 20 percipiuntur oculis, suavis motiones, sive quae aliae voluptates in toto homine gignuntur quo- libet sensu; nec vero ita dici potest, mentis laetitiam solam esse in bonis. Laetantem enim mentem ita novi: spe eorum omnium, 25 quae supra dixi, fore ut natura iis potiens 42 dolore careat.' Atque haec quidem his verbis, divinis ut intellegat, quam voluptatem norit Epicurus. Deinde paulo infra: 'Saepe quaesivi', inquit, 'ex iis, qui appellabantur sapientes, quid habe- 30 rent, quod in bonis relinquerent, si illa de- traxissent, nisi si vellent voces inanis fundere; nihil ab iis potui cognoscere. Qui si virtutes ebullire volent et sapientias, nihil aliud di- cent nisi eam viam, qua efficiantur eae volup-

tates, quas supra dixi.' Quae sequuntur, in eadem sententia sunt, totusque liber, qui est de summo bono, refertus est et verbis et sententiis talibus. Ad hancine 43 igitur vitam Telamonem illum revocabis, ut leves aegritudinem, et, si quem tuorum adflictum maerore 5 videris, huic acupenserem potius quam aliquem Socraticum libellum dabis? hydraulí hortabere ut audiat voces potius quam Platonis? expones, quae spectet, florida et varia? fasciculum ad naris admovebis? in- 10 cendes odores et sertis redimiri iubebis et rosa? Si vero aliquid etiam —, tum plane luctum omnem ab- sterseris.

Haec Epicuro confitenda sunt aut ea, quae modo 19 expressa ad verbum dixi, tollenda de libro vel totus 44 liber potius abiciendus; est enim confertus voluptati- bus. Quaerendum igitur, quem ad modum aegritu- dine privemus eum, qui ita dicat:

... pol míhi fortuna mágis nunc deficit quám
genus.

Námque regnum súppetebat mi, út scias,
quanto é loco,

20 Quántis opibus, quíbus de rebus lápsa for-
tuna óccidat.

Quid? huic calix mulsi impingendus est, ut plorare desinat, aut aliquid eius modi? Ecce tibi ex altera parte ab eodem poëta:

Ex ópibus summis ópis egens, Hectór, tuae.

25 Huic subvenire debemus; quaerit enim auxilium:

Quíd petam praésidi aut éxequar quóve nunc
Aúxilio † exili aut fuga fréta sim?

Árce et urbe órba sum. Quo áccidam? quo
ápplicem?

Cuí nec arae pátriae domi stant, fráctae et
disiectaé iacent,

Fána flamma déflagrata, tósti alti stant
párietes

Déformati atque ábiete crispa....

Scitis, quae sequantur, et illa in primis:

O páter, o patria, o Priámi domus,
Saeptum áltisono cardíne templum!
Vidi égo te astante ope bárbarica
Tectís caelatis, láqueatis,
Auro, ébore instructam régifice.

45 O poëtam egregium! quamquam ab his cantoribus
Euphorionis contemnitur. Sentit omnia repentina et
necopinata esse graviora. Exaggeratis igitur regiis
opibus, quae videbantur sempiternae fore, quid ad-
iungit?

Haec ómnia vidi inflámmari,
Priamó vi vitam evítari,
Iovis áram sanguine túrpari.

46 Praeclarum carmen! Est enim et rebus et verbis et
modis lugubre. Eripiamus huic aegritudinem. Quo
modo! Conlocemus in culcita plumea, psaltriam ad-
ducamus, hedyehri incendamus scutellam, dalciculae
potionis aliquid videamus et cibi. Haec tandem bona
sunt, quibus aegritudines gravissimae detrahantur; tu
enim paulo ante ne intellegere quidem te alia ulla
dicebas. Revocari igitur oportere a maerore ad cogi-
tationem bonorum conveniret mihi cum Epicuro, si,
quid esset bonum, conveniret.

20 Dicet aliquis: Quid ergo? tu Epicurum existimas
ista voluisse, aut libidinosas eius fuisse sententias?
Ego vero minime; video enim ab eo dici multa severe,
multa praeclare. Itaque, ut saepe dixi, de acumine
agitur eius, non de moribus; quamvis spernat volup-
tates eas, quas modo laudavit, ego tamen meminero,
quod videatur ei summum bonum. Non enim verbo
solum posuit voluptatem, sed explanavit, quid diceret.

'Saporem', inquit, 'et corporum complexum et
ludos atque cantus et formas eas, quibus oculi
iucunde moveantur.' Num fingo, num mentior?
Cupio refelli. Quid enim laboro, nisi ut veritas in
6 omni quaestione explicetur? At idem ait non crescere 47
voluptatem dolore detracto, summamque voluptatem
esse nihil dolere. Paucis verbis tria magna peccata.
Unum, quod secum ipse pugnat; modo enim ne su-
spicari quidem se quicquam bonum, nisi sensus quasi
10 titillarentur voluptate; nunc autem summam volup-
tatem esse dolore carere. Potestne magis secum ipse
pugnare? Alterum peccatum, quod, cum in natura
tria sint, unum gaudere, alterum dolere, tertium nec
gaudere nec dolere, hic primum et tertium putat
15 idem esse nec distinguit a non dolendo voluptatem.
Tertium peccatum commune cum quibusdam, quod,
cum virtus maxime expetatur eiusque adipiscendae
causa philosophia quaesita sit, ille a virtute summum
bonum separavit. At laudat saepe virtutem. Et qui-
20 dem C. Gracchus, cum largitiones maximas fecisset
et effudisset aerarium, verbis tamen defendebat aera-
rium. Quid verba audiam, cum facta videam? Piso
ille Frugi semper contra legem frumentariam dixerat.
Is lege lata consularis ad frumentum accipiendum
25 venerat. Animum advertit Gracchus in contione Pi-
sonem stantem; quaerit audiente populo Romano, qui
sibi constet, cum ea lege frumentum petat, quam
dissuasit. 'Nolim', inquit, 'mea bona, Gracche,
tibi viritim dividere libeat, sed, si facias,
30 partem petam.' Parumne declaravit vir gravis et
sapiens lege Sempronia patrimonium publicum dissu-
pari? Lege orationes Gracchi, patronum aerarii esse
dices. Negat Epicurus iucunde posse vivi, nisi cum 49
virtute vivatur, negat ullam in sapientem vim esse
35 fortunae, tenuem victum antefert copioso, negat ullum
esse tempus, quo sapiens non beatus sit. Omnia phi-
losopho digna, sed cum voluptate pugnantia. — Non

istam dicit voluptatem. — Dicit quamlibet; nempe eam dicit, in qua virtutis nulla pars insit. Age, si voluptatem non intellegimus, ne dolorem quidem? Nego igitur eius esse, qui dolore summum malum metiatur, mentionem facere virtutis.

21 Et queruntur quidam Epicurei, viri optimi (nam
50 nullum genus est minus malitiosum), me studiose dicere contra Epicurum. Ita, credo, de honore aut de dignitate contendimus. Mihi summum in animo bonum videtur, illi autem in corpore, mihi in virtute, 10 illi in voluptate. Et illi pugnant, et quidem vicinorum fidem inplorant; multi autem sunt, qui statim convolent. Ego sum is, qui dicam me non laborare; 51 actum habiturum, quod egerint. Quid enim? de bello Punico agitur? de quo ipso cum aliud M. Catoni, 15 aliud L. Lentulo videretur, nulla inter eos concertatio umquam fuit. Hi nimis iracunde agunt, praesertim cum ab iis non sane animosa defendatur sententia, pro qua non in senatu, non in contione, non apud exercitum neque ad censores dicere audeant. Sed cum 20 istis alias, et eo quidem animo, nullum ut certamen instituam, verum dicentibus facile cedam; tantum admonebo, si maxime verum sit ad corpus omnia referre sapientem sive, ut honestius dicam, nihil facere, nisi quod expediat, sive omnia referre ad utilitatem 25 suam, quoniam haec plausibilia non sunt, ut in sinu gaudeant, gloriose loqui desinant.

22 Cyrenaicorum restat sententia; qui tum aegritu-
52 dinem censent existere, si necopinato quid evenerit. Est id quidem magnum, ut supra dixi; etiam Chrysippo ita videri scio, quod provisum ante non sit, id ferre vehementius; sed non sunt in hoc omnia. Quamquam hostium repens adventus magis aliquanto conturbat quam expectatus, et maris subita tempestas quam ante provisa terret navigantes vehementius, et 35 eius modi sunt pleraque. Sed, cum diligenter necopinorum naturam consideres, nihil aliud reperias

nisi omnia videri subita maiora, et quidem ob duas causas, primum quod, quanta sint, quae accidunt, considerandi spatium non datur, deinde, cum videtur praecaveri potuisse, si provisum esset, quasi culpa 5 contractum malum aegritudinem acriorem facit. Quod 53 ita esse dies declarat, quae procedens ita mitigat, ut isdem malis manentibus non modo leniatur aegritudo, sed in plerisque tollatur. Karthaginenses multi Romae servierunt, Macedones rege Perse capto; vidi etiam 10 in Peloponneso, cum essem adulescens, quosdam Corinthios. Hi poterant omnes eadem illa de Andromacha deplorare:

Haec ómnia vidi ,

sed iam decantaverant fortasse. Eo enim erant voltu, 15 oratione, omni reliquo motu et statu, ut eos Argivos aut Sicyonios diceret, magisque me moverant Corinthi subito aspectae parietinae quam ipsos Corinthios, quorum animis diuturna cogitatio callum vetustatis obduxerat. Legimus librum Clitomachi, quem ille 54 eversa Karthagine misit consolandi causa ad captivos cives suos; in eo est disputatio scripta Carneadis, quam se ait in commentarium rettulisse. Cum ita positum esset, videri fore in aegritudine sapientem 25 patria capta, quae Carneades contra dixerit, scripta 25 sunt. Tanta igitur calamitatis praesentis adhibetur a philosopho medicina, quanta inveteratae ne desideratur quidem, nec, si aliquot annis post idem ille liber captivis missus esset, vulneribus mederetur, sed cicatricibus. Sensim enim et pedetemptim progrediens 30 extenuatur dolor, non quo ipsa res immutari soleat aut possit, sed id, quod ratio debuerat, usus docet, minora esse ea, quae sint visa maiora.

Quid ergo opus est, dicit aliquis, ratione aut 23
55 omnino consolatione illa, qua solemus uti, cum levare dolorem maerentium volumus? hoc enim fere tum habemus in promptu, nihil oportere inopinatum videri;

aut qui tolerabilis feret incommodum, qui cognoverit
 necesse esse homini tale aliquid accidere? Haec enim
 oratio de ipsa summa mali nihil detrahit, tantum
 modo adfert, nihil evenisse, quod non opinandum
 fuisset. Neque tamen genus id orationis in conso-
 lando non valet, sed id haud sciam an plurimum.
 Ergo ista necopinata non habent tantam vim, ut
 aegritudo ex iis omnis oriatur; feriunt enim fortasse
 gravius, non id efficiunt, ut ea, quae accidunt, maiora
 videantur; quia recentia sunt, maiora videntur, non
 56 quia repentina. Duplex est igitur ratio veri reperiendi
 non in iis solum, quae mala, sed in iis etiam, quae
 bona videntur. Nam aut ipsius rei natura qualis et
 quanta sit, quaerimus, ut de paupertate non num-
 quam, cuius onus disputando levamus docentes, quam
 parva et quam pauca sint, quae natura desideret, aut
 a disputandi subtilitate orationem ad exempla tra-
 ducimus. Hic Socrates commemoratur, hic Diogenes,
 hic Caecilianum illud:

Saepe est etiam sub palliolo sordido sa-
 piëntia.

Cum enim paupertatis una eademque sit vis, quidnam
 dici potest, quam ob rem C. Fabricio tolerabilis ea
 57 fuerit, alii negent se ferre posse? Huic igitur alteri
 generi similis est ea ratio consolandi, quae docet hu-
 mana esse, quae acciderint. Non enim id solum con-
 tinet ea disputatio, ut cognitionem adferat generis
 humani, sed significat tolerabilia esse, quae et tulerint
 24 et ferant ceteri. De paupertate agitur, multi patientes
 pauperes commemorantur; de contemnendo honore,
 multi inhonorati proferuntur, et quidem propter id
 ipsum beatiore, eorumque, qui privatum otium ne-
 gotiis publicis antetulerunt, nominatim vita laudatur,
 nec siletur illud potentissimi regis anapaestum, qui
 laudat senem et fortunatum esse dicit, quod inglorius
 sit atque ignobilis ad supremum diem perventurus. 35

Similiter commemorandis exemplis orbitates quoque 58
 liberum praedicantur, eorumque, qui gravius ferunt,
 luctus aliorum exemplis leniuntur; sic perpressio cete-
 rorum facit, ut ea, quae acciderint, multo minora,
 5 quam quanta sint existimata, videantur. Ita fit, sen-
 sim cogitantibus ut, quantum sit ementita opinio,
 appareat. Atque hoc idem et Telamo ille declarat:

Ego cum genui.....

et Theseus:

10 Futuras mecum commentabar misérias

et Anaxagoras: 'Sciebam me genuisse mortalem.'
 Hi enim omnes diu cogitantes de rebus humanis in-
 tellegebant eas nequaquam pro opinione vulgi esse
 extimescendas. Et mihi quidem videtur idem fere
 15 accidere iis, qui ante meditantur, quod iis, quibus
 medetur dies, nisi quod ratio quaedam sanat illos,
 hos ipsa natura intellecto eo, quod rem continet,
 illud malum, quod opinatum sit esse maximum, ne-
 quaquam esse tantum, ut vitam beatam possit ever-
 20 tere. Hoc igitur efficitur, ut ex illo necopinato plaga 59
 maior sit, non, ut illi putant, ut, cum duobus pares
 casus evenerint, is modo aegritudine adficiatur, cui
 ille necopinato casus evenerit. Itaque dicuntur non
 nulli in maerore, cum de hac communi hominum con-
 25 ditione audivissent, ea lege esse nos natos, ut nemo
 in perpetuum esse posset expers mali, gravius etiam
 tulisse.

Quocirca Carneades, ut video nostrum scribere 25
 Antiochum, reprehendere Chrysippum solebat laudantem
 30 Euripideum carmen illud:

Mortalis nemo est, quem non attingat dolor
 Morbusque; multis sunt humandi liberi,
 Rursum creandi, morsque est finita omnibus,
 Quae generi humano angorem nequicquam
 adferunt.

Reddenda terrae est terra, tum vita omnibus
Metenda, ut fruges. Sic iubet Necessitas.

- 60 Negabat genus hoc orationis quicquam omnino ad le-
vandam aegritudinem pertinere. Id enim ipsum dolend-
dum esse dicebat, quod in tam crudelem necessitatem
incidissemus; nam illam quidem orationem ex commemo-
ratione alienorum malorum ad malivolos conso-
landos esse accommodatam. Mihi vero longe videtur
secus. Nam et necessitas ferendae condicionis hu-
manae quasi cum deo pugnare prohibet admonetque
esse hominem, quae cogitatio magno opere luctum
levat, et enumeratio exemplorum, non ut animum
malivolorum oblectet, adfertur, sed ut ille, qui
maeret, ferendum sibi id censeat, quod videat multos
61 moderate et tranquille tulisse. Omnibus enim modis
fulciendi sunt, qui ruunt nec cohaerere possunt propter
magnitudinem aegritudinis. Ex quo ipsam aegritu-
dinem λύπην Chrysippus quasi solutionem totius
hominis appellatam putat; quae tota poterit evelli
explicata, ut principio dixi, causa aegritudinis; est
enim nulla alia nisi opinio et iudicium magni prae-
sentis atque urgentis mali. Itaque et dolor corporis,
cuius est morsus acerrimus, perfertur spe proposita
boni, et acta aetas honeste ac splendide tantam ad-
fert consolationem, ut eos, qui ita vixerint, aut non
attingat aegritudo aut perleviter pungat animi dolor.
26 Sed ad hanc opinionem magni mali cum illa etiam
opinio accessit, oportere, rectum esse, ad officium per-
tinere ferre illud aegre, quod acciderit, tum denique
62 efficitur illa gravis aegritudinis perturbatio. Ex hac
opinionem sunt illa varia et detestabilia genera lugendi,
paedores, muliebres lacerationes genarum, pectoris,
feminum, capitis percussiones; hinc ille Agamemno
Homericus et idem Accianus

Scindens dolore identidem intonsam comam,
in quo facetum illud Bionis, perinde stultissimum

regem in luctu capillum sibi evellere, quasi calvitio
maeror levaretur. Sed haec omnia faciunt opinantes
ita fieri oportere. Itaque et Aeschines in Demo-
sthenem invehitur, quod is septimo die post filiae
5 mortem hostias immolavisset. At quam rhetorice,
quam copiose, quas sententias colligit, quae verba
contorquet! ut licere quidvis rhetori intellegas. Quae
nemo probaret, nisi insitum illud in animis habere-
mus, omnis bonos interitu suorum quam gravissime
10 maerere oportere. Ex hoc evenit, ut in animi do-
loribus alii solitudines captent, ut ait Homerus de
Bellerophonte:

Qui miser in campis maerens errabat Aleis
Ipse suum cor edens, hominum vestigia vitans.

- 15 Et Nioba fingitur lapidea propter aeternum, credo,
in luctu silentium. Hecubam autem putant propter
animi acerbitatem quandam et rabiem fingi in canem
esse conversam. Sunt autem alii, quos in luctu cum
ipsa solitudine loqui saepe delectat, ut illa apud
20 Ennium nutrix:

Cupido cepit miseram nunc me proloqui
Caelo atque terrae Médeai miserias.

- Haec omnia recta, vera, debita putantes faciunt in
dolore, maximeque declaratur hoc quasi officii iudicio
25 fieri, quod, si qui forte, cum se in luctu esse vellent,
aliquid fecerunt humanius, aut si hilarius locuti sunt,
revocant se rursus ad maestitiam peccatique se in-
simulant, quod dolere intermiserint. Pueros vero
matres et magistri castigare etiam solent, nec verbis
30 solum, sed etiam verberibus, si quid in domestico
luctu hilarius ab iis factum est aut dictum, plorare
cogunt. Quid? ipsa remissio luctus cum est consecuta
intellectumque est nihil profici maerendo, nonne res
declarat fuisse totum illud voluntarium? Quid ille 65

Terentianus 'ipse se poeniens', id est *ἐαυτὸν τιμωροῦμενος*?

Decrévi tantispér me minus iniúriæ,
Chremés, meo gnato fácere, dum fiám miser.

Hic decernit, ut miser sit. Num quis igitur quicquam decernit invitus?

Maló quidem me quóvis dignum députem.

Malo se dignum deputat, nisi miser sit. Vides ergo opinionis esse, non naturæ malum. Quid, quos res ipsa lugere prohibet? ut apud Homerum cotidiana neces interitusque multorum sedationem maerendi adferunt, apud quem ita dicitur:

Namque nimis multos atque omni luce cadentis

Cernimus, ut nemo possit maerore vacare.

Quo magis est æquum tumulis mandare peremptos

Firmo animo et luctum lacrimis finire diurnis.

66 Ergo in potestate est abicere dolorem, cum velis, tempori servientem. An est ullum tempus, quoniam quidem res in nostra potestate est, cui non ponendae curae et aegritudinis causa serviamus? Constabat eos, 20 qui concidentem vulneribus Cn. Pompeium vidissent, cum in illo ipso acerbissimo miserrimoque spectaculo sibi timerent, quod se classe hostium circumfusos viderent, nihil aliud tum egisse, nisi ut remiges hortarentur et ut salutem adipiscerentur fuga; posteaquam 25 Tyrum venissent, tum adlictari lamentarique coepisse. Timor igitur ab his aegritudinem potuit repellere, ratio ab sapienti viro non poterit?

28 Quid est autem, quod plus valeat ad ponendum dolorem, quam cum est intellectum nil profici et frustra esse susceptum? Si igitur deponi potest, etiam non suscipi potest; voluntate igitur et iudicio

suscipi aegritudinem confitendum est. Idque indicatur eorum patientia, qui cum multa sint saepe perpassi, facilius ferunt, quicquid accidit, obduruissetque iam sese contra fortunam arbitrantur, ut ille apud Euripidem:

5 Si míhi nunc tristis prímmum inluxissét dies,
Nec tam aérumnoso návigavissém salo,
Essét dolendi caúsa, ut iniecto éculei
Frenó repente táctu exagitántúr novo;
Sed iám subactus míseriis obtórpuí.

10 Defetigatio igitur miseriarum aegritudines cum faciat leniores, intellegi necesse est non rem ipsam causam atque fontem esse maeroris. Philosophi summi nequedum tamen sapientiam consecuti nonne intellegunt in summo se malo esse? Sunt enim insipientes, neque 15 insipientia ullum maius malum est; neque tamen lugent. Quid ita? Quia huic generi malorum non adfingitur illa opinio, rectum esse et æquum et ad officium pertinere aegre ferre, quod sapiens non sis, quod idem adfingimus huic aegritudini, in qua luctus 20 inest, quae omnium maxuma est. Itaque Aristoteles veteres philosophos accusans, qui existimavissent philosophiam suis ingeniis esse perfectam, ait eos aut stultissimos aut gloriosissimos fuisse; sed se videre, quod paucis annis magna accessio facta esset, brevi 25 tempore philosophiam plane absolutam fore. Theophrastus autem moriens accusasse naturam dicitur, quod cervis et cornicibus vitam diuturnam, quorum id nihil interesset, hominibus, quorum maxime interfuisset, tam exiguam vitam dedisset; quorum si aetas 30 potuisset esse longinquior, futurum fuisse ut omnibus perfectis artibus omni doctrina hominum vita erudiretur. Querebatur igitur se tum, cum illa videre coepisset, extingui. Quid? ex ceteris philosophis nonne optumus et gravissimus quisque confitetur multa se 35 ignorare, et multa sibi etiam atque etiam esse discenda? neque tamen, cum se in media stultitia, qua nihil est 70

peius, haerere intellegant, aegritudine premuntur; nulla enim admiscetur opinio officiosi doloris. Quid, qui non putant lugendum viris? qualis fuit Q. Maximus efferens filium consularem, qualis L. Paulus duobus paucis diebus amissis filiis, qualis M. Cato praetore designato mortuo filio, quales reliqui, quos in
71 Consolatione conlegimus. Quid hos aliud placavit, nisi quod luctum et maerorem esse non putabant viri? Ergo id, quod alii rectum opinantes aegritudini se solent dedere, id hi turpe putantes aegritudinem reppulerunt. Ex quo intellegitur non in natura, sed in opinione esse aegritudinem.

29 Contra dicuntur haec: Quis tam demens, ut sua voluntate maereat? natura adfert dolorem, cui quidem Crantor, inquit, vester cedendum putat; premit enim atque instat, nec resisti potest. Itaque Oileus ille apud Sophoclem, qui Telamonem antea de Aiacis morte consolatus esset, is cum audivisset de suo, fractus est. De cuius commutata mente sic dicitur:

Nec véro tanta praéditus sapiéntia
Quisquámst, qui aliorum aerúmnam dictis
ádlevans

Non ídem, cum fortúna mutata ímpetum
Convértat, clade súbita frangatúr sua,
Ut illa ad alios dícta et praecepta éxíciant.

Haec cum disputant, hoc student efficere, naturae ob-
sisti nullo modo posse, et tamen fatentur graviore aegritudines suscipi, quam natura cogat. Quae est igitur amentia? ut nos quoque idem ab illis requiramus. Sed plures sunt causae suscipiendi doloris.
72 Primum illa opinio mali, quo viso atque persuaso aegritudo insequitur necessario; deinde etiam gratum mortuis se facere, si graviter eos lugeant, arbitrantur. Accedit superstitio muliebris quaedam; existunt enim dis immortalibus se facilius satis facturos, si eorum plaga percussi adfectos se et stratos esse fate-

antur. Sed haec inter se quam repugnent, plerique non vident. Laudant enim eos, qui aequo animo moriantur; qui alterius mortem aequo animo ferant, eos putant vituperandos. Quasi fieri ullo modo possit,
6 quod in amatorio sermone dici solet, ut quisquam plus alterum diligat quam se. Praeclarum illud est 73 et, si quaeris, rectum quoque et verum, ut eos, qui nobis carissimi esse debeant, aequae ac nosmet ipsos amemus; ut vero plus, fieri nullo pacto potest. Ne
10 optandum quidem est in amicitia, ut me ille plus quam se, ego illum plus quam me; perturbatio vitae, si ita sit, atque officiorum omnium consequatur.

Sed de hoc alias; nunc illud satis est, non attri-
buere ad amissionem amicorum miseriam nostram, ne
15 illos plus, quam ipsi velint, si sentiant, plus certe quam nosmet ipsos diligamus. Nam quod aiunt plerisque consolationibus nihil levare adiunguntque consolatores ipsos confiteri se miseros, cum ad eos impetum suum *fortuna* converterit, utrumque dissolvitur.
20 Sunt enim ista non naturae vitia, sed culpa. Stultitiam autem accusare quamvis copiose licet. Nam et qui non levantur, ipsi se ad miseriam invitant, et qui suos casus aliter ferunt, atque ut auctores aliis ipsi fuerunt, non sunt vitiosiores quam fere plerique, qui
25 avari avaros, gloriae cupidos gloriosi reprehendunt. Est enim proprium stultitiae aliorum vitia cernere, oblivisci suorum. Sed nimirum hoc maximum est 74 experimentum, cum constet aegritudinem vetustate tolli, hanc vim non esse in die positam, sed in cogitatione diuturna. Nam si et eadem res est et idem est homo, qui potest quicquam de dolore mutari, si neque de eo, propter quod dolet, quicquam est mutatum neque de eo, qui dolet? Cogitatio igitur diuturna nihil esse in re mali dolori medetur, non ipsa
30 diurnitas.

Hic mihi adferunt mediocritates. Quae si naturales 31 sunt, quid opus est consolatione? natura enim ipsa

terminabit modum; sin opinabiles, opinio tota tollatur. Satis dictum esse arbitror aegritudinem esse opinionem mali praesentis, in qua opinione illud insit, ut aegritudinem suscipere oporteat. Additur ad hanc definitionem a Zenone recte, ut illa opinio praesentis mali sit recens. Hoc autem verbum sic interpretantur, ut non tantum illud recens esse velint, quod paulo ante acciderit, sed, quam diu in illo opinato malo vis quaedam insit, ut vigeat et habeat quandam viriditatem, tam diu appelletur recens. Ut Artemisia illa, Mausoli, Cariae regis, uxor, quae nobile illud Halicarnasi fecit sepulcrum, quam diu vixit, vixit in luctu eodemque etiam confecta contabuit. Huic erat illa opinio cotidie recens; quae tum denique non appellatur recens, cum vetustate exaruit.

Haec igitur officia sunt consolantium, tollere aegritudinem funditus aut sedare aut detrahere quam plurimum aut suppressere nec pati manare longius aut ad alia traducere. Sunt qui unum officium consolantis putent malum illud omnino non esse, ut Cleanthi placet; sunt qui non magnum malum, ut Peripatetici; sunt qui abducant a malis ad bona, ut Epicurus; sunt qui satis putent ostendere nihil inopinati accidisse, ut *Cyrenaeici*. Chrysippus autem caput esse censet in consolando detrahere illam opinionem maerenti, si se officio fungi putet iusto atque debito. Sunt etiam qui haec omnia genera consolandi colligant (alius enim alio modo movetur), ut fere nos in Consolatione omnia in consolationem unam coniecimus; erat enim in tumore animus, et omnis in eo temptabatur curatio. Sed sumendum tempus est non minus in animorum morbis quam in corporum; ut Prometheus ille Aeschyli, cui cum dictum esset:

Atquí, Prometheu, te hóc tenere exístimo,
Medéri posse rátionem iracúndiae,

respondit:

Siquidém qui tempestívam medicinam ád-
movens
Non ádgravescens vólnus inlidát manu.

Erit igitur in consolationibus prima medicina docere aut nullum malum esse aut admodum parvum, altera et de communi condicione vitae et proprie, si quid sit de ipsius, qui maereat, disputandum, tertia summam esse stultitiam frustra confici maerore, cum intellegas nil posse profici. Nam Cleanthes quidem sapientem consolatur, qui consolatione non eget. Nihil enim esse malum, quod turpe non sit, si lugenti persuaseris, non tu illi luctum, sed stultitiam detraxeris; alienum autem tempus docendi. Et tamen non satis mihi videtur vidisse hoc Cleanthes, suscipi aliquando aegritudinem posse ex eo ipso, quod esse summum malum [Cleanthes] ipse fateatur. Quid enim dicemus, cum Socrates Alcibiadi persuasisset, ut acceperimus, eum nihil hominis esse, nec quicquam inter Alcibiadem summo loco natum et quemvis baiolum interesse, cum se Alcibiades adflicteret lacrimansque Socrati supplex esset, ut sibi virtutem traderet turpitudinemque depelleret, quid dicemus, Cleanthe? num in illa re, quae aegritudine Alcibiadem adficiebat, mali nihil fuisse? Quid? illa Lyconis qualia sunt? qui aegritudinem extenuans parvis ait eam rebus moveri, fortunae et corporis incommodis, non animi malis. Quid ergo? illud, quod Alcibiades dolebat, non ex animi malis vitiisque constabat? Ad Epicuri consolationem satis est ante dictum.

Ne illa quidem firmissima consolatio est, quam quam et usitata est et saepe prodest: 'Non tibi hoc soli.' Prodest haec quidem, ut dixi, sed nec semper nec omnibus; sunt enim qui respuant; sed refert, quo modo adhibeatur. Ut enim tulerit quisque eorum, qui sapienter tulerunt, non quo quisque incommodo adfectus sit, praedicandum est. Chrysippi ad veritatem

firmissima est, ad tempus aegritudinis difficilis. Magnum opus est probare maerenti illum suo iudicio et, quod se ita putet oportere facere, maerere. Nimirum igitur, ut in causis non semper utimur eodem statu (sic enim appellamus controversiarum genera), sed ad tempus, ad controversiae naturam, ad personam accommodamus, sic in aegritudine lenienda, quam quisque curationem recipere possit, videndum est.

80 Sed nescio quo pacto ab eo, quod erat a te propositum, aberravit oratio. Tu enim de sapiente quaesieras, cui aut malum videri nullum potest, quod vacet turpitudine, aut ita parvum malum, ut id obruatur sapientia vixque appareat, qui nihil opinione adtingat adsumatque ad aegritudinem, nec id putet esse rectum, se quam maxime excruciaci luctuque confici, quo pravius nihil esse possit. Edocuit tamen ratio, ut mihi quidem videtur, cum hoc ipsum proprie non quaeretur hoc tempore, num quod esset malum, nisi quod idem dici tarpe posset, tamen ut videremus, quicquid esset in aegritudine mali, id non naturale esse, sed voluntario iudicio et opinionis errore contractum.

81 Tractatum est autem a nobis id genus aegritudinis, quod unum est omnium maxumum, ut eo sublato reliquorum remedia ne magnopere quaerenda arbitraremur.

34 Sunt enim certa, quae de paupertate, certa, quae de vita inhonorata et ingloria dici soleant; separatim certae scholae sunt de exilio, de interitu patriae, de servitute, de debilitate, de caecitate, de omni casu, in quo nomen poni solet calamitatis. Haec Graeci in singulas scholas et in singulos libros dispertiunt; opus enim quaerunt; quamquam plenae disputationes delectationis sunt. Et tamen, ut medici toto corpore curando minimae etiam parti, si condoluit, medentur, sic philosophia cum universam aegritudinem sustulit, sustulit etiam, si quis error alicunde extitit, si paupertas momordit, si ignominia pupugit, si quid tene-

brarum obfudit exilium, aut eorum, quae modo dixi, si quid extitit; etsi singularum rerum sunt propriae consolationes, de quibus audies tu quidem, cum voles. Sed ad eundem fontem revertendum est, aegritudinem omnem procul abesse a sapiente, quod inanis sit, quod frustra suscipiatur, quod non natura exoriatur, sed iudicio, sed opinione, sed quadam invitatione ad dolendum, cum id decreverimus ita fieri oportere. Hoc detracto, quod totum est voluntarium, aegritudo erit sublata illa maerens, morsus tamen et contractiuncula quaedam animi relinquetur. Hanc dicant sane naturalem, dum aegritudinis nomen absit grave, taetrum, funestum, quod cum sapientia esse atque, ut ita dicam, habitare nullo modo possit. At quae stirpes sunt aegritudinis, quam multae, quam amarae! quae ipso trunco everso omnes eligendae sunt et, si necesse erit, singulis disputationibus. Superest enim nobis hoc, cucuimodi est, otium. Sed ratio una omnium est aegritudinum, plura nomina. Nam et invidere aegritudinis est et aemulari et obtrectare et misereri et angi, lugere, maerere, aerumna adfici, lamentari, sollicitari, dolere, in molestia esse, adfictari, desperare. Haec omnia definiunt Stoici, eaque verba, quae dixi, singularum rerum sunt, non, ut videntur, easdem res significant, sed aliquid differunt, quod alio loco fortasse tractabimus. Haec sunt illae fibrae stirpium, quas initio dixi, persequendae et omnes eligendae, ne umquam ulla possit existere. Magnum opus et difficile, quis negat? quid autem praeclarum non idem arduum? sed tamen id se effecturam philosophia profitetur, nos modo curationem eius recipiamus. Verum haec quidem haec tenus, cetera, quotienscumque voletis, et hoc loco et aliis parata vobis erunt.

M. TULLII CICERONIS
TUSCULANARUM DISPUTATIONUM
AD M. BRUTUM
LIBER QUARTUS
DE RELIQUIS ANIMI PERTURBATIONIBUS.

ARGUMENTUM.

Cicero de severa vitae disciplina apud priscos Romanos usitata praefatus auditoris sententiam refellere adgreditur 'omni perturbatione posse sapientem vacare' negantis. Primum adfert perturbationis definitionem Stoicam et quattuor eius genera. Perturbationem Zeno, Stoicorum princeps, dixerat aversam a recta ratione naturaeque incongruam animi commotionem. Partes autem perturbationum duae ex bonis opinatis memorantur, laetitia et libido, duae ex malorum errore, aegritudo et metus, iisque singulis perturbationibus suae partes subiciuntur cap. 4—9. Deinde, quo modo ipsa perturbatio ab aegrotatione seu morbo differat, et quae sit in hoc genere animi et corporis similitudo, ostenditur cap. 10—14. Tum secundum institutam quaestionem brevis subicitur demonstratio perturbationem cum sapientia consistere non posse, longa autem disputatio contra Peripateticos, qui perturbationes necessarias esse, naturales utilesque contendunt, nec tollendas sapienti et extirpandas, sed coercendas et moderandas statuunt (cap. 15—26). Hanc excipit expositio de perturbationum curatione, eaque diversa pro diversa perturbationum natura. In quattuor autem perturbationibus illis sedandis est ea distincta ratio: Primum utrum ad universam perturbationem, tamquam aegritudinem, laetitiam, an ad singulas, id est formas generibus subiectas, adhibeatur, deinde utrum mali bonive opinio an ipsa omnino perturbatio tollatur. Sed certam et propriam sanationem esse, si doceas ipsas perturbationes per se esse vitiosas nec habere quicquam aut naturale aut necessarium. Alteram autem rationem, quae simul opinionem boni aut mali tollat, esse illam quidem utiliore, sed raro proficere neque esse ad vulgus adhibendam. Esse etiam ubi adhiberi plane non possit, quod res, quae perturbet animum, re vera sit bona aut mala, ut si quis aegre ferat nihil in se esse virtutis,

nihil animi, nihil officii, nihil honestatis (cap. 27, 28). Reliqua disputatio, quo modo quattuor ista genera tollenda sint, docet (cap. 29—38).

Cum multis locis nostrorum hominum ingenia virtutesque, Brute, soleo mirari, tum maxime in iis studiis, quae sero admodum expetita in hanc civitatem e Graecia transtulerunt. Nam cum a primo
5 urbis ortu regiis institutis, partim etiam legibus auspicia, caerimoniae, comitia, provocationes, patrum consilium, equitum peditumque discriptio, tota res militaris divinitus esset constituta, tum progressio admirabilis incredibilisque cursus ad omnem excellentiam factus est dominatu regio re publica liberata.
10 Nec vero hic locus est, ut de moribus institutisque maiorum et disciplina ac temperatione civitatis loquamur; aliis haec locis satis accurate a nobis dicta sunt maximeque in iis sex libris, quos de re publica
15 scripsimus. Hoc autem loco consideranti mihi studia doctrinae multa sane occurrunt, cur ea quoque arcescita aliunde neque solum expetita, sed etiam conservata et culta videantur. Erat enim illis paene in conspectu praestanti sapientia et nobilitate Pythagoras, qui fuit in Italia temporibus isdem, quibus
20 L. Brutus patriam liberavit, praeclarus auctor nobilitatis tuae. Pythagorae autem doctrina cum longe lateque flueret, permanuisse mihi videtur in hanc civitatem, idque cum coniectura probabile est, tum
25 quibusdam etiam vestigiis indicatur. Quis enim est, qui putet, cum floreret in Italia Graecia potentissimis et maximis urbibus, ea quae magna dicta est, in iisque primum ipsius Pythagorae, deinde postea Pythagoreorum tantum nomen esset, nostrorum hominum
30 ad eorum doctissimas voces aures clausas fuisse? Quin etiam arbitror propter Pythagoreorum admirationem Numam quoque regem Pythagoreum a posterioribus existimatum. Nam cum Pythagorae disciplinam

et instituta cognoscerent regisque eius aequitatem et sapientiam a maioribus suis accepissent, aetates autem et tempora ignorarent propter vetustatem, eum, qui sapientia excelleret, Pythagorae auditorem crediderunt 2 fuisse. Et de coniectura quidem hactenus. Vestigia 5 autem Pythagoreorum quamquam multa colligi possunt, paucis tamen utemur, quoniam non id agitur hoc tempore. Nam cum carminibus soliti illi esse dicantur et praecepta quaedam occultius tradere et mentes suas a cogitationum intentione cantu fidibusque ad tran- 10 quillitatem tradere, gravissimus auctor in Origini- bus dixit Cato morem apud maiores hunc epularum fuisse, ut deinceps, qui accubarent, canerent ad tibiam clarorum virorum laudes atque virtutes. Ex quo per- 15 spicuum est et cantus tum fuisse discriptos vocum 4 sonis et carmina. Quamquam id quidem etiam XII tabulae declarant, condi iam tum solitum esse carmen; quod ne liceret fieri ad alterius iniuriam, lege san- 20 xerunt. Nec vero illud non eruditorum temporum argumentum est, quod et deorum pulvinaribus et 20 epulis magistratum fides praecinunt, quod proprium eius fuit, de qua loquor, disciplinae. Mihi quidem etiam Appii Caeci carmen, quod valde Panaetius laudat epistula quadam, quae est ad Q. Tuberonem, Pytha- 25 goreum videtur. Multa etiam sunt in nostris institutis 25 ducta ab illis; quae praetereo, ne ea, quae repperisse ipsi putamur, aliunde didicisse videamur. Sed ut ad 30 propositum redeat oratio, quam brevi tempore quot et quanti poëtae, qui autem oratores extiterunt! facile ut appareat nostros omnia consequi potuisse, simul 30 ut velle coepissent.

3 Sed de ceteris studiis alio loco et dicemus, si usus fuerit, et saepe diximus. Sapientiae studium vetus id quidem in nostris, sed tamen ante Laelii aetatem et Scipionis non reperio quos appellare possim nominatim. 35 Quibus adolescentibus Stoicum Diogenem et Academicum Carneadem video ad senatum ab Atheniensibus

missos esse legatos, qui cum rei publicae nullam unquam partem attigissent essetque eorum alter Cyrenaeus, alter Babylonius, numquam profecto scholis essent excitati neque ad illud munus electi, nisi in 5 quibusdam principibus temporibus illis fuissent studia doctrinae. Qui cum cetera litteris mandarent, alii ius civile, alii orationes suas, alii monumenta maiorum, hanc amplissimam omnium artium, bene vivendi disciplinam, vita magis quam litteris persecuti sunt. Ita 6 que illius verae elegantisque philosophiae, quae ducta a Socrate in Peripateticis adhuc permansit et idem alio modo dicentibus Stoicis, cum Academicis eorum controversias disceptarent, nulla fere sunt aut pauca admodum Latina monumenta sive propter magnitu- 15 dinem rerum occupationemque hominum, sive etiam quod imperitis ea probari posse non arbitrantur, cum interim illis silentibus C. Amafinius extitit dicens, cuius libris editis commota multitudo contulit se ad 20 eam potissimum disciplinam, sive quod erat cognitu perfacilis, sive quod invitabantur inlecebris blandis voluptatis, sive etiam, quia nihil erat prolatum melius, illud, quod erat, tenebant. Post Amafinium autem 7 multi eiusdem aemuli rationis multa cum scripsissent, Italiam totam occupaverunt, quodque maximum argu- 25 mentum est non dici illa subtiliter, quod et tam facile ediscantur et ab indoctis probentur, id illi firmamen- tum esse disciplinae putant.

Sed defendat, quod quisque sentit; sunt enim iudicia 4 libera; nos institutum tenebimus nullisque unius disci- 30 plinae legibus adstricti, quibus in philosophia neces- sario pareamus, quid sit in quaque re maxime probabile, semper requiremus. Quod cum saepe alias, tum nuper in Tusculano studiose egimus. Itaque ex- 35 positis tridui disputationibus quartus dies hoc libro concluditur. Ut enim in inferiorem ambulationem descendimus, quod feceramus idem superioribus diebus, acta res est sic:

8 *M.* Dicat, si quis volt, qua de re disputari velit.
A. Non mihi videtur omni animi perturbatione posse sapiens vacare.

M. Aegritudine quidem hesternae disputatione videbatur, nisi forte temporis causa nobis adsentiebare.

A. Minime vero; nam mihi egregie probata est oratio tua.

M. Non igitur existimas cadere in sapientem aegritudinem?

A. Prorsus non arbitror.

M. Atqui, si ista perturbare animum sapientis non potest, nulla poterit. Quid enim? metusne conturbet? At earum rerum est absentium metus, quarum praesentium est aegritudo. Sublata igitur aegritudine sublatus est metus. Restant duae perturbationes, laetitia 15 gestiens et libido; quae si non cadent in sapientem, semper mens erit tranquilla sapientis.

9 *A.* Sic prorsus intellego.

M. Utrum igitur mavis? statimne nos vela facere an quasi e portu egredientis paululum remigare? 20

A. Quidnam est istuc? non enim intellego.

5 *M.* Quia Chrysippus et Stoici cum de animi perturbationibus disputant, magnam partem in his partiendis et definiendis occupati sunt, illa eorum perexigua oratio est, qua medeantur animis nec eos 25 turbulentos esse patiantur, Peripatetici autem ad placandos animos multa adferunt, spinas partiendi et definiendi praetermittunt. Quaerebam igitur, utrum panderem vela orationis statim an eam ante paululum dialecticorum remis propellerem. 30

A. Isto modo vero; erit enim hoc totum, quod quaero, ex utroque perfectius.

10 *M.* Est id quidem rectius; sed post requires, si quid fuerit obscurius.

A. Faciam equidem; tu tamen, ut soles, dices ista 35 ipsa obscura planius, quam dicuntur a Graecis.

M. Enitar equidem, sed intento opus est animo,

ne omnia dilabantur, si unum aliquid effugerit. Quoniam, quae Graeci *πάθη* vocant, nobis perturbationes appellari magis placet quam morbos, in his explicandis veterem illam equidem Pythagorae primum, dein Platonis descriptionem sequar, qui animum in duas partes dividunt, alteram rationis participem faciunt, alteram expertem; in partecipe rationis ponunt tranquillitatem, id est placidam quietamque constantiam, in illa altera motus turbidos cum irae, tum cupiditatis, contrarios 10 inimicosque rationi. Sit igitur hic fons; utamur tamen 11 in his perturbationibus describendis Stoicorum definitionibus et partitionibus, qui mihi videntur in hac quaestione versari acutissime.

Est igitur Zenonis haec definitio, ut perturbatio 6 15 sit, quod *πάθος* ille dicit, aversa a recta ratione contra naturam animi commotio. Quidam brevius perturbationem esse adpetitum vehementiorem, sed vehementiorem eum volunt esse, qui longius discesserit a naturae constantia. Partes autem perturbationum 20 volunt ex duobus opinatis bonis nasci et ex duobus opinatis malis; ita esse quattuor, ex bonis libidinem et laetitiam, ut sit laetitia praesentium bonorum, libido futurorum, ex malis metum et aegritudinem nasci censent, metum futuris, aegritudinem praesentibus; quae enim venientia metuuntur, eadem adficiunt aegritudine instantia. Laetitia autem et libido in bonorum opinione versantur, cum libido ad id, quod videtur bonum, inlecta et inflammata rapiatur, laetitia ut adepta iam aliquid concupitum eferatur et gestiat. 30 Natura enim omnes ea, quae bona videntur, sequuntur fugiuntque contraria. Quam ob rem simul obiecta species est cuiuspiam, quod bonum videatur, ad id adipiscendum impellit ipsa natura. Id cum constanter prudenterque fit, eius modi adpetitionem Stoici *βούλησιν* 35 appellant, nos appellemus voluntatem. Eam illi putant in solo esse sapiente, quam sic definiunt: voluntas est, quae quid cum ratione desiderat. Quae

autem a ratione aversa incitata est vehementius, ea libido est vel cupiditas effrenata, quae in omnibus
 13 stultis invenitur. Itemque cum ita movemur, ut in bono simus aliquo, dupliciter id contingit. Nam cum ratione animus movetur placide atque constanter, tum illud gaudium dicitur; cum autem inaniter et effuse animus exultat, tum illa laetitia gestiens vel nimia dici potest, quam ita definiunt: sine ratione animi elationem. Quoniamque, ut bona natura adpetimus, sic a malis natura declinamus, quae declinatio cum ratione fiet, cautio appelletur, eaque intellegatur in solo esse sapiente; quae autem sine ratione et cum exanimatione humili atque fracta, nominetur metus; est igitur metus a ratione aversa cautio. Praesentis
 14 autem mali sapientis adfectio nulla est, stultorum aegritudo est, eaque adficiuntur in malis opinatis animosque demittunt et contrahunt rationi non obtemperantes. Itaque haec prima definitio est, ut aegritudo sit animi adversante ratione contractio. Sic quattuor perturbationes sunt, tres constantiae, quoniam
 20 aegritudini nulla constantia opponitur.
 7 Sed omnes perturbationes iudicio censent fieri et opinione. Itaque eas definiunt pressius, ut intellegatur, non modo quam vitiosae, sed etiam quam in nostra sint potestate. Est ergo aegritudo opinio
 25 recens mali praesentis, in quo demitti contrahique animo rectum esse videatur, laetitia opinio recens boni praesentis, in quo efferri rectum esse videatur, metus opinio impendentis mali, quod intolerabile esse videatur, libido opinio venturi boni, quod sit ex usu
 30 iam praesens esse atque adesse. Sed quae iudicia quasque opiniones perturbationum esse dixi, non in eis perturbationes solum positas esse dicunt, verum illa etiam, quae efficiuntur perturbationibus, ut aegritudo quasi morsum aliquem doloris efficiat, metus recessum quendam animi et fugam, laetitia profusam hilaritatem, libido effrenatam adpetentiam. Opina-

tionem autem, quam in omnis definitiones superiores inclusimus, volunt esse inbecillam adensionem.

Sed singulis perturbationibus partes eiusdem generis plures subiciuntur, ut aegritudini invidentia
 5 (utendum est enim docendi causa verbo minus usitato, quoniam invidia non in eo, qui invidet, solum dicitur, sed etiam in eo, cui invidetur), aemulatio, obtrectatio, misericordia, angor, luctus, maeror, aerumna, dolor, lamentatio, sollicitudo, molestia, adflictatio, desperatio,
 10 et si quae sunt de genere eodem. Sub metum autem subiecta sunt pigritia, pudor, terror, timor, pavor, exanimatio, conturbatio, formido, voluptati malivolentia laetans malo alieno, delectatio, iactatio et similia, lubrici ira, excandescencia, odium, inimicitia,
 15 discordia, indigentia, desiderium et cetera eius modi.

Haec autem definiunt hoc modo: Invidentiam esse dicunt aegritudinem susceptam propter alterius res secundas, quae nihil noceant invidenti. Nam si
 8
 17 qui doleat eius rebus secundis, a quo ipse laedatur, non recte dicatur invidere, ut si Hectori Agamemno; qui autem, cui alterius commoda nihil noceant, tamen eum doleat iis frui, is invideat profecto. Aemulatio autem dupliciter illa quidem dicitur, ut et in laude et in vitio nomen hoc sit; nam et imitatio virtutis
 25 aemulatio dicitur (sed ea nihil hoc loco utimur; est enim laudis), et est aemulatio aegritudo, si eo, quod concupierit, alius potiatur, ipse careat. Obtrectatio autem est, ea quam intellegi *ζηλοτυπίαν* volo, aegritudo ex eo, quod alter quoque potiatur eo, quod ipse
 30 concupiverit. Misericordia est aegritudo ex miseria alterius iniuria laborantis; nemo enim parricidae aut proditoris supplicio misericordia commovetur; angor aegritudo premens, luctus aegritudo ex eius, qui carus fuerit, interitu acerbo, maeror aegritudo flebilis,
 35 aerumna aegritudo laboriosa, dolor aegritudo crucians, lamentatio aegritudo cum eiulatu, sollicitudo aegritudo cum cogitatione, molestia aegritudo

permanens, adflctatio aegritudo cum vexatione corporis, desperatio aegritudo sine ulla rerum expectatione meliorum. Quae autem subiecta sunt sub metum, ea sic definiunt: pigritiam metum consequentis laboris, terrorem metum concutientem, 5 ex quo fit, ut pudorem rubor, terrorem pallor et tremor et dentium crepitus consequatur, timorem metum mali adpropinquantis, pavorem metum mentem loco moventem, ex quo illud Ennius:

Túm pavor sapiéntiam omnem mi éxanimato
expéctorat,

exanimationem metum subsequentem et quasi comitem pavoris, conturbationem metum excutientem cogitata, formidinem metum permanentem.

9 Voluptatis autem partes hoc modo describunt, ut
20 malivolentia sit voluptas ex malo alterius sine 15 emolumento suo, delectatio voluptas suavitate auditus animum deleniens; et qualis est haec aurium, tales sunt et oculorum et tactionum et odorationum et saporum, quae sunt omnes unius generis ad perfundendum animum tamquam inliquefactae voluptates. 20 Iactatio est voluptas gestiens et se efferens inso-
21 lentius. Quae autem libidini subiecta sunt, ea sic definiuntur, ut ira sit libido poeniendi eius, qui videatur laesisse iniuria, excandescencia autem sit ira nascens et modo existens, quae *θύμωσις* Graece 25 dicitur, odium ira inveterata, inimicitia ira ulciscendi tempus observans, discordia ira acerbior intimo animo et corde concepta, indigentia libido in-
explebilis, desiderium libido eius, qui nondum adsit, videndi. Distinguunt illud etiam, ut libido sit earum 30 rerum, quae dicuntur de quodam aut quibusdam, quae *κατηγορήματα* dialectici appellant, ut habere divitias, capere honores, indigentia rerum ipsarum sit, ut ho-
22 norum, ut pecuniae. Omnium autem perturbationum fontem esse dicunt intemperantiam, quae est a tota 35

mente [a recta ratione] defectio sic aversa a praescriptione rationis, ut nullo modo adpetitiones animi nec regi nec contineri queant. Quem ad modum igitur temperantia sedat adpetitiones et efficit, ut eae 5 rectae rationi pareant, conservatque considerata iudicia mentis, sic huic inimica intemperantia omnem animi statum inflamat, conturbat, incitat, itaque et aegritudines et metus et reliquae perturbationes omnes gignuntur ex ea.

10 Quem ad modum, cum sanguis corruptus est aut 23 pituita redundat aut bilis, in corpore morbi aegrotationesque nascuntur, sic pravaram opinionum conturbatio et ipsarum inter se repugnantia sanitate spoliat animum morbisque perturbat. Ex perturbationibus 15 autem primum morbi conficiuntur, quae vocant illi *νοσήματα*, eaque, quae sunt eis morbis contraria, quae habent ad res certas vitiosam offensionem atque fastidium, deinde aegrotationes, quae appellantur a Stoicis *ἀσθένήματα*, hisque item oppositae contrariae 20 offensiones. Hoc loco nimium operae consumitur a Stoicis, maxime a Chrysippo, dum morbis corporum comparatur morborum animi similitudo. Qua oratione praetermissa minime necessaria ea, quae rem continent, pertractemus. Intellegatur igitur perturbationem 24 iactantibus se opinionibus inconstanter et turbide in motu esse semper; cum autem hic fervor concitatioque animi inveteravit et tamquam in venis medullisque insedit, tum existit et morbus et aegrotatio et offensiones eae, quae sunt eis morbis aegrotationibusque 30 contrariae.

Haec, quae dico, cogitatione inter se differunt, re 11 quidem copulata sunt, eaque oriuntur ex libidine et ex laetitia. Nam cum est concupita pecunia nec adhibita continuo ratio quasi quaedam Socratica medicina, quae sanaret eam cupiditatem, permanat in venas 35 et inhaeret in visceribus illud malum, existitque morbus et aegrotatio, quae evelli inveterata non possunt, eique

25 morbo nomen est avaritia; similiterque ceteri morbi, ut gloriae cupiditas, ut mulierositas, ut ita appellem eam, quae Graece φιλογυνία dicitur, ceterique similiter morbi aegrotationesque nascuntur. Quae autem sunt his contraria, ea nasci putantur a metu, 5 ut odium mulierum, quale in μισογύνῃ Atilii est, ut in hominum universum genus, quod accepimus de Timone, qui μισάνθρωπος appellatur, ut inhospitalitas est, quae omnes aegrotationes animi ex quodam metu nascuntur earum rerum, quas fugiunt et 10 oderunt. Definiant autem animi aegrotationem opinionem vehementem de re non expetenda, tamquam valde expetenda sit, inhaerentem et penitus insitam. Quod autem nascitur ex offensione, ita definiunt: opinionem vehementem de re non fugienda 15 inhaerentem et penitus insitam tamquam fugienda; haec autem opinatio est indicatio se scire, quod nesciat. Aegrotationi autem talia quaedam subiecta sunt: avaritia, ambitio, mulierositas, pervicacia, ligurritio, vinulentia, cuppedia, et si qua 20 similia. Est autem avaritia opinatio vehemens de pecunia, quasi valde expetenda sit, inhaerens et penitus insita, similisque est eiusdem generis definitio 27 reliquarum. Offensionum autem definitiones sunt eius modi, ut inhospitalitas sit opinio vehemens valde fugiendum esse hospitem, eaque inhaerens et penitus insita, similiterque definitur et mulierum odium, ut Hippolyti, et, ut Timonis, generis humani.

12 Atque ut ad valetudinis similitudinem veniamus eaque conlatione utamur aliquando, sed parcius, quam 30 solent Stoici: ut sunt alii ad alios morbos procliviores (itaque dicimus gravedinosos quosdam, quosdam torminosos, non quia iam sint, sed quia saepe), sic alii ad metum, alii ad aliam perturbationem; ex quo in aliis anxietas, unde anxii, in aliis iracundia dicitur, 35 quae ab ira differt, estque aliud iracundum esse, aliud iratum, ut differt anxietas ab angore; neque

enim omnes anxii, qui anguntur aliquando, nec, qui anxii, semper anguntur, ut inter ebrietatem et ebriositatem interest, aliudque est amatorem esse, aliud amantem. Atque haec aliorum ad alios morbos proclivitas late patet; nam pertinet ad omnes perturbationes; in multis etiam vitiis apparet, sed nomen 28 res non habet. Ergo et invidi et malivoli [et lividi] et timidi et misericordes, quia proclives ad eas perturbationes, non quia semper, feruntur. Haec igitur 10 proclivitas ad suum quodque genus a similitudine corporis aegrotatio dicatur, dum ea intellegatur ad aegrotandum proclivitas. Sed haec in bonis rebus, quod alii ad alia bona sunt aptiores, facilitas nominetur, in malis proclivitas, ut significet lapsionem, 15 in neutris habeat superius nomen.

Quo modo autem in corpore est morbus, est aegrotatio, est vitium, sic in animo. Morbum appellant totius corporis corruptionem, aegrotationem morbum cum imbecillitate, vitium, cum partes corporis inter 29 se dissident, ex quo pravitas membrorum, distortio, deformitas. Itaque illa duo, morbus et aegrotatio, ex totius valetudinis corporis conquassatione et perturbatione gignuntur, vitium autem integra valetudine ipsum ex se cernitur. Sed in animo tantum modo 25 cogitatione possumus morbum ab aegrotatione seiungere; vitiositas autem est habitus aut adfectio in tota vita inconstans et a se ipsa dissentiens. Ita fit, ut in altera corruptione opinionum morbus efficiatur et aegrotatio, in altera inconstantia et repugnantia. 30 Non enim omne vitium pariter habet dissensiones, ut eorum, qui non longe a sapientia absunt, adfectio est illa quidem discrepans sibi ipsa, dum est insipiens, sed non distorta nec prava. Morbi autem et aegrotationes partes sunt vitiositatis, sed perturbationes 35 sintne eiusdem partes, quaestio est. Vitia enim adfectiones sunt manentes, perturbationes autem moventes, ut non possint adfectionum manentium partes

esse. Atque ut in malis attingit animi naturam corporis similitudo, sic in bonis. Sunt enim in corpore praecipua, valetudo, vires, pulchritudo, firmitas, velocitas, sunt item in animo. *Ut* enim corporis temperatio, cum ea congruunt inter se, e quibus constat, sanitas, sic animi dicitur, cum eius iudicia opinionisque concordant, eaque animi est virtus, quam alii ipsam temperantiam dicunt esse, alii obtemperantem temperantiae praeceptis, et eam subsequentem nec habentem ullam speciem suam, sed, sive hoc sive illud sit, in solo esse sapiente. Est autem quaedam animi sanitas, quae in insipientem etiam cadat, cum curatione medicorum conturbatio mentis auferatur. Et ut corporis est quaedam apta figura membrorum cum coloris quadam suavitate, eaque dicitur pulchritudo, sic in animo opinionum iudiciorumque aequabilitas et constantia cum firmitate quadam et stabilitate virtutem subsequens aut virtutis vim ipsam continens pulchritudo vocatur. Itemque viribus corporis et nervis et efficacitati similes similibus quoque verbis animi vires nominantur. Velocitas autem corporis celeritas appellatur, quae eadem ingenii etiam laus habetur propter animi multarum rerum brevi tempore percursionem. Illud animorum corporumque dissimile, quod animi valentes morbo temptari non possunt, corpora possunt; sed corporum offensiones sine culpa accidere possunt, animorum non item, quorum omnes morbi et perturbationes ex aspersione rationis eveniunt; itaque in hominibus solum existunt; nam bestiae simile quiddam faciunt, sed in perturbationes non incidunt. Inter acutos autem et inter hebetes interest, quod ingeniosi, ut aes Corinthium in aeruginem, sic illi in morbum et incidunt tardius et recreantur ocius, hebetes non item. Nec vero in omnem morbum ac perturbationem animus ingeniosi cadit; † non enim multa efferata et inmania; quaedam autem humanitatis quoque habent primam speciem, ut misericordia,

aegritudo, metus. Aegrotationes autem morbique animorum difficilius evelli posse putantur quam summa illa vitia, quae virtutibus sunt contraria. Morbis enim manentibus vitia sublata esse possunt, quia non tam celeriter sanantur, quam illa tolluntur. Habes ea, quae de perturbationibus enucleate disputant Stoici, quae λογικά appellant, quia disseruntur subtilius. Ex quibus quoniam tamquam ex scrupulis cotibus enavigavit oratio, reliquae disputationis cursum teneamus, modo satis illa dilucide dixerimus pro rerum obscuritate.

A. Prorsus satis; sed si quae diligentius erunt cognoscenda, quaeremus alias, nunc vela, quae modo dicebas, expectamus et cursum.

M. Quando, ut aliis locis de virtute et diximus et saepe dicendum erit (pleraeque enim quaestiones, quae ad vitam moresque pertinent, a virtutis fonte ducuntur), quando igitur virtus est adfectio animi constans conveniensque, laudabiles efficiens eos, in quibus est, et ipsa per se sua sponte separata etiam utilitate laudabilis, ex ea proficiscuntur honestae voluntates, sententiae, actiones omnisque recta ratio, quamquam ipsa virtus brevissime recta ratio dici potest. Huius igitur virtutis contraria est vitiositas (sic enim malo quam malitiam appellare eam, quam Graeci *κακία* appellant; nam malitia certi cuiusdam vitii nomen est, vitiositas omnium); ex qua concitantur perturbationes, quae sunt, ut paulo ante diximus, turbidi animorum concitatique motus, aversi a ratione et inimicissimi mentis vitaeque tranquillae. Inportant enim aegritudines anxias atque acerbis animosque adfligunt et debilitant metu; iidem inflammant adpetitione nimia, quam tum cupiditatem, tum libidinem dicimus, impotentiam quandam animi a temperantia et moderatione plurimum dissidentem. Quae si quando adepta erit id, quod ei fuerit concupitum, tum efferetur alacritate, ut 'nihil ei constet, quod agat', ut ille, qui

'voluptatem animi nimiam summum esse errorem' arbitratur. Eorum igitur malorum in una virtute posita sanatio est.

16 Quid autem est non miserius solum, sed foedius etiam et deformius quam aegritudine quis afflictus, debilitatus, iacens? Cui miseriae proximus est is, qui adpropinquans aliquod malum metuit exanimatusque pendet animi. Quam vim mali significantes poetae impendere apud inferos saxum Tantalo faciunt

Ob scelera animique inpotentiam et superbi-
loquentiam. 10

Ea communis poena stultitiae est. Omnibus enim, quorum mens abhorret a ratione, semper aliqui talis terror impendet. Atque ut haec tabificae mentis perturbationes sunt, aegritudinem dico et metum, sic hilariores illae, cupiditas avide semper aliquid ex-
petens et inanis alacritas, id est laetitia gestiens, non multum differunt ab amentia. Ex quo intellegitur, qualis ille sit, quem tum moderatum, alias modestum, tum temperantem, alias constantem continentemque dicimus; non numquam haec eadem vocabula ad frugalitatis nomen tanquam ad caput referre volumus. Quod nisi eo nomine virtutes containerentur, numquam ita pervulgatum illud esset, ut iam proverbii locum obtineret, 'hominem frugi omnia recte facere'. Quod idem cum Stoici de sapiente dicunt, nimis admirabiliter nimisque magnifice dicere videntur.

17 Ergo hic, quisquis est, qui moderatione et constantia quietus animo est sibi ipse placatus, ut nec tabescat molestiis nec frangatur timore nec sitienter quid expetens ardeat desiderio nec alacritate
futtili gestiens deliquescat, is est sapiens, quem quaerimus, is est beatus, cui nihil humanarum rerum aut intolerabile ad demittendum animum aut nimis laetabile ad eferendum videri potest. Quid enim videatur ei magnum in rebus humanis, cui aeternitas omnis 25

totiusque mundi nota sit magnitudo? Nam quid aut in studiis humanis aut in tam exigua brevitate vitae magnum sapienti videri potest, qui semper animo sic excubat, ut ei nihil improvisum accidere possit, nihil
5 inopinatum, nihil omnino novum? Atque idem ita 38 acrem in omnis partis aciem intendit, ut semper videat sedem sibi ac locum sine molestia atque angore vivendi, ut, quemcumque casum fortuna invexerit, hunc apte et quiete ferat; quod qui faciet, non aegritudine
10 solum vacabit, sed etiam perturbationibus reliquis omnibus. His autem vacuus animus perfecte atque absolute beatos efficit, idemque concitatus et abstractus ab integra certa que ratione non constantiam solum amittit, verum etiam sanitatem.

15 Quocirca mollis et enervata putanda est Peripateticorum ratio et oratio, qui perturbari animos necesse dicunt esse, sed adhibent modum quendam, quem ultra progredi non oporteat. Modum tu adhibes vitio? an
vitiium nullum est non parere rationi? an ratio parum
20 praecipit nec bonum illud esse, quod aut cupias ardentem aut adeptus eferas te insolenter, nec porro malum, quo aut oppressus iaceas aut, ne opprimare, mente vix constes? eaque omnia aut nimis tristia aut
25 nimis laeta errore fieri, qui error stultis extenuetur die, ut, cum res eadem maneat, aliter ferant inveterata, aliter recentia, sapientis ne attingat quidem
omnino? Etenim quis erit tandem modus iste? quae-
40 ramus enim modum aegritudinis, in qua operae plurimum ponitur. Aegre tulisse P. Rupilium fratris re-
30 pulsam consulatus scriptum apud Fannium est. Sed tamen transisse videtur modum, quippe qui ob eam causam a vita recesserit; moderatius igitur ferre debuit. Quid, si, cum id ferret modice, mors liberorum accessisset? Nata esset aegritudo nova, sed ea modica;
35 magna tamen facta esset accessio. Quid, si deinde dolores graves corporis, si bonorum amissio, si caecitas, si exilium? Si pro singulis malis aegritu-

dines accederent, summa ea fieret, quae non sustineretur.

18 Qui modum igitur vitio quaerit, similiter facit, ut
41 si posse putet eum, qui se e Leucata praecipitaverit, sustinere se, cum velit. Ut enim id non potest, sic animus perturbatus et incitatus nec cohibere se potest nec, quo loco vult, insistere, omninoque, quae crescentia perniciosae sunt, eadem sunt vitiosa nascentia; 42 aegritudo autem ceteraeque perturbationes, amplificatae certe, pestiferae sunt; igitur etiam susceptae continuo in magna pestis parte versantur. Etenim ipsae se impellunt, ubi semel a ratione discessum est, ipsaque sibi inbecillitas indulget in altumque provehitur imprudens nec reperit locum consistendi. Quam ob rem nihil interest, utrum moderatas perturbationes adprobent an moderatam iniustitiam, moderatam ignaviam, moderatam intemperantiam; qui enim vitiiis modum apponit, is partem suscipit vitiorum; quod cum ipsum per se odiosum est, tum eo molestius, quia sunt in lubrico incitataeque semel proclivi labuntur sustinerique nullo modo possunt.

19 Quid, quod iidem Peripatetici perturbationes istas, 43 quas nos extirpandas putamus, non modo naturalis esse dicunt, sed etiam utiliter a natura datas; quorum est talis oratio. Primum multis verbis iracundiam laudant, eotem fortitudinis esse dicunt, multoque et in hostem et in inprobum civem vehementiores iratorum impetus esse, levis autem ratiunculas eorum, qui ita cogitarent: 'Proelium rectum est hoc fieri, convenit dimicare pro legibus, pro libertate, pro patria.' Haec nullam habent vim, nisi ira excanduit fortitudo. Nec vero de bellatoribus solum disputant; imperia severiora nulla esse putant sine aliqua acerbitate iracundiae; oratorem denique non modo accusantem, sed ne defendentem quidem probant sine aculeis iracundiae, quae etiamsi non adsit, tamen verbis atque motu simulandam arbitrantur, ut audi-

toris iram oratoris incendat actio. Virum denique videri negant, qui irasci nesciat, eamque, quam lenitatem nos dicimus, vitioso lenitudinis nomine appellant. Nec vero solum hanc libidinem laudant (est enim ira, ut modo definiti, ulciscendi libido), sed ipsum illud genus vel libidinis vel cupiditatis ad summam utilitatem esse dicunt a natura datum; nihil enim quemquam, nisi quod lubeat, praeclare facere posse. Noctu ambulabat in publico Themistocles, cum somnum capere non posset, quaerentibusque responderebat Miltiadis tropaeis se e somno suscitari. Cui non sunt auditae Demosthenis vigiliae? qui dolere se aiebat, si quando opificum antelucana victus esset industria. Philosophiae denique ipsius principes numquam in suis studiis tantos progressus sine flagrante cupiditate facere potuissent. Ultimas terras lustrasse Pythagoran, Democritum, Platonem accepimus. Ubi enim quicquid esset, quod disci posset, eo veniendum iudicaverunt. Num putamus haec fieri sine summo cupiditatis ardore potuisse?

Ipsam aegritudinem, quam nos ut taetram et inmanem beluam fugiendam diximus, non sine magna utilitate a natura dicunt constitutam, ut homines castigationibus, reprehensionibus, ignominiiis adfici se in delicto dolerent. Inpunitas enim peccatorum data videtur eis, qui ignominiam et infamiam ferunt sine dolore; morderi est melius conscientia. Ex quo est illud e vita ductum ab Afranio. Nam cum dissolutus filius:

Heu me miserum!

tum severus pater:

Dum modo doleat aliquid, doleat quidlibet.

Reliquas quoque partis aegritudinis utilis esse dicunt, misericordiam ad opem ferendam et hominum indignorum calamitates sublevandas; ipsum illud aemulari,

obtrectare non esse inutile, cum aut se non idem videat consecutum, quod alium, aut alium idem, quod se; metum vero si qui sustulisset, omnem vitae diligentiam sublatam fore, quae summa esset in eis, qui leges, qui magistratus, qui paupertatem, qui ignominiam, qui mortem, qui dolorem timerent. Haec tamen ita disputant, ut resecanda esse fateantur, evelli penitus dicant nec posse nec opus esse, et in omnibus fere rebus mediocritatem esse optumam existiment. Quae cum exponunt, nihilne tibi videntur an aliquid dicere?

A. Mihi vero dicere aliquid, itaque expecto, quid ad ista.

21
47 M. Reperiam fortasse, sed illud ante: Videsne, quanta fuerit apud Academicos verecundia? plane enim dicunt, quod ad rem pertineat. Peripateticis respondetur a Stoicis. Digladientur illi per me licet, cui nihil est necesse nisi, ubi sit illud, quod veri simillimum videatur, anquirere. Quid est igitur, quod occurrat in hac quaestione, e quo possit attingi aliquid veri simile? quo longius mens humana progredi non potest. Definitio perturbationis, qua recte Zenonem usum puto. Ita enim definit, ut perturbatio sit aversa a ratione contra naturam animi commotio, vel brevius, ut perturbatio sit adpetitus vehementior, vehementior autem intellegatur is, qui procul absit a naturae constantia. Quid ad has definitiones possint dicere? Atque haec pleraque sunt prudenter acuteque disserentium, illa quidem ex rhetorum pompa: 'ardores animorum cotesque virtutum.' An vero vir fortis, nisi stomachari coepit, non potest fortis esse? Gladiatorium id quidem; quamquam in eis ipsis videmus saepe constantiam:

Cónloquuntur, cóngrediuntur, quaerunt aliquid, póstulant,
ut magis placati quam irati esse videantur. Sed in

illo genere sit sane Pacideianus aliquis hoc animo, ut narrat Lucilius:

Occidam illum equidem et vincam, si id quaeritis, inquit.

Verum illud credo fore: in os prius accipiam ipse,

5 Quam gladium in stomacho furi ac pulmonibus sisto.

Odi hominem, iratus pugno, nec longius quiequam

Nobis, quam dextrae gladium dum accomodet alter;

Usque adeo studio atque odio illius eceferor ira.

At sine hac gladiatoria iracundia videmus pro-²²
10 gredientem apud Homerum Aiace[m] multa cum hilaritate, cum depugnaturus esset cum Hectore; cuius, ut arma sumpsit, ingressio laetitiam attulit sociis, terrorem autem hostibus, ut ipsum Hectorem, quem ad modum est apud Homerum, toto pectore trementem provocasse
15 ad pugnam paeniteret. Atque hi conlocuti inter se, prius quam manum consererent, leniter et quiete nihil ne in ipsa quidem pugna iracunde rabioseve fecerunt. Ego ne Torquatum quidem illum, qui hoc cognomen invenit, iratum existimo Gallo torquem detraxisse, nec
20 Marcellum apud Clastidium ideo fortem fuisse, quia fuerit iratus. De Africano quidem, quia notior est nobis propter recentem memoriam, vel iurare possum non illum iracundia tum inflammatum fuisse, cum in acie M. Allienium Paelignum scuto protexerit gladium-
25 que hosti in pectus infixerit. De L. Bruto fortasse dubitarim, an propter infinitum odium tyranni ecfrenatius in Arruntem invaserit; video enim utrumque 'comminus ictu cecidisse contrario.' Quid igitur huc
30 adhibetis iram? an fortitudo, nisi insanire coepit, impetus suos non habet? Quid? Hercule[m], quem in

caelum ista ipsa, quam vos iracundiam esse vultis, sustulit fortitudo, iratumne censes conflixisse cum Erymanthio apro aut leone Nemeaeo? an etiam Theseus Marathonii tauri cornua comprehendit iratus? Vide, ne fortitudo minime sit rabiosa sitque iracundia tota levitatis. Neque enim est ulla fortitudo, quae rationis est expers.

23
51 Contemnendae res humanae sunt, negligenda mors est, patibiles et dolores et labores putandi. Haec cum constituta sunt iudicio atque sententia, tum est robusta illa et stabilis fortitudo, nisi forte, quae vehementer, acriter, animose fiunt, iracunde fieri suspicamur. Mihi ne Scipio quidem ille pontifex maximus, qui hoc Stoicorum verum esse declaravit, numquam privatim esse sapientem, iratus videtur fuisse Ti. Graccho tum, cum consulem languentem reliquit atque ipse privatus, ut si consul esset, qui rem publicam salvam esse vellent, se sequi iussit. Nescio, ecquid ipsi nos fortiter in re publica fecerimus; si quid fecimus, certe irati non fecimus. An est quicquam similis insaniae quam ira? quam bene Ennius 'initium' dixit 'insaniae.' Color, vox, oculi, spiritus, in potentia dictorum ac factorum quam partem habent sanitatis? Quid Achille Homericō foedius, quid Agamemnone in iurgio? Nam Aiace[m] quidem ira ad furem mortemque perduxit. Non igitur desiderat fortitudo advocatam iracundiam; satis est instructa, parata, armata per sese. Nam isto quidem modo licet dicere utilem vinulentiam ad fortitudinem, utilem etiam dementiam, quod et insani et ebrii multa faciunt saepe vehementius. Semper Ajax fortis, fortissimus tamen in furore.

Nam fácinus fecit máximum, cum Dánais
inclinántibus

Summám rem perfecít, manu suá restituit

proélium

Insániens.

35

Dicamus igitur utilem insaniam? Tracta definitiones fortitudinis, intelleges eam stomacho non egere. Fortitudo est igitur adfectio animi legi summae in perpetiendis rebus obtemperans vel conservatio stabilis iudicii in eis rebus, quae formidolosae videntur, subeundis et repellendis vel scientia rerum formidolosarum contrariarumque aut omnino negligendarum conservans earum rerum stabile iudicium vel brevius, ut Chrysippus (nam superiores definitiones erant Sphaeri, hominis in primis bene definientis, ut putant Stoici; sunt enim omnino omnes fere similes, sed declarant communis notiones, alia magis alia) — Quo modo igitur Chrysippus? 'Fortitudo est', inquit, 'scientia rerum perferendarum vel adfectio animi in patiendo ac perferendo summae legi parens sine timore.' Quamvis licet insectemur istos, ut Carneades solebat, metuo, ne soli philosophi sint. Quae enim istarum definitionum non aperit notionem nostram, quam habemus omnes de fortitudine tectam atque involutam? qua aperta quis est, qui aut bellatori aut imperatori aut oratori quaerat aliquid neque eos existimet sine rabie quicquam fortiter facere posse? Quid? Stoici, qui omnes insipientes insanos esse dicunt, nonne ista conligunt? Remove perturbationes maximeque iracundiam, iam videbuntur monstra dicere. Nunc autem ita disserunt, sic se dicere omnes stultos insanire, ut male olere omne caenum. At non semper. Commove, senties. Sic iracundus non semper iratus est; lacesse, iam videbis furentem. Quid? ista bellatrix iracundia, cum domum rediit, qualis est cum uxore, cum liberis, cum familia? an tum quoque est utilis? Est igitur aliquid, quod perturbata mens melius possit facere quam constans? an quisquam potest sine perturbatione mentis irasci? Bene igitur nostri, cum omnia essent in moribus vitia, quod nullum erat iracundia foedius, iracundos solos morosos nominaverunt.

Oratorem vero irasci minime decet, simulare non

25
55

dedecet. An tibi irasci tum videmur, cum quid in causis acrius et vehementius dicimus? quid? cum iam rebus transactis et praeteritis orationes scribimus, num irati scribimus?

Équis hoc animadvértit? vincite! 5

num aut egisse umquam iratum Aesopum aut scripsisse existimas iratum Accium? Aguntur ista praecclare, et ab oratore quidem melius, si modo est orator, quam ab ullo histrione, sed aguntur leniter et mente tranquilla. Libidinem vero laudare cuius est 10 libidinis? Themistoclem mihi et Demosthenem profertis, additis Pythagoran, Democritum, Platonem. Quid? vos studia libidinem vocatis? quae vel optimarum rerum, ut ea sunt, quae profertis, sedata tamen et tranquilla esse debent. Iam aegritudinem laudare, 15 unam rem maxime detestabilem, quorum est tandem philosophorum? At commode dixit Afranius:

Dúm modo doleat áliquid, doleat quídlubet.

Dixit enim de adolescente perduto ac dissoluto, nos autem de constanti viro ac sapienti quaerimus. Et 26 quidem ipsam illam iram centurio habeat aut signifer vel ceteri, de quibus dici non necesse est, ne rhetorum aperiamus mysteria. Utile est enim uti motu animi, qui uti ratione non potest; nos autem, ut testifior saepe, de sapiente quaerimus. 25

26 56 At enim aemulari utile est, obtrectare, misereri. Cur misereare potius quam feras opem, si id facere possis? an sine misericordia liberales esse non possumus? Non enim suscipere ipsi aegritudines propter alios debemus, sed alios, si possumus, levare aegritudine. Obtrectare vero alteri aut illa vitiosa aemulatione, quae rivalitati similis est, aemulari quid habet utilitatis, cum sit aemulantis angi alieno bono, quod ipse non habeat, obtrectantis autem angi alieno bono, quod id etiam alius habeat? Qui id adprobari possit, 35

aegritudinem suspicere pro experientia, si quid habere velis? nam solum habere velle summa dementia est. Mediocritates autem malorum quis laudare recte possit? 57 Quis enim potest, in quo libido cupiditasve sit, non 5 libidinosus et cupidus esse? in quo ira, non iracundus? in quo angor, non anxius? in quo timor, non timidus? Libidinosum igitur et iracundum et anxium et timidum censemus esse sapientem? de cuius excellentia multa quidem dici quamvis fuse lateque possunt, sed brevissime illo modo, sapientiam esse rerum 10 divinarum et humanarum scientiam cognitionemque, quae cuiusque rei causa sit. Ex quo efficitur, ut divina imitetur, humana omnia inferiora virtute ducat. In hanc tu igitur tanquam in mare, quod est ventis 15 subiectum, perturbationem cadere tibi dixisti videri? Quid est, quod tantam gravitatem constantiamque perturbet? an improvisum aliquid aut repentinum? Quid potest accidere tale ei, cui nihil, quod homini evenire possit, *non praemeditatum sit?* Nam quod aiunt nimia 20 resecari oportere, naturalia relinqui, quid tandem potest esse naturale, quod idem nimium esse possit? Sunt enim omnia ista ex errorum orta radicibus, quae evellenda et extrahenda penitus, non circumcidenda nec amputanda sunt.

25 Sed quoniam suspicor te non tam de sapiente quam 27 de te ipso quaerere (illum enim putas omni perturbatione esse liberum, te vis), videamus, quanta sint, 58 quae a philosophia remedia morbis animorum adhibeantur. Est enim quaedam medicina certe, nec tam 30 fuit hominum generi infensa atque inimica natura, ut corporibus tot res salutaris, animis nullam invenerit; de quibus hoc etiam est merita melius, quod corporum adiumenta adhibentur extrinsecus, animorum salus inclusa in his ipsis est. Sed quo maior est in 35 eis praestantia et diviniior, eo maiore indigent diligentia. Itaque bene adhibita ratio cernit, quid optimum sit, neglecta multis implicatur erroribus. Ad te 59

igitur mihi iam convertenda omnis oratio est; simul-
las enim quaerere te de sapiente, quaeris autem for-
tasse de te.

Earum igitur perturbationum, quas exposui, variae
sunt curationes. Nam neque omnis aegritudo una
ratione sedatur; alia est enim lugenti, alia miseranti
aut invidenti adhibenda medicina. Est etiam in omni-
bus quattuor perturbationibus illa distinctio, utrum
ad universam perturbationem, quae est aspernatio
rationis aut appetitus vehementior, an ad singulas,
ut ad metum, libidinem, reliquas, melius adhibeat
oratio, et utrum illudne non videatur aegre ferendum,
ex quo suscepta sit aegritudo, an omnium rerum tol-
lenda omnino aegritudo, ut, si quis aegre ferat se
pauperem esse, idne disputes, paupertatem malum
non esse, an hominem aegre ferre nihil oportere. Ni-
mirum hoc melius, ne, si forte de paupertate non
persuaseris, sit aegritudini concedendum; aegritudine
autem sublata propriis rationibus, quibus heri uti
sumus, quodam modo etiam paupertatis malum tolli-
tur. Sed omnis eius modi perturbatio animi pla-
cacione abluatur illa quidem, cum doceas nec bonum
illud esse, ex quo laetitia aut libido oriatur, nec
malum, ex quo aut metus aut aegritudo; verum tamen
haec est certa et propria sanatio, si doceas ipsas per-
turbationes per se esse vitiosas nec habere quicquam
aut naturale aut necessarium, ut ipsam aegritudinem
leniri videmus, cum obicimus maerentibus inbecilli-
tatem animi ecfeminati, cumque eorum gravitatem
constantiamque laudamus, qui non turbulente humana
patiantur. Quod quidem solet eis etiam accidere, qui
illa mala esse censent, ferenda tamen aequo animo
arbitrantur. Putat aliquis esse voluptatem bonum,
alius autem pecuniam; tamen et ille ab intemperantia
et hic ab avaritia avocari potest. Illa autem altera
ratio et oratio, quae simul et opinionem falsam tollit
et aegritudinem detrahit, est ea quidem utilior, sed

raro proficit neque est ad vulgus adhibenda. Quaedam
autem sunt aegritudines, quas levare illa medicina
nullo modo possit, ut, si quis aegre ferat nihil in se
esse virtutis, nihil animi, nihil officii, nihil honestatis,
propter mala is quidem angatur, sed alia quaedam
sit ad eum admovenda curatio, et talis quidem, quae
possit esse omnium etiam de ceteris rebus discrepan-
tium philosophorum. Inter omnis enim convenire
oportet commotiones animorum a recta ratione aver-
sas esse vitiosas, ut, etiamsi vel mala sint illa, quae
metum aegritudinemve, vel bona, quae cupiditatem
laetitiamve moveant, tamen sit vitiosa ipsa commotio.
Constantem enim quendam volumus, sedatum, gra-
vem, humana omnia spernentem illum esse, quem
magnanimum et fortem virum dicimus. Talis autem
nec maerens nec timens nec cupiens nec gestiens
esse quisquam potest. Eorum enim haec sunt, qui
eventus humanos superiores quam suos animos esse
ducunt.

Quare omnium philosophorum, ut ante dixi, una
ratio est medendi, ut nihil, quale sit illud, quod per-
turbet animum, sed de ipsa sit perturbatione dicen-
dum. Itaque primum in ipsa cupiditate, cum id solum
agitur, ut ea tollatur, non est quaerendum, bonum
illud necne sit, quod libidinem moveat, sed libido
ipsa tollenda est, ut, sive, quod honestum est, id sit
summum bonum, sive voluptas sive horum utrumque
coniunctum sive tria illa genera bonorum, tamen,
etiamsi virtutis ipsius vehementior appetitus sit, eadem
sit omnibus ad deterrendum adhibenda oratio. Con-
tinet autem omnem sedationem animi humana in con-
spectu posita natura; quae quo facilius expressa cer-
natur, explicanda est oratione communis condicio
lexque vitae. Itaque non sine causa, cum Orestem
fabulam doceret Euripides, primos tris versus revo-
casse dicitur Socrates:

Neque tām terribilis ūlla fando oratio est

Nec sors nec ira caelitum invectum malum,
 Quod non natura humana patiendo eferat.
 Est autem utilis ad persuadendum ea, quae acciderint,
 ferri et posse et oportere enumeratio eorum, qui
 tulerunt. Etsi aegritudinis sedatio et hesternae dispu-
 tatione explicata est et in Consolationis libro, quem
 in medio (non enim sapientes eramus) maerore et
 dolore conscripsimus; quodque vetat Chrysippus, ad
 recentis quasi tumores animi remedium adhibere, id
 nos fecimus naturaeque vim attulimus, ut magnitudini
 medicinae doloris magnitudo concederet.

30 Sed aegritudini, de qua satis est disputatum, fini-
 64 timus est metus, de quo pauca dicenda sunt. Est
 enim metus, ut aegritudo praesentis, sic ille futuri
 mali. Itaque non nulli aegritudinis partem quandam
 metum esse dicebant, alii autem metum praemolestiam
 appellabant, quod esset quasi dux consequentis mo-
 lestiae. Quibus igitur rationibus instantia feruntur,
 eisdem contemnuntur sequentia. Nam videndum est
 in utrisque, ne quid humile, summissum, molle, ece-
 20 minatum, fractum abiectumque faciamus. Sed quam-
 quam de ipsius metus inconstantia, inbecillitate, levi-
 tate dicendum est, tamen multum prodest ea, quae
 metuuntur, ipsa contemnere. Itaque sive casu accidit
 sive consilio, percommode factum est, quod eis de
 25 rebus, quae maxime metuuntur, de morte et de do-
 lore, primo et proximo die disputatum est. Quae
 si probata sunt, metu magna ex parte liberati
 sumus.

31 Ac de malorum opinione haec nunc; videamus nunc
 65 de bonorum, id est de laetitia et de cupiditate. Mihi
 quidem in tota ratione ea, quae pertinet ad animi
 perturbationem, una res videtur causam continere,
 omnis eas esse in nostra potestate, omnis iudicio
 susceptas, omnis voluntarias. Hic igitur error est
 35 eripiendus, haec detrahenda opinio atque, ut in malis
 opinatis tolerabilia, sic in bonis sedatiora sunt effi-

cienda ea, quae magna et laetabilia ducuntur. Atque
 hoc quidem commune malorum et bonorum, ut, si
 iam difficile sit persuadere nihil earum rerum, quae
 perturbant animum, aut in bonis aut in malis esse
 5 habendum, tamen alia ad alium motum curatio sit
 adhibenda aliaque ratione malivolus, alia amator,
 alia rursus anxius, alia timidus corrigendus. Atque
 66 erat facile sequentem eam rationem, quae maxime
 probatur de bonis et malis, negare umquam laetitia
 10 addici posse insipientem, quod nihil umquam haberet
 boni. Sed loquimur nunc more communi. Sint sane
 ista bona, quae putantur, honores, divitiae, volup-
 tates, cetera, tamen in eis ipsis potiundis exultans
 gestiensque laetitia turpis est, ut, si ridere concessum
 15 sit, vituperetur tamen cachinnatio. Eodem enim vitio
 est efusio animi in laetitia, quo in dolore contractio,
 eademque levitate cupiditas est in appetendo, qua
 laetitia in fruendo, et, ut nimis adfecti molestia, sic
 nimis elati laetitia iure indicantur leves; et, cum in-
 20 videre aegritudinis sit, malis autem alienis voluptatem
 capere laetitiae, utrumque immanitate et feritate qua-
 dam proponenda castigari solet; atque, ut cavere decet,
 timere non decet, sic gaudere decet, laetari non decet,
 quoniam docendi causa a gaudio laetitiam distinguimus;
 25 illud iam supra diximus, contractionem animi recte
 67 fieri numquam posse, elationem posse. Aliter enim
 Naevianus ille gaudet Hector:

Laetus sum laudari me abs te, pater, a lau-
 dato viro,

aliter ille apud Trabeam:

30 Léna deleníta argento nítum observabít
 meum,
 Quíd velim, quíd stúdeam; adveniens dígitó
 impellam iánuam,
 Fóres patebunt; de inproviso Chrýsis ubi
 me aspéxerit,

Álacris ob viám mihi veniet cómplexum ex-
optáns meum,

Míhi se dedet.

Quam haec pulchra putet, ipse iam dicet:

Fórtunam ipsam antefó fortunís meis.

32 Haec laetitia quam turpis sit, satis est diligenter
68 audentem penitus videre. Et ut turpes sunt, qui
ecferunt se laetitia tum, cum fruuntur Veneriis volup-
tatibus, sic flagitiosi, qui eas inflammato animo con-
cupiscunt. Totus vero iste, qui volgo appellatur amor
(nec hercule inuenio, quo nomine alio possit appellari),¹⁰
tantae levitatis est, ut nihil videam, quod putem con-
ferendum. Quem Caecilius

'dém qui non summúm putet,
Aut stúltum aut rerum esse ímperítum' exi-
stumat,

Cui 'ín manu sit, quem ésse dementém velit,¹⁵
Quem sápere, quem sanári, quem in morbum
ínici,

Quem cóntra amari, quem éxpeti, quem ar-
césier.'

69 O praeclaram emendatricem vitae poëticam! quae amo-
rem flagitii et levitatis auctorem in concilio decorum²⁰
conlocandum putet. De comoedia loquor, quae, si
haec flagitia non probaremus, nulla esset omnino;
quid ait ex tragoedia princeps ille Argonautarum?

Tú me amoris mágis quam honoris sérvá-
visti grátia.

Quid ergo? hic amor Medae quanta miseriarum ex-²⁵
citavit incendia! Atque ea tamen apud alium poëtam
patri dicere audet se 'coniugem' habuisse

Íllum, Amor quem déderat, qui plus póllet
potiorque ést patre.

Sed poëtas ludere sinamus, quorum fabulis in hoc³³
flagitio versari ipsum videmus Iovem. Ad magistros⁷⁰
virtutis philosophos veniamus, qui amorem negant
stupri esse et in eo litigant cum Epicuro non mul-
tum, ut opinio mea fert, mentiente. Quis est enim
iste amor amicitiae? cur neque deformem adulescen-
tem quisquam amat neque formosum senem? Mihi
quidem haec in Graecorum gymnasiis nata consuetudo
videtur, in quibus isti liberi et concessi sunt amores.
10 Bene ergo Ennius:

Flágiti princípium est nudare ínter civis cór-
pora.

Qui ut sint, quod fieri posse video, pudici, solliciti
tamen et anxii sunt, eoque magis, quod se ipsi con-
tinent et coërcent. Atque, ut muliebris amores omit-⁷¹
tam, quibus maiorem licentiam natura concessit, quis
aut de Ganymedi raptu dubitat, quid poëtae velint,
aut non intellegit, quid apud Euripidem et loquatur
et cupiat Laius? Quid denique homines doctissimi
et summi poëtae de se ipsis et carminibus edunt et
20 cantibus? Fortis vir in sua re publica cognitus quae
de iuvenum amore scribit Alcaeus! Nam Anacreontis
quidem tota poësis est amatoria. Maxime vero omnium
flagrasse amore Reginum Ibycum apparet ex scriptis.

Atque horum omnium lubidinosos esse amores vide-³⁴
mus. Philosophi sumus exorti, et auctore quidem
nostro Platone, quem non iniuria Dicaearchus accusat,
qui amori auctoritatem tribueremus. Stoici vero et⁷²
sapientem amaturum esse dicunt et amorem ipsum
'conatum amicitiae faciendae ex pulchritudinis specie'
30 definiunt. Qui si quis est in rerum natura sine solli-
citudine, sine desiderio, sine cura, sine suspirio, sit
sane; vacat enim omni libidine; haec autem de libi-
dine oratio est. Sin autem est aliquis amor, ut est
certe, qui nihil absit aut non multum ab insania,
35 qualis in Leucadia est:

Sí quidem sit quisquám deus,
Cui égo sim curae.

73 At id erat deis omnibus curandum, quem ad modum
hic frueretur voluptate amatoria!

Heu me infelicem!

Nihil verius. Probe et ille:

Sánun es, qui témere lamentáre?

Hic insanus videtur etiam suis. At quas tragoedias
efficit!

Te, Apóllo sancte, fér opem, teque, omni-
potens Neptune, ínvo-co,
Vosque ádeo, venti!

Mundum totum se ad amorem suum sublevandum con-
versurum putat, Venerem unam excludit ut iniquam:

nam quíd ego te appellém, Venus?

Eam prae lubidine negat curare quicquam; quasi vero
ipse non propter lubidinem tanta flagitia et faciat et
dicat.

35 Sic igitur adfecto haec adhibenda curatio est, ut
74 et illud, quod cupiat, ostendatur quam leve, quam
contemnendum, quam nihili sit omnino, quam facile
vel aliunde vel alio modo perfici vel omnino neglegi
possit. Abducendus etiam est non numquam ad alia
studia, sollicitudines, curas, negotia, loci denique mu-
tatione tamquam aegroti non convalescentes saepe
75 curandus est; etiam novo quidam amore veterem
amorem tamquam clavo clavum eiciendum putant;
maxime autem admonendus est, quantus sit furor
amoris. Omnibus enim ex animi perturbationibus est
profecto nulla vehementior, ut, si iam ipsa illa accu-
sare nolis, supra dico et corruptelas et adulteria,
incesta denique, quorum omnium accusabilis est tur-
pitudine, — sed ut haec omittas, perturbatio ipsa mentis

in amore foeda per se est. Nam ut illa praeteream, 76
quae sunt furoris, haec ipsa per sese quam habent
levitatem, quae videntur esse mediocria,

Iniúriæ,

5 Suspíciones, ínimicitiae, indútiæ,
Bellúm, pax rursus! Incérta haec si tu pó-
stules

Ratióne certa fácere, nihilo plús agas,
Quam sí des operam, ut cúm ratióne insánias.

Haec inconstantia mutabilitasque mentis quem non ipsa
10 pravitate deterreat? Est etiam illud, quod in omni
perturbatione dicitur, demonstrandum, nullam esse
nisi opinabilem, nisi iudicio susceptam, nisi volun-
tariam. Etenim si naturalis amor esset, et amarent
omnes et semper amarent et idem amarent, neque
15 alium pudor, alium cogitatio, alium satietas deterreret.

Ira vero, quae quam diu perturbat animum, dubi-
tationem insaniae non habet, cuius impulsu existit
etiam inter fratres tale iurgium: 36
77

A. Quís homo te exsuperávit usquam géntium
inpúdentia?

20 M. Quis autem malitiá te?

nosti, quae sequuntur; alternis enim versibus inter-
quentur inter fratres gravissimae contumeliae, ut facile
appareat Atrei filios esse, eius qui meditatur poenam
in fratrem novam:

25 Maiór mihi moles, máius miscendúmst malum,
Qui illíus acerbum cór contundam et cón-
primam.

Quo igitur haec erumpit moles? Audi Thyestem:

Ípsus hortatúr me frater, út meos malís miser
Mándarem natós

30 Eorum viscera apponit. Quid est enim, quo non pro-
grediatur eodem ira, quo furor? Itaque iratos proprie

dicimus exisse de potestate, id est de consilio, de ratione, de mente; horum enim potestas in totum
 78 animum esse debet. His aut subtrahendi sunt ei, in quos impetum conantur facere, dum se ipsi conligant, (quid est autem se ipsum colligere nisi dissipatas animi partis rursus in suum locum cogere?) aut regandi orandique sunt, ut, si quam habent ulciscendi vim, differant in tempus aliud, dum defervescat ira. Defervescere autem certe significat ardorem animi invita ratione excitatum. Ex quo illud laudatur
 10 Archytæ, qui cum vilico factus esset iratior, 'Quo te modo', inquit, 'accepissem, nisi iratus essem!'

37 Ubi sunt ergo isti, qui iracundiam utilem dicunt
 79 (potest utilis esse insania?) aut naturalem? An quicquam est secundum naturam, quod fit repugnante ratione? quo modo autem, si naturalis esset ira, aut alius alio magis iracundus esset, aut finem haberet prius, quam esset ulta, ulciscendi libido, aut quemquam paeniteret, quod fecisset per iram? ut Alexandrum regem videmus, qui cum interemisset Clitum familiarem suum, vix a se manus abstinuit; tanta vis fuit paenitendi. Quibus cognitis quis est qui dubitet, quin hic quoque motus animi sit totus opinabilis ac voluntarius? Quis enim dubitarit, quin aegrotationes
 25 animi, qualis est avaritia, gloriae cupiditas, ex eo, quod magni aestumetur ea res, ex qua animus aegrotat, oriantur? Unde intellegi debet perturbationem
 80 quoque omnem esse in opinione. Et si fidentia, id est firma animi confisio, scientia quaedam est et opinio gravis non temere adsentientis, metus quoque est diffidentia expectati et inpendentis mali, et, si spes est expectatio boni, mali expectationem esse necesse est metum. Ut igitur metus, sic reliquae perturbationes sunt in malo. Ergo ut constantia scientiae, sic perturbatio erroris est. Qui autem natura
 dicuntur iracundi aut misericordes aut invidi aut tale

quid, ei sunt constituti quasi mala valetudine animi, sanabiles tamen, ut Socrates dicitur. Cum multa in conventu vitia conlegisset in eum Zopyrus, qui se naturam cuiusque ex forma perspicere profitebatur,
 5 derisus est a ceteris, qui illa in Socrate vitia non agnoscerent, ab ipso autem Socrate sublevatus, cum illa sibi insita, sed ratione a se deiecta diceret. Ergo
 81 ut optuma quisque valetudine adfectus potest videri natura ad aliquem morbum proclivior, sic animus
 10 alius ad alia vitia propensior. Qui autem non natura, sed culpa vitiosi esse dicuntur, eorum vitia constant e falsis opinionibus rerum bonarum et malarum, ut sit alius ad alios motus perturbationesque proclivior. Inveteratio autem, ut in corporibus, aegrius depellitur
 15 quam perturbatio, citiusque repentinus oculorum tumor sanatur, quam diuturna lippitudo depellitur.

Sed cognita iam causa perturbationum, quae omnes
 38 oriuntur ex iudiciis opinionum et voluntatibus, sit
 82 iam huius disputationis modus. Scire autem nos oportet cognitis, quoad possunt ab homine cognosci, bonorum et malorum finibus nihil a philosophia posse aut maius aut utilius optari quam haec, quae a nobis hoc quadriduo disputata sunt. Morte enim contempta et dolore ad patiendum levato adiunximus sedationem aegritudinis, qua nullum homini malum maius est. Etsi enim
 25 omnis animi perturbatio gravis est nec multum differt ab amentia, tamen [ita] ceteros, cum sunt in aliqua perturbatione aut metus aut laetitiae aut cupiditatis, commotos modo et perturbatos dicere solemus, at
 30 eos, qui se aegritudini dederunt, miseros, afflictos, aerumnosos, calamitosos. Itaque non fortuito factum
 83 videtur, sed a te ratione propositum, ut separatim de aegritudine et de ceteris perturbationibus disputaremus; in ea est enim fons miseriarum et caput. Sed et aegritudinis et reliquorum animi morborum una sanatio
 35 est, omnis opinabilis esse et voluntarios ea reque suscipi, quod ita rectum esse videatur. Hunc errorem

quasi radicem malorum omnium stirpitus philosophia
 84 se extracturam pollicetur. Demus igitur nos huic
 excolendos patiamurque nos sanari. His enim malis
 insidentibus non modo beati, sed ne sani quidem esse
 possumus. Aut igitur negemus quicquam ratione con-
 fici, cum contra nihil sine ratione recte fieri possit,
 aut, cum philosophia ex rationum conlatione constet,
 ab ea, si et boni et beati volumus esse, omnia ad-
 iumenta et auxilia petamus bene beateque vivendi.

M. TULLII CICERONIS

TUSCULANARUM DISPUTATIONUM

AD M. BRUTUM

LIBER QUINTUS,

QUI DOCET VIRTUTEM AD BEATE VIVENDUM
 SE IPSA ESSE CONTENTAM.

ARGUMENTUM.

Hoc libro quinti diei disputatio continetur, qua virtutem
 ad beate vivendum se ipsa esse contentam demonstratur.
 Ac primum quidem mathematicorum more Cicero ex iis, quae
 ante disputata erant, breviter conficit id, quod quaeritur;
 deinde ad philosophorum modum ita de hac quaestione dispu-
 tat, tamquam superioribus diebus nihil sit disputando con-
 fectum. Nam primum ostendit, si sapiens omnibus pertur-
 bationibus liber sit, non posse non beatum sapientem esse,
 quod, qui in illis sint, miseri sint necessario. Quare cum
 virtus perturbationibus sola liberet, virtutem necessario solam
 beatum hominem efficere (cap. 1—6). In quo reprehendit
 veterem Academicorum et Peripateticorum inconstantiam, qui
 cum tria genera bonorum fecissent, solam tamen virtutem
 dixerint satis in se habere, si non ad beatissimam, tamen ad
 beatam vitam (cap. 7—13). Deinde multis cum argumentis
 tum exemplis hominum et vitiosorum et virtutis laude illustrium

demonstrat virtutem efficere hominem non solum beatum, quod
 sit Stoicis cum Academiae veteris philosophis et Peripateticis
 commune, sed etiam beatissimum vel in cruciati et tormentis,
 quod contra dicant Platonici et Peripatetici, qui virtute qui-
 dem beatam vitam esse contendunt, sed accessione bonorum
 corporis et fortunae fieri beatiorum (cap. 14—28). Postremo
 subicitur longa disputatio, qua initio a Platoniciis et Peripate-
 ticis facta ostenditur, quo modo ut ceterorum omnium, ita in
 primis Epicureorum de fine bonorum sententiae consentaneum
 putet sapientes semper beatissimos dicere (cap. 29—41).

Quintus hic dies, Brute, finem faciet Tuscularum ¹
 1 disputationum, quo die est a nobis ea de re, quam
 tu ex omnibus maxime probas, disputatum. Placere
 enim tibi admodum sensi et ex eo libro, quem ad me
 5 accuratissime scripsisti, et ex multis sermonibus tuis
 virtutem ad beate vivendum se ipsa esse contentam.
 Quod etsi difficile est probatu propter tam varia et
 tam multa tormenta fortunae, tale tamen est, ut ela-
 borandum sit, quo facilius probetur. Nihil est enim
 10 omnium, quae in philosophia tractantur, quod gravius
 magnificentiusque dicatur. Nam cum ea causa im-
 pulerit eos, qui primi se ad philosophiae studium con-
 2 tulerunt, ut omnibus rebus posthabitis totos se in
 optimo vitae statu exquirendo conlocarent, profecto
 15 spe beate vivendi tantam in eo studio curam operam-
 que posuerunt. Quodsi ab iis inventa et perfecta virtus
 est, et si praesidii ad beate vivendum in virtute satis
 est, quis est, qui non praeclare et ab illis positam
 et a nobis susceptam operam philosophandi arbitretur?
 20 Sin autem virtus subiecta sub varios incertosque casus
 famula fortunae est nec tantarum virium est, ut se
 ipsa tueatur, vereor, ne non tam virtutis fiducia nitend-
 dum nobis ad spem beate vivendi quam vota facienda
 videantur. Equidem eos casus, in quibus me fortuna ³
 25 vehementer exercuit, mecum ipse considerans huic in-
 cipio sententiae diffidere interdum et humani generis
 imbecillitatem fragilitatemque extimescere. Vereor
 enim, ne natura, cum corpora nobis infirma dedisset

iisque et morbos insanabilis et dolores intolerabilis adiunxisset, animos quoque dederit et corporum doloribus congruentis et separatim suis angoribus et molestiis implicatos. Sed in hoc me ipse castigo, quod ex aliorum et ex nostra fortasse mollitia, non ex ipsa virtute, de virtutis robore existimo. Illa enim, si modo est ulla virtus, quam dubitationem avunculus tuus, Brute, sustulit, omnia, quae cadere in hominem possunt, subter se habet eaque despiciens casus contemnit humanos culpaque omni carens praeter se ipsam nihil censet ad se pertinere. Nos autem omnia adversa cum venientia metu augentes, tum maerore praesentia rerum naturam quam errorem nostrum damnare malimus.

Sed et huius culpaе et ceterorum vitiorum peccatorumque nostrorum omnis a philosophia petenda correctio est. Cuius in sinum cum a primis temporibus aetatis nostra voluntas studiumque nos compulisset, his gravissimis casibus in eundem portum, ex quo eramus egressi, magna iactati tempestate confugimus. O vitae philosophia dux, o virtutis indagatrix expultrixque vitiorum! quid non modo nos, sed omnino vita hominum sine te esse potuisset? tu urbis peperisti, tu dissipatos homines in societatem vitae convocasti, tu eos inter se primo domiciliis, deinde coniugiis, tum litterarum et vocum communiione iunxisti, tu inventrix legum, tu magistra morum et disciplinae fuisti; ad te confugimus, a te opem petimus, tibi nos, ut antea magna ex parte, sic nunc penitus totosque tradimus. Est autem unus dies bene et ex praeceptis tuis actus peccanti immortalitati anteponendus. Cuius igitur potius opibus utamur quam tuis, quae et vitae tranquillitatem largita nobis es et terrorem mortis sustulisti? Ac philosophia quidem tantum abest ut proinde, ac de hominum est vita merita, laudetur, ut a plerisque neglecta a multis etiam vituperetur. Vituperare quisquam vitae parentem

et hoc parricidio se inquinare audet et tam impie ingratus esse, ut eam accuset, quam vereri deberet, etiamsi minus percipere potuisset? Sed, ut opinor, hic error et haec indoctorum animis offusa caligo est, quod tam longe retro respicere non possunt nec eos, a quibus vita hominum instructa primis sit, fuisse philosophos arbitrantur.

Quam rem antiquissimam cum videamus, nomen tamen esse confitemur recens. Nam sapientiam quidem ipsam quis negare potest non modo re esse antiquam, verum etiam nomine? quae divinarum humanarumque rerum, tum initiorum causarumque cuiusque rei cognitione hoc pulcherrimum nomen apud antiquos adsequebatur. Itaque et illos septem, qui a Graecis σοφοί, sapientes a nostris et habebantur et nominabantur, et multis ante saeculis Lyncurgum, cuius temporibus Homerus etiam fuisse ante hanc urbem conditam traditur, et iam heroicis aetatibus Ulixem et Nestorem accepimus et fuisse et habitos esse sapientis. Nec vero Atlans sustinere caelum nec Prometheus adfixus Caucaso nec stellatus Cepheus cum uxore, genero, filia traderetur, nisi caelestium divina cognitio nomen eorum ad errorem fabulae traduxisset. A quibus ducti deinceps omnes, qui in rerum contemplatione studia ponebant, sapientes et habebantur et nominabantur, idque eorum nomen usque ad Pythagorae manavit aetatem, quem, ut scribit auditor Platonis Ponticus Heraclides, vir doctus in primis, Philiuntem ferunt venisse, eumque cum Leonte, principe Phliasiorum, docte et copiose disseruisse quaedam; cuius ingenium et eloquentiam cum admiratus esset Leon, quaesivisse ex eo, qua maxime arte confideret; at illum artem quidem se scire nullam, sed esse philosophum. Admiratum Leontem novitatem nominis quaesivisse, quinam essent philosophi, et quid inter eos et reliquos interesset; Pythagoram autem respondisse similem sibi videri vitam hominum et mercatum

eum, qui haberetur maximo ludorum apparatu totius Graeciae celebritate; nam ut illic alii corporibus exercitatis gloriam et nobilitatem coronae peterent, alii emendi aut vendendi quaestu et lucro ducerentur, esset autem quoddam genus eorum, idque vel maxime ingenuum, qui nec plausum nec lucrum quaerent, sed visendi causa venirent studioseque perspicerent, quid ageretur et quo modo, item nos quasi in mercatus quandam celebritatem ex urbe aliqua sic in hanc vitam ex alia vita et natura profectos alios gloriae servire, alios pecuniae; raros esse quosdam, qui ceteris omnibus pro nihilo habitis rerum naturam studiose intuerentur; hos se appellare sapientiae studiosos (id est enim philosophos); et ut illic liberalissimum esset spectare nihil sibi adquirentem, sic in vita longe omnibus studiis contemplationem rerum cognitionemque praestare.

4 Nec vero Pythagoras nominis solum inventor, sed
10 rerum etiam ipsarum amplificator fuit. Qui cum post hunc Phliasium sermonem in Italiam venisset, exornavit eam Graeciam, quae magna dicta est, et privatim et publice praestantissimis et institutis et artibus. Cuius de disciplina aliud tempus fuerit fortasse dicendi. Sed ab antiqua philosophia usque ad Socratem, qui Archelaum, Anaxagorae discipulum, audierat, numeri motusque tractabantur, et unde omnia orerentur quove reciderent, studioseque ab iis siderum magnitudines, intervalla, cursus anquirebantur et cuncta caelestia. Socrates autem primus philosophiam devocavit e caelo et in urbibus conlocavit et in domus etiam introduxit et coëgit de vita et moribus rebusque bonis et malis
11 quaerere. Cuius multiplex ratio disputandi rerumque varietas et ingenii magnitudo Platonis memoria et litteris consecrata plura genera effecit dissentientium philosophorum, e quibus nos id potissimum consecuti sumus, quo Socratem usum arbitrabamur, ut nostram ipsi sententiam tegeremus, errore alios levarem et

in omni disputatione, quid esset simillimum veri, quaereremus. Quem morem cum Carneades acutissime copiosissimeque tenuisset, fecimus et alias saepe et nuper in Tusculano, ut ad eam consuetudinem disputarem. Et quadridui quidem sermonem superioribus ad te perscriptum libris misimus, quinto autem die cum eodem in loco consedissemus, sic est propositum, de quo disputarem:

A. Non mihi videtur ad beate vivendum
10 satis posse virtutem. 5
12

M. At hercule Bruto meo videtur, cuius ego iudicium, pace tua dixerim, longe antepono tuo.

A. Non dubito, nec id nunc agitur, tu illum quantum ames, sed hoc, quod mihi dixi videri, quale sit,
15 de quo a te disputari volo.

M. Nempe negas ad beate vivendum satis posse virtutem?

A. Prorsus nego.

M. Quid? ad recte, honeste, laudabiliter, postremo
20 ad bene vivendum satisne est praesidii in virtute?

A. Certe satis.

M. Potes igitur aut, qui male vivat, non eum miserum dicere aut, quem bene fateare, eum negare beate vivere?

25 A. Quidni possim? nam etiam in tormentis recte, honeste, laudabiliter et ob eam rem bene vivi potest, dum modo intellegas, quid nunc dicam 'bene.' Dico enim constanter, graviter, sapienter, fortiter. Haec
13 etiam in eculeum coiciuntur, quo vita non adspirat
30 beata.

M. Quid igitur? solane beata vita, quaeso, relinquatur extra ostium limenque carceris, cum constantia, gravitas, fortitudo, sapientia reliquaeque virtutes rapiantur ad tortorem nullumque recusent nec supplicium nec dolorem?

A. Tu, si quid es factururus, nova aliqua conquiras oportet; ista me minime movent, non solum quia per-

vulgata sunt, sed multo magis, quia, tamquam levia quaedam vina nihil valent in aqua, sic Stoicorum ista magis gustata quam potata delectant. Velut iste chorus virtutum in eculeum impositus imagines constituit ante oculos cum amplissima dignitate, ut ad eas cursim perrectura nec eas beata vita a se desertas passura videatur; cum autem animum ab ista pictura imaginibusque virtutum ad rem veritatemque traduxeris, hoc nudum relinquitur, possitne quis beatus esse, quam diu torqueatur. Quam ob rem hoc nunc quaeramus; virtutes autem noli vereri ne expostulent et querantur se a beata vita esse relictas. Si enim nulla virtus prudentia vacat, prudentia ipsa hoc videt, non omnis bonos esse etiam beatos, multaue de M. Atilio, Q. Caepione, M. Aquilio recordatur, beatamque vitam, si imaginibus potius uti quam rebus ipsis placet, conantem ire in eculeum retinet ipsa prudentia negatque ei cum dolore et cruciata quicquam esse commune.

6 *M.* Facile patior te isto modo agere, etsi iniquum 20
15 est praescribere mihi te, quem ad modum a me disputari velis. Sed quaero, utrum aliquid actum superioribus diebus an nihil arbitremur.

A. Actum vero, et aliquantum quidem.

M. Atqui, si ita est, profligata iam haec et paene ad exitum adducta quaestio est.

A. Quo tandem modo?

M. Quia motus turbulenti iactationesque animorum incitatae et impetu inconsiderato elatae rationem omnem repellentes vitae beatae nullam partem relinquunt. Quis enim potest mortem aut dolorem metuens, quorum alterum saepe adest, alterum semper impendet, esse non miser? Quid, si idem, quod plerumque fit, paupertatem, ignominiam, infamiam timet, si debilitatem, caecitatem, si denique, quod non singulis hominibus, sed potentibus populis saepe contigit, servitutem? potest ea timens esse quisquam beatus? Quid,

qui non modo ea futura timet, verum etiam fert sustinetque praesentia? adde eodem exilia, luctus, orbitates; qui rebus his fractus aegritudine eliditur, potest tandem esse non miserrimus? Quid vero? illum, quem libidinibus inflammatum et furentem videmus, omnia rabide adpetentem cum inexplebili cupiditate, quoque affluentius voluptates undique hauriat, eo gravius ardentiusque sitientem, nonne recte miserum dixeris? Quid? elatus ille levitate inanique laetitia exultans et temere gestiens nonne tanto miserior, quanto sibi videtur beatior? Ergo ut hi miseri, sic contra illi beati, quos nulli metus terrent, nullae aegritudines exedunt, nullae libidines incitant, nullae futiles laetitiae exultantes languidis liquefaciunt voluptatibus. Ut maris igitur tranquillitas intellegitur nulla ne minima quidem aura fluctus commovente, sic animi quietus et placatus status cernitur, cum perturbatio nulla est, qua moveri queat. Quodsi est, qui vim fortunae, qui omnia humana, quae cuique accidere possunt, tolerabilia ducat, ex quo nec timor eum nec angor attingat, idemque si nihil concupiscat, nulla eferatur animi inani voluptate, quid est, cur is non beatus sit? et si haec virtute efficiuntur, quid est, cur virtus ipsa per se non efficiat beatos?

25 *A.* Atqui alterum dici non potest, quin ii, qui nihil metuant, nihil angantur, nihil concupiscant, nulla impotenti laetitia eferantur, beati sint, itaque id tibi concedo; alterum autem iam integrum non est. Superioribus enim disputationibus effectum est vacare omni animi perturbatione sapientem.

M. Nimirum igitur confecta res est; videtur enim ad exitum venisse quaestio.

A. Propemodum id quidem.

M. Verum tamen mathematicorum iste mos est, non est philosophorum. Nam geometrae cum aliquid docere volunt, si quid ad eam rem pertinet eorum, quae ante docuerunt, id sumunt pro concessio et pro-

bato, illud modo explicant, de quo ante nihil scriptum est; philosophi quaecumque rem habent in manibus, in eam quae conveniunt, congerunt omnia, etsi alio loco disputata sunt. Quod ni ita esset, cur Stoicus, si esset quaesitum, satisne ad beate vivendum virtus posset, multa diceret? cui satis esset respondere se ante docuisse nihil bonum esse, nisi quod honestum esset, hoc probato consequens esse beatam vitam virtute esse contentam, et quo modo hoc sit consequens illi, sic illud huic, ut, si beata vita virtute contenta sit, nisi honestum quod sit, nihil aliud sit bonum. 10
 19 Sed tamen non agunt sic; nam et de honesto et de summo bono separatim libri sunt, et cum ex eo efficiatur satis magnam in virtute ad beate vivendum esse vim, nihilo minus hoc agunt separatim. Propriis 15 enim et suis argumentis et admonitionibus tractanda quaeque res est, tanta praesertim. Cave enim putes ullam in philosophia vocem emissam clariorem, ullumve esse philosophiae promissum uberius aut maius. Nam quid proficitur? o di boni! perfecturam se, qui legibus suis paruisset, ut esset contra fortunam semper armatus, ut omnia praesidia haberet in se bene beate- 20 que vivendi, ut esset semper denique beatus. Sed videro, quid efficiat; tantisper hoc ipsum magni aestumo, quod pollicetur. Nam Xerxes quidem refertus omnibus praemiis donisque fortunae, non equitatu, non pedestribus copiis, non navium multitudine, non infinito pondere auri contentus praemium proposuit, qui invenisset novam voluptatem; qua ipsa non fuit contentus; neque enim unquam finem inveniet libido. 30 Nos vellem praemio elicere possemus, qui nobis aliquid attulisset, quo hoc firmiter crederemus.
 8
 21 A. Vellem id quidem, sed habeo paulum, quod requiram. Ego enim adsentior eorum, quae posuisti, alterum alteri consequens esse, ut, quem ad modum, 35 si, quod honestum sit, id solum sit bonum, sequatur vitam beatam virtute confici, sic, si vita beata in vir-

tute sit, nihil esse nisi virtutem bonum. Sed Brutus tuus auctore Aristo et Antiocho non sentit hoc; putat enim, etiamsi sit bonum aliquod praeter virtutem.

M. Quid igitur? contra Brutumne me dicturum putas?

A. Tu vero, ut videtur; nam praefinire non est meum.

M. Quid cuique igitur consentaneum sit, alio loco. 22
 Nam ista mihi et cum Antiocho saepe et cum Aristo nuper, cum Athenis imperator apud eum deversarer, dissensio fuit. Mihi enim non videbatur quisquam esse beatus posse, cum in malis esset; in malis autem sapientem esse posse, si essent ulla corporis aut fortunae mala. Dicebantur haec, quae scripsit etiam 15 Antiochus locis pluribus, virtutem ipsam per se beatam vitam efficere posse neque tamen beatissimam; deinde ex maiore parte plerasque res nominari, etiamsi quae pars abesset, ut vires, ut valetudinem, ut divitias, ut honorem, ut gloriam, quae genere, non 20 numero cernerentur; item beatam vitam, etiamsi ex aliqua parte clauderet, tamen ex multo maiore parte obtinere nomen suum. Haec nunc enucleare non ita 23 necesse est, quamquam non constantissime dici mihi videntur. Nam et, qui beatus est, non intellego, quid requirat, ut sit beatior (si est enim, quod desit, ne beatus quidem est), et, quod ex maiore parte unam quamque rem appellari spectarique dicunt, est ubi id isto modo valeat; cum vero tria genera malorum esse dicant, qui duorum generum malis omnibus urgeatur, 30 ut omnia adversa sint in fortuna, omnibus oppressum corpus et confectum doloribus, huic paulumne ad beatam vitam deesse dicemus, non modo ad beatissimam?

Hoc illud est, quod Theophrastus sustinere non potuit. Nam cum statuisset verbera, tormenta, cruciatus, patriae eversiones, exilia, orbitates magnam vim habere ad male misereque vivendum, non est ausus elate et ample loqui, cum humiliter demissequeretur.

sentiret; quam bene, non quaeritur, constanter quidem certe. Itaque mihi placere non solet consequentia reprehendere, cum prima concesseris. Hic autem elegantissimus omnium philosophorum et eruditissimus non magnopere reprehenditur, cum tria genera dicit⁵ bonorum, vexatur autem ab omnibus primum in eo libro, quem scripsit de vita beata, in quo multa disputat, quam ob rem is, qui torqueatur, qui crucietur, beatus esse non possit. In eo etiam putatur dicere in rotam [id est genus quoddam tormenti apud Graecos] beatam vitam non escendere. Non usquam id quidem dicit omnino, sed, quae dicit, idem valent.
²⁵ Possum igitur, cui concesserim in malis esse dolores corporis, in malis naufragia fortunae, huic suscensere dicenti non omnis bonos esse beatos, cum in omnis¹⁵ bonos ea, quae ille in malis numerat, cadere possint? Vexatur idem Theophrastus et libris et scholis omnium philosophorum, quod in Callisthene suo laudavit illam sententiam:

Vitam regit fortuna, non sapientia. ²⁰

Negant ab ullo philosopho quicquam dictum esse languidius. Recte id quidem, sed nihil intellego dici potuisse constantius. Si enim tot sunt in corpore bona, tot extra corpus in casu atque fortuna, nonne consentaneum est plus fortunam, quae domina rerum²⁵ sit et externarum et ad corpus pertinentium, quam consilium valere? An malumus Epicurum imitari? qui multa praeclare saepe dicit; quam enim sibi constanter convenienterque dicat, non laborat. Laudat tenuem victum. Philosophi id quidem, sed si Socrates³⁰ aut Antisthenes diceret, non is, qui finem bonorum voluptatem esse dixerit. Negat quemquam iucunde posse vivere, nisi idem honeste, sapienter iusteque vivat. Nihil gravius, nihil philosophia dignius, nisi idem hoc ipsum 'honeste, sapienter, iuste' ad voluptatem referret. Quid melius quam fortunam exiguam

intervenire sapienti? sed hoc isne dicit, qui, cum dolorem non modo maximum malum, sed solum malum etiam dixerit, toto corpore opprimi possit doloribus acerrimis tum, cum maxime contra fortunam gloriatur?
⁵ Quod idem melioribus etiam verbis Metrodorus: 'Occupavi te', inquit, 'Fortuna, atque cepi omnisque aditus tuos interclusi, ut ad me adspirare non posses.' Praeclare, si Aristo Chius aut si Stoicus Zenon diceret, qui, nisi quod turpe esset, nihil malum¹⁰ duceret; tu vero, Metrodore, qui omne bonum in visceribus medullisque condideris et definieris summum bonum firma corporis adfectione explorataque eius spe contineri, Fortunae aditus interclusisti? Quo modo? isto enim bono iam expoliari potes.

¹⁵ Atqui his capiuntur imperiti, et propter huius¹⁰ modi sententias istorum hominum est multitudo; acute autem disputantis illud est, non quid quisque dicat, sed quid cuique dicendum sit, videre. Velut in ea ipsa sententia, quam in hac disputatione suscepimus,
²⁰ omnis bonos semper beatos volumus esse. Quos dicam bonos, perspicuum est; omnibus enim virtutibus instructos et ornatos tum sapientis, tum viros bonos dicimus. Videamus, qui dicendi sint beati. Equidem eos existimo, qui sint in bonis nullo adiuncto malo;
²⁵ neque ulla alia huic verbo, cum beatum dicimus, sub-²⁹ iecta notio est nisi secretis malis omnibus cumulata bonorum complexio. Hanc assequi virtus, si quicquam praeter ipsam boni est, non potest. Aderit enim malorum, si mala illa ducimus, turba quaedam,
³⁰ paupertas, ignobilitas, humilitas, solitudo, amissio suorum, graves dolores corporis, perdita valetudo, debilitas, caecitas, interitus patriae, exilium, servitus denique. In his tot et tantis (atque etiam plura possunt accidere) potest esse sapiens; nam haec casus
³⁵ importat, qui in sapientem potest incurrere. At si ea mala sunt, quis potest praestare semper sapientem beatum fore, cum vel in omnibus his uno tempore

30 esse possit? Non igitur facile concedo neque Bruto meo neque communibus magistris nec veteribus illis, Aristoteli, Speusippo, Xenocrati, Polemoni, ut, cum ea, quae supra enumeravi, in malis numerent, iidem dicant semper beatum esse sapientem. Quos si titulus 5 hic delectat insignis et pulcher, Pythagora, Socrate, Platone dignissimus, inducant animum illa, quorum splendore capiuntur, vires, valetudinem, pulchritudinem, divitias, honores, opes contemnere eaque, quae his contraria sunt, pro nihilo ducere; tum poterunt clarissima 10 voce profiteri se neque fortunae impetu nec multitudinis opinione nec dolore nec paupertate terreri, omniaque sibi in sese esse posita, nec esse quicquam extra 31 suam potestatem, quod ducant in bonis. Nunc et haec loqui, quae sunt magni cuiusdam et alti viri, et 15 eadem, quae vulgus, in malis et bonis numerare concedi nullo modo potest. Qua gloria commotus Epicurus exoritur; cui etiam, si dis placet, videtur semper sapiens beatus. Hic dignitate huius sententiae capitur, sed numquam id diceret, si ipse se audiret. Quid 20 est enim, quod minus conveniat, quam ut is, qui vel summum vel solum malum dolorem esse dicat, idem censeat 'Quam hoc suave est!' tum, cum dolore crucietur, dicturum esse sapientem? Non igitur ex singulis vocibus philosophi spectandi sunt, sed ex per- 25 petuitate atque constantia.

11
32 *A.* Adducis me, ut tibi adsentiar. Sed tua quoque vide ne desideretur constantia.

M. Quonam modo?

A. Quia legi tuum nuper quartum de finibus; in 30 eo mihi videbare contra Catonem disserens hoc velle ostendere, quod mihi quidem probatur, inter Zenonem et Peripateticos nihil praeter verborum novitatem interesse. Quod si ita est, quid est causae, quin, si Zenonis rationi consentaneum sit satis magnam vim 35 in virtute esse ad beate vivendum, liceat idem Peri-

pateticis dicere? Rem enim opinor spectari oportere, non verba.

M. Tu quidem tabellis obsignatis agis mecum et 33 testificaris, quid dixerim aliquando aut scripserim. Cum aliis isto modo, qui legibus impositis disputant; nos in diem vivimus; quodecumque nostros animos probabilitate percussit, id dicimus, itaque soli sumus liberi. Verum tamen, quoniam de constantia paulo ante diximus, non ego hoc loco id quaerendum puto, 10 verumne sit, quod Zenoni placuerit quodque eius auditori Aristoni, bonum esse solum, quod honestum esset, sed, si ita esset, † tum ut totum hoc beate vivere in una virtute poneret. Quare demus hoc sane 34 Bruto, ut sit beatus semper sapiens; quam sibi conveniat, ipse viderit; gloria quidem huius sententiae quis est illo viro dignior? Nos tamen teneamus, ut sit idem beatissimus.

Et, si Zeno Citieus, advena quidam et ignobilis 12 verborum opifex, insinuas se in antiquam philosophiam videtur, huius sententiae gravitas a Platonis auctoritate repetatur, apud quem saepe haec oratio usurpata est, ut nihil praeter virtutem diceretur bonum. Velut in Gorgia Socrates, cum esset ex eo quaesitum, Archelaum, Perdiccae filium, qui tum fortunatissimus 25 haberetur, nonne beatum putaret, Haud scio, inquit; 35 numquam enim cum eo conlocutus sum. — Ain tu? aliter id scire non potes? — Nullo modo. — Tu igitur ne de Persarum quidem rege magno potes dicere, beatusne sit? — An ego 30 possim, cum ignorem, quam sit doctus, quam vir bonus? — Quid? tu in eo sitam vitam beatam putas? — Ita prorsus existimo, bonos beatos, improbos miseros. — Miser ergo Archelaus? — Certe, si iniustus. — Videturne omnem 35 hic beatam vitam in una virtute ponere? Quid vero? 36 in Epitaphio quo modo idem? 'Nam cui viro', inquit, 'ex se ipso apta sunt omnia, quae ad

beate vivendum ferunt, nec suspensa aliorum aut bono casu aut contrario pendere ex alterius eventis et errare coguntur, huic optime vivendi ratio comparata est. Hic est ille moderatus, hic fortis, hic sapiens, hic et nascentibus et cadentibus cum reliquis commodis, tum maxime liberis parebit et oboediet praecepto illi veteri; neque enim laetabitur umquam nec maerebit nimis, quod semper in se ipse omnem spem reponet sui. Ex hoc igitur Platonis quasi quodam sancto augustoque fonte nostra omnis manabit oratio.

13 Unde igitur ordiri rectius possumus quam a com-
37 muni parente natura? quae, quicquid genuit, non modo animal, sed etiam quod ita ortum esset e terra, ut stirpibus suis niteretur, in suo quidque genere perfectum esse voluit. Itaque et arbores et vites et ea, quae sunt humiliora neque se tollere a terra altius possunt, alia semper virent, alia hieme nudata verno tempore tepefacta frondescent, neque est ullum, quod non ita vigeat interiore quodam motu et suis in quoque seminibus inclusis, ut aut flores aut fruges fundat aut bacas, omniaque in omnibus, quantum in ipsis sit, nulla vi impediende perfecta sint. Facilius vero etiam in bestiis, quod iis sensus a natura est datus, vis ipsius naturae perspici potest. Namque alias bestias nantis aquarum incolas esse voluit, alias volucres caelo frui libero, serpentis quasdam, quasdam esse gradientis; earum ipsarum partim solivagas, partim congregatas, inmanis alias, quasdam autem cicures, non nullas abditas terraque tectas. Atque earum quaeque suum tenens munus, cum in disparis animantis vitam transire non possit, manet in lege naturae. Et ut bestiis aliud alii praecipui a natura datum est, quod suum quaeque retinet nec discedit ab eo, sic homini multo quiddam praestantius; etsi praestantia debent ea dici, quae habent aliquam comparisonem,

humanus autem animus decerptus ex mente divina cum alio nullo nisi cum ipso deo, si hoc fas est dictu, comparari potest. Hic igitur si est excultus, et si eius acies ita curata est, ut ne caecaretur erroribus, fit perfecta mens, id est absoluta ratio, quod est idem virtus. Et, si omne beatum est, cui nihil deest, et quod in suo genere expletum atque cumulatum est, idque virtutis est proprium, certe omnes virtutis compotes beati sunt. Et hoc quidem mihi cum Bruto convenit, id est cum Aristotele, Xenocrate, Speusippo, Polemone. Sed mihi videntur etiam beatissimi. Quid enim deest ad beate vivendum ei, qui confidit suis bonis? aut, qui diffidit, beatus esse qui potest? At diffidat necesse est, qui bona dividit tripertito. Qui enim poterit aut corporis firmitate aut fortunae stabilitate confidere? Atqui nisi stabili et fixo et permanente bono beatus esse nemo potest. Quid ergo eius modi istorum est? ut mihi Laconis illud dictum in hos cadere videatur, qui glorianti cuidam mercatori, quod multas navis in omnem oram maritimam dimississet, 'Non sane optabilis ista quidem', inquit, 'rudentibus apta fortuna.' An dubium est, quin nihil sit habendum in eo genere, quo vita beata compleatur, si id possit amitti? Nihil enim interarescere, nihil extingui, nihil cadere debet eorum, in quibus vita beata consistit. Nam qui timebit, ne quid ex his deperdat, beatus esse non poterit. Volumus enim eum, qui beatus sit, tutum esse, inexpugnabilem, saeptum atque munitum, non ut parvo metu praeditus sit, sed ut nullo. Ut enim innocens is dicitur, non qui leviter nocet, sed qui nihil nocet, sic sine metu is habendus est, non qui parva metuit, sed qui omnino metu vacat. Quae est enim alia fortitudo nisi animi adfectio cum in adeundo periculo et in labore ac dolore patiens, tum procul ab omni metu? Atque haec certe non ita se haberent, nisi omne bonum in una honestate consisteret. Qui autem illam

maxime optatam et expetitam securitatem (securitatem autem nunc appello vacuitatem aegritudinis, in qua vita beata posita est) habere quisquam potest, cui aut adsit aut adesse possit multitudo malorum? Qui autem poterit esse celsus et erectus et ea, quae homini accidere possunt, omnia parva ducens, qualem sapientem esse volumus, nisi omnia sibi in se posita censebit? An Lacedaemonii Philippo minitante per litteras se omnia, quae conarentur, prohibitorum quaesiverunt, num se esset etiam mori prohibitorum; vir is, quem quaerimus, non multo facilius tali animo reperietur quam civitas universa? Quid? ad hanc fortitudinem, de qua loquimur, temperantia adiuncta, quae sit moderatrix omnium commotionum, quid potest ad beate vivendum deesse ei, quem fortitudo ab aegritudine et a metu vindicet, temperantia cum a libidine avocet, tum insolenti alacritate gestire non sinat? Haec efficere virtutem ostenderem, nisi superioribus diebus essent explicata.

15 Atque cum perturbationes animi miseriam, sedationes autem vitam efficiant beatam, duplexque ratio 43 perturbationis sit, quod aegritudo et metus in malis opinatis, in bonorum autem errore laetitia gestiens libidoque versetur, cum omnia ea cum consilio et ratione pugnent, his tam gravibus concitationibus tamque ipsis inter se dissentientibus atque distractis quem vacuum, solutum, liberum videris, hunc dubitabis beatum dicere? Atqui sapiens semper ita affectus est; semper igitur sapiens beatus est. Atque etiam omne bonum laetabile est; quod autem laetabile, id praedicandum et prae se ferendum; quod tale autem, id etiam gloriosum; si vero gloriosum, certe laudabile; quod laudabile autem, profecto etiam honestum; quod bonum igitur, id honestum. At quae 44 isti bona numerant, ne ipsi quidem honesta dicunt; 35 solum igitur bonum, quod honestum; ex quo efficitur honestate una vitam contineri beatam. Non sunt igitur

tur ea bona dicenda nec habenda, quibus abundantem licet esse miserrimum. An dubitas, quin praestans 45 valetudine, viribus, forma, acerrumis integerrimisque sensibus, adde etiam, si lubet, pernicitatem et velocitatem, da divitias, honores, imperia, opes, gloriam: si fuerit is, qui haec habet, iniustus, intemperans, timidus, hebeti ingenio atque nullo, dubitabis eum miserum dicere? Qualia igitur ista bona sunt, quae qui habeat, miserrimus esse possit? Videamus, ne, 10 ut acervus ex sui generis granis, sic beata vita ex sui similibus partibus effici debeat. Quod si ita est, ex bonis, quae sola honesta sunt, efficiendum est beatum; ea mixta ex dissimilibus si erunt, honestum ex iis effici nihil poterit; quo detracto quid poterit beatum 15 intellegi? Etenim, quicquid est, quod bonum sit, id expetendum est; quod autem expetendum, id certe adprobandum; quod vero adprobaris, id gratum acceptumque habendum; ergo etiam dignitas ei tribuenda est. Quod si ita est, laudabile sit necesse 20 est; bonum igitur omne laudabile. Ex quo efficitur, ut, quod sit honestum, id sit solum bonum.

Quod si ita tenebimus, multa erunt, quae nobis 16 bona dicenda sint; omitto divitias (quas cum quivis 46 quamvis indignus habere possit, in bonis non numero; 25 quod enim est bonum, id non quivis habere potest), omitto nobilitatem famamque popularem stultorum inprobiorumque consensu excitatam; haec, quae sunt minima, tamen bona dicantur necesse est: candiduli dentes, venusti oculi, color suavis et ea, quae Anticlea laudat Ulixi pedes abluens:

Lénitudo orationis, mollitudo corporis.

Ea si bona ducemus, quid erit in philosophi gravitate quam in vulgi opinione stultorumque turba quod dicatur aut gravius aut grandius? At enim eadem 47 35 Stoici 'praecipua' vel 'producta' dicunt, quae 'bona' isti. Dicunt illi quidem, sed iis vitam beatam com-

pleri negant; hi autem sine iis esse nullam putant aut, si sit beata, beatissimam certe negant. Nos autem volumus beatissimam, idque nobis Socratica illa conclusione confirmatur. Sic enim princeps ille philosophiae disserebat: qualis cuiusque animi adfectus esset, talem esse hominem; qualis autem homo ipse esset, talem eius esse orationem; orationi autem facta similia, factis vitam. Adfectus autem animi in bono viro laudabilis, et vita igitur laudabilis boni viri, et honesta ergo, quoniam laudabilis. Ex quibus bonorum beatam vitam esse concluditur. Etenim, pro deorum atque hominum fidem! parumne cognitum est superioribus nostris disputationibus, an delectationis et otii consumendi causa locuti sumus sapientem ab omni concitatione animi, quam perturbationem voco, semper vacare, semper in animo eius esse placidissimam pacem? Vir igitur temperatus, constans, sine metu, sine aegritudine, sine alacritate ulla, sine libidine nonne beatus? at semper sapiens talis; semper igitur beatus. Iam vero qui potest vir bonus non ad id, quod laudabile sit, omnia referre, quae agit quaeque sentit? refert autem omnia ad beate vivendum; beata igitur vita laudabilis; nec quicquam sine virtute laudabile; beata igitur vita virtute conficitur.

Atque hoc sic etiam concluditur: Nec in misera vita quicquam est praedicabile aut gloriandum nec in ea, quae nec misera sit nec beata. Et est in aliqua vita praedicabile aliquid et gloriandum ac prae se ferendum, ut Epaminondas:

Consiliis nostris laus est attensa Laconum, ut Africanus:

A sole exoriente supra Maeotis paludes
Nemo est, qui factis aequiperare queat.

Quod si est, beata vita glorianda et praedicanda et prae se ferenda est; nihil est enim aliud, quod prae-

dicandum et prae se ferendum sit. Quibus positus intellegis quid sequatur; et quidem, nisi ea vita beata est, quae est eadem honesta, sit aliud necesse est melius vita beata; quod erit enim honestum, certe fatebuntur esse melius. Ita erit beata vita melius aliquid; quo quid potest dici perversius? Quid? cum fatentur satis magnam vim esse in vitiis ad miseram vitam, nonne fatendum est eandem vim in virtute esse ad beatam vitam? Contrariorum enim contraria sunt consequentia. Quo loco quaero, quam vim habeat libra illa Critolai, qui cum in alteram lancem animi bona imponat, in alteram corporis et externa, tantum propendere illam [boni lancem] putet, ut terram et maria deprimat.

Quid ergo aut hunc prohibet aut etiam Xenocratem illum gravissimum philosophorum, exaggerantem tantopere virtutem, extenuantem cetera et abicientem, in virtute non beatam modo vitam, sed etiam beatissimam ponere? quod quidem nisi fit, virtutum interitus consequetur. Nam in quem cadit aegritudo, in eundem metum cadere necesse est; est enim metus futurae aegritudinis sollicita exspectatio; in quem autem metus, in eundem formido, timiditas, pavor, ignavia; ergo, ut idem vincatur interdum nec putet ad se praeceptum illud Atrei pertinere:

Proinde ita parent se in vita, ut vinci nesciant.

Hic autem vincetur, ut dixi, nec modo vincetur, sed etiam serviet; at nos virtutem semper liberam volumus, semper invictam; quae nisi sunt, sublata virtus est. Atque si in virtute satis est praesidii ad bene vivendum, satis est etiam ad beate; satis est enim certe in virtute, ut fortiter vivamus; si fortiter, etiam ut magno animo, et quidem ut nulla re umquam terreamur semperque simus invicti. Sequitur, ut nihil paeniteat, nihil desit, nihil obstet; ergo omnia pro-

fluenter, absolute, prospere, igitur beate. Satis autem virtus ad fortiter vivendum potest; satis ergo etiam
 54 ad beate. Etenim ut stultitia, etsi adepta est, quod concupivit, numquam se tamen satis consecutam putat, sic sapientia semper eo contenta est, quod adest, neque eam unquam sui paenitet.

19 Similemne putas C. Laelii unum consulatum fuisse, et eum quidem cum repulsa (si, cum sapiens et bonus vir, qualis ille fuit, suffragiis praeteritur, non populus [a bono consule] potius quam ille [a bono populo] repulsam fert) — sed tamen utrum malles te, si potestas esset, semel ut Laelium consulem an ut
 55 Cinnam quater? Non dubito, tu quid responsurus sis; itaque video, cui committam. Non quemvis hoc idem interrogarem; responderet enim alius fortasse se non modo quattuor consulatus uni antepone, sed unum diem Cinnae multorum et clarorum virorum totis aetatibus. Laelius si digito quem attigisset, poenas dedisset; at Cinna collegae sui, consulis Cn. Octavii, praecidi caput iussit, P. Crassi, L. Caesaris, 20 nobilissimorum hominum, quorum virtus fuerat domi militiaeque cognita, M. Antonii, omnium eloquentissimi, quos ego audierim, C. Caesaris, in quo mihi videtur specimen fuisse humanitatis, salis, suavitatis, leporis. Beatusne igitur, qui hos interfecit? Mihi 25 contra non solum eo videtur miser, quod ea fecit, sed etiam quod ita se gessit, ut ea facere ei liceret. Etsi peccare nemini licet; sed sermonis errore labimur; id enim licere dicimus, quod cuique conceditur. Utrum tandem beatior C. Marius tum, cum Cimbricae victoriae 30 gloriam cum collega Catulo communicavit, paene altero Laelio (nam hunc illi duco simillimum), an cum civili bello victor iratus necessariis Catuli deprecantibus non semel respondit, sed saepe: 'Moriatur'? In quo beatior ille, qui huic nefariae voci 35 paruit, quam is, qui tam scelerate imperavit. Nam cum accipere quam facere praestat iniuriam, tum

merti iam ipsi adventanti paulum procedere ob viam, quod fecit Catulus, quam quod Marius, talis viri interitu sex suos obruere consulatus et contaminare extremum tempus aetatis.

5 Duodequadraginta annos tyrannus Syracusanorum fuit Dionysius, cum quinque et viginti natus annos dominatum occupavisset. Qua pulchritudine urbem, quibus autem opibus praeditam servitute oppressam tenuit civitatem! Atqui de hoc homine a bonis
 10 auctoribus sic scriptum accepimus, summam fuisse eius in victu temperantiam in rebusque gerendis virum acrem et industrium, eundem tamen maleficum natura et iniustum. Ex quo omnibus bene veritatem intuentibus videri necesse est miserrimum. Ea enim
 15 ipsa, quae concupierat, ne tum quidem, cum omnia se posse censebat, consequeretur. Qui cum esset 58 bonis parentibus atque honesto loco natus (etsi id quidem alius alio modo tradidit) abundaretque et aequalium familiaritatibus et consuetudine propinquorum, 20 haberet etiam more Graeciae quosdam adolescentis amore coniunctos, credebat eorum nemini, sed iis, quos ex familiis locupletium servos delegerat, quibus nomen servitutis ipse detraxerat, et quibusdam convenis et feris barbaris corporis custodiam committebat. Ita propter iniustam dominatus cupiditatem in
 25 carcerem quodam modo ipse se incluserat. Quin etiam, ne tonsori collum committeret, tondere filias suas docuit. Ita sordido ancillarique artificio regiae virgines ut tonstriculae tondebant barbam et capillum 30 patris. Et tamen ab his ipsis, cum iam essent adultae, ferrum removit instituitque, ut candentibus iuglandium putaminibus barbam sibi et capillum adurerent. / Cum 59 que duas uxores haberet, Aristomachen, civem suam, Doridem autem Locrensem, sic noctu ad eas ventitabat, ut omnia specularetur et perscrutaretur ante. Et cum fossam latam cubiculari lecto circumdedisset eiusque fossae transitum ponticulo ligneo coniunxisset,

eum ipsum, cum forem cubiculi clauserat, detorquebat. Idemque cum in communibus suggestis consistere non
 60 auderet, contionari ex turri alta solebat. Atque is cum pila ludere vellet (studiose enim id factitabat) tunicamque poneret, adulescentulo, quem amabat, tra-
 5 didisse gladium dicitur. Hic cum quidam familiaris iocans dixisset: 'Huic quidem certe vitam tuam committis', adrisissetque adulescens, utrumque iussit interfici, alterum, quia viam demonstravisset interi-
 10 mendii sui, alterum, quia dictum id risu adprobavisset. Atque eo facto sic doluit, nihil ut tulerit gravius in vita; quem enim vehementer amarat, occiderat. Sic distrahuntur in contrarias partis impotentium cupiditates. Cum huic obsecutus sis, illi est repugnandum.
 + 61 — *Quamquam hic quidem tyrannus ipse iudicavit,* 15
 21 quam esset beatus. Nam cum quidam ex eius ad-
 sentatoribus, Damocles, commemoraret in sermone copias eius, opes, maiestatem dominatus, rerum abundan-
 20 tiam, magnificentiam aedium regiarum negaretque unquam beatiorem quemquam fuisse, 'Visne igitur', inquit, 'o Damocle, quoniam te haec vita delectat, ipse eam degustare et fortunam ex-
 periri meam?' Cum se ille cupere dixisset, conlocari iussit hominem in aureo lecto, strato pulcherrimo textili stragulo, magnificis operibus picto, abacos 25
 que compluris ornavit argento auroque caelato. Tum ad mensam eximia forma pueros delectos iussit consistere eosque nutum illius intuentis diligenter mini-
 62 strare. Aderant unguenta, coronae, incendebantur odo-
 res, mensae conquisitissimis epulis extruebantur. Fortu-
 30 natus sibi Damocles videbatur. In hoc medio apparatu fulgentem gladium e lacunari saeta equina aptum demitti iussit, ut impenderet illius beati cervicibus. Itaque nec pulchros illos ministratores aspiciebat nec plenum artis argentum nec manum 35
 porrigebat in mensam, iam ipsae defluebant coronae; denique exoravit tyrannum, ut abire liceret, quod iam

beatus nollet esse. Satisne videtur declarasse Dionysius nihil esse ei beatum, cui semper aliqui terror impendat? Atque ei ne integrum quidem erat, ut ad iustitiam remigraret, civibus libertatem et iura
 5 redderet; iis enim se adulescens improvida aetate inretierat erratis eaque commiserat, ut salvus esse non posset, si sanus esse coepisset.

Quantopere vero amicitias desideraret, quarum in-
 fidelitatem eximescebat, declaravit in Pythagoriis 22
 63 duobus illis; quorum cum alterum vadem mortis accepisset, alter, ut vadem suum liberaret, praesto
 10 fuisset ad horam mortis destinatum, 'Utinam ego', inquit, 'tertius vobis amicus adscriberer!' Quam huic erat miserum carere consuetudine amicorum,
 15 societate victus, sermone omnino familiari, homini praesertim docto a puero et artibus ingenuis erudito! Musicorum vero perstudiosum, poëtam etiam tragi-
 cum (quam bonum, nihil ad rem; in hoc enim genere nescio quo pacto magis quam in aliis suum cuique
 20 pulchrum est. Adhuc neminem cognovi poëtam (et mihi fuit cum Aquinio amicitia), qui sibi non optum-
 us videretur. Sic se res habet: te tua, me delectant mea) — sed ut ad Dionysium redeamus, omni cultu
 et victu humano carebat; vivebat cum fugitivis, cum
 25 facinerosis, cum barbaris; neminem, qui aut libertate dignus esset aut vellet omnino liber esse, sibi amicum arbitrabatur.

Non ego iam cum huius vita, qua taetrius, mi-
 23
 64 serius, detestabilius excogitare nihil possum, Platonis
 30 aut Archytae vitam comparabo, doctorum hominum et plane sapientium; ex eadem urbe humilem homunculum a pulvere et radio excitabo, qui multis annis post fuit, Archimedes. Cuius ego quaestor ignoratum
 ab Syracusanis, cum esse omnino negarent, saeptum
 35 undique et vestitum vepribus et dumetis indagavi sepulcrum. Tenebam enim quosdam senariolos, quos in eius monumento esse inscriptos acceperam, qui

declarabant in summo sepulcro sphaeram esse posi-
 tam cum cylindro. Ego autem cum omnia conlustrarem
 65 oculis (est enim ad portas Agragentinas magna fre-
 quentia sepulcorum), animum adverti columellam non
 multum e dumis eminentem, in qua inerat sphaerae
 5 figura et cylindri. Atque ego statim Syracusanis
 (erant autem principes mecum) dixi me illud ipsum
 arbitrari esse, quod quaererem. Inmissi cum falcibus
 66 multi purgarunt et aperuerunt locum. Quo cum pate-
 factus esset aditus, ad adversam basim accessimus.
 Apparebat epigramma exesis posterioribus partibus
 versicolorum dimidiatis fere. Ita nobilissima Graeciae
 civitas, quondam vero etiam doctissima, sui civis unius
 acutissimi monumentum ignorasset, nisi ab homine
 Arpinate didicisset. Sed redeat, unde aberravit oratio. 15
 Quis est omnium, qui modo cum Musis, id est cum
 humanitate et cum doctrina, habeat aliquod com-
 mercium, qui se non hunc mathematicum malit quam
 illum tyrannum? Si vitae modum actionemque quae-
 rimus, alterius mens rationibus agitandis exquirendis-
 20 que alebatur cum oblectatione sollertiae, qui est unus
 suavissimus pastus animorum, alterius in caede et
 iniuriis cum et diurno et nocturno metu. Age confer
 Democritum, Pythagoram, Anaxagoram; quae regna,
 25 quas opes studiis eorum et delectationibus antepones?
 Etenim, quae pars optima est in homine, in ea situm
 esse necesse est illud, quod quaeris, optimum. Quid
 est autem in homine sagaci ac bona mente melius?
 Eius bono fruendum est igitur, si beati esse volumus;
 bonum autem mentis est virtus; ergo hac beatam
 30 vitam contineri necesse est. Hinc omnia, quae pul-
 chra, honesta, praeclara sunt, ut supra dixi, sed di-
 cendum idem illud paulo uberius videtur, plena gau-
 diorum sunt. Ex perpetuis autem plenisque gaudiis
 cum perspicuum sit vitam beatam existere, sequitur,
 35 ut ea existat ex honestate.

24 Sed ne verbis solum attingamus ea, quae volumus
 68

ostendere, proponenda quaedam quasi moventia sunt,
 quae nos magis ad cognitionem intelligentiamque con-
 vertant. Sumatur enim nobis quidam praestans vir
 optimis artibus, isque animo parumper et cogitatione
 5 fingatur. Primum ingenio eximio sit necesse est;
 tardis enim mentibus virtus non facile comitatur;
 deinde ad investigandam veritatem studio incitato.
 Ex quo triplex ille animi fetus existet, unus in cog-
 nitione rerum positus et in explicatione naturae, alter
 10 in discriptione expetendarum fugiendarumque rerum
et in ratione vivendi, tertius in iudicando, quid cuique
 rei sit consequens, quid repugnans, in quo inest omnis
 cum subtilitas disserendi, tum veritas iudicandi. Quo 69
 tandem igitur gaudio adfici necesse est sapientis ani-
 15 mum cum his habitantem pernoctantemque evris! ut
 cum totius mundi motus conversionesque perspexerit
 sideraque viderit innumerabilia caelo inhaerentia cum
 eius ipsius motu congruere certis infixis sedibus, septem
 alia suos quaeque tenere cursus multum inter se aut
 20 altitudine aut humilitate distantia, quorum vagi motus
 rata tamen et certa sui cursus spatia definiant. Horum
 nimirum aspectus impulit illos veteres et admonuit,
 ut plura quaerent. Inde est indagatio nata initiorum
 et tamquam seminum, unde essent omnia orta, gene-
 25 rata, concreta, quaeque cuiusque generis vel inanimi
 vel animantis vel muti vel loquentis origo, quae vita,
 qui interitus quaeque ex alio in aliud vicissitudo atque
 mutatio, unde terra et quibus librata ponderibus,
 quibus cavernis maria sustineantur, qua omnia delata
 30 gravitate medium mundi locum semper expetant, qui
 est idem infimus in rotando.

Haec tractanti animo et noctes et dies cogitanti 25
 existit illa a deo Delphis praecepta cognitio, ut ipsa 70
 se mens agnoscat coniunctamque cum divina mente
 35 se sentiat, ex quo insatiabili gaudio compleatur. Ipsa
 enim cogitatio de vi et natura deorum studium in-
 cendit illius aeternitatem imitandi neque se in brevi-

tate vitae conlocatam putat, cum rerum causas alias ex aliis aptas et necessitate nexas videt, quibus ab aeterno tempore fluentibus in aeternum ratio tamen mensque moderatur. Haec ille intuens atque suspiciens vel potius omnis partis orasque circumspiciens quanta rursus animi tranquillitate humana et ceteriora considerat! Hinc illa cognitio virtutis existit, efflorescunt genera partesque virtutum, invenitur, quid sit, quod natura spectet extremum in bonis, quid in malis ultimum, quo referenda sint officia, quae degendae aetatis ratio deligenda. Quibus et talibus rebus exquisitis hoc vel maxime efficitur, quod hac disputatione agimus, ut virtus ad beate vivendum sit se ipsa contenta. Sequitur tertia, quae per omnis partis sapientiae manat et funditur, quae rem definit, genera distinet, sequentia adiungit, perfecta concludit, vera et falsa diiudicat, disserendi ratio et scientia. Ex qua cum summa utilitas existit ad res ponderandas, tum maxime ingenua delectatio et digna sapientia. Sed haec otii. Transeat idem iste sapiens ad rem publicam tuendam. Quid eo possit esse praestantius, cum [contineri] prudentia utilitatem civium cernat, iustitia nihil in suam domum inde derivet, reliquis utatur tot tam variisque virtutibus? Adiunge fructum amicitiarum, in quo doctis positum est cum consilium omnis vitae consentiens et paene conspirans, tum summa incunditas e cotidiano cultu atque victu. Quid haec tandem vita desiderat, quo sit beatior? cui refertae tot tantisque gaudiis Fortuna ipsa cedat necesse est. Quodsi gaudere talibus bonis animi, id est virtutibus, beatum est omnesque sapientes his gaudiis perfruuntur, omnis eos beatos esse confiteri necesse est.

26 A. Etiamne in cruciatu atque tormentis?

73 M. An tu me in viola putabas aut in rosa dicere? An Epicuro, qui tantum modo induit personam philosophi et sibi ipse hoc nomen inscripsit, dicere licebit, quod quidem, ut habet se res, me tamen plau-

dente dicit, nullum sapienti esse tempus, etiamsi uratur, torqueatur, secetur, quin possit exclamare: 'Quam pro nihilo puto!' cum praesertim omne malum dolore definiat, bonum voluptate, haec nostra honesta, turpia inrideat dicatque nos in vocibus occupatos inanis sonos fundere, neque quicquam ad nos pertinere, nisi quod aut leve aut asperum in corpore sentiatur: huic ergo, ut dixi, non multum differenti a iudicio ferarum oblivisci licebit sui et tum fortunam contemnere, cum sit omne et bonum eius et malum in potestate fortunae, tum dicere se beatum in summo cruciatu atque tormentis, cum constituerit non modo summum malum esse dolorem, sed etiam solum? Nec vero illa sibi remedia comparavit ad tolerandum dolorem, firmitatem animi, turpitudinis verecundiam, exercitationem consuetudinemque patiendi, [praecepta fortitudinis,] duritiam virilem, sed una se dicit recordatione adquiescere praeteritarum voluptatum, ut si quis aestuans, cum vim caloris non facile patiat, recordari velit sese aliquando in Arpinati nostro gelidis fluminibus circumfusum fuisse. Non enim video, quo modo sedare possint mala praesentia praeteritae voluptates. Sed cum is dicat semper beatum esse sapientem, cui dicere hoc, si sibi constare vellet, non liceret, quidnam faciendum est iis, qui nihil expetendum, nihil in bonis ducendum, quod honestate careat, existimant? Me quidem auctore etiam Peripatetici veteresque Academici balbutire aliquando desinant aperteque et clara voce audeant dicere beatam vitam in Phalaridis taurum descensuram.

Sint enim tria genera bonorum, ut iam a laqueis Stoicorum, quibus usum me pluribus, quam soleo, intellego, recedamus, sint sane illa genera bonorum, dum corporis et externa iaceant humi et tantum modo, quia sumenda sint, appellentur bona, alia autem illa divina longe lateque se pandant caelumque contingant; ea qui adeptus sit, cur eum beatum modo et non

beatissimum etiam dixerim? Dolorem vero sapiens extimescet? is enim huic maxime sententiae repugnat. Nam contra mortem nostram atque nostrorum contraque aegritudinem et reliquas animi perturbationes satis esse videmur superiorum dierum disputationibus armati et parati; dolor esse videtur acerrimus virtutis adversarius; is ardentibus facibus intentat, is fortitudinem, magnitudinem animi, patientiam se debilitaturum minatur. Huic igitur succumbet virtus, huic beata sapientis et constantis viri vita cedit? Quam turpe, o di boni! Pueri Spartiatae non ingemescunt verberum dolore laniati. Adolescentium greges Laedaemone vidimus ipsi incredibili contentione certantis pugnis, calcibus, unguibus, morsu denique, cum exanimantur prius, quam victos se faterentur. Quae barbaria India vastior aut agrestior? in ea tamen gente primum ei, qui sapientes habentur, nudi aetatem agunt et Caucasi nives hiemalemque vim perferunt sine dolore, cumque ad flammam se adplicaverunt, sine gemitu aduruntur. Mulieres vero in India, cum est communis earum vir mortuus, in certamen iudiciumque veniunt, quam plurimum ille dilexerit (plures enim singulis solent esse nuptae); quae est victrix, ea laeta prosequentibus suis una cum viro in rogum imponitur, illa victa maesta discedit. Numquam naturam mos vinceret; est enim ea semper invicta; sed nos umbris, deliciis, otio, languore, desidia animum infecimus, opinionibus maloque more delentum mollivimus. Aegyptiorum morem quis ignorat? quorum inbutae mentes pravitate erroribus quamvis carnificinam prius subierint, quam ibim aut aspidem aut faelem aut canem aut crocodilum violent, quorum etiamsi imprudentes quippiam fecerint, poenam nullam recusent. De hominibus loquor; quid? bestiae non frigus, non famem, non montivagos atque silvestris cursus lustrationesque patiuntur? non pro suo partu ita propugnant, ut vulnera excipiant, nullos impetus, nullos ictus re-

formident? Omitto, quae perferant quaeque patiantur ambitiosi honoris causa, laudis studiosi gloriae gratia, amore incensi cupiditatis. Plena vita exemplorum est.

Sed adhibeat oratio modum et redeat illuc, unde deflexit. Dabit, inquam, se in tormenta vita beata nec iustitiam, temperantiam in primisque fortitudinem, magnitudinem animi, patientiam prosecuta, cum tortoris os viderit, consistet virtutibusque omnibus sine ullo animi terrore ad cruciatum profectis resistet extra fores, ut ante dixi, limenque carceris. Quid enim ea foedius, quid deformius sola relicta, a comitatu pulcherrimo segregata? quod tamen fieri nullo pacto potest; nec enim virtutes sine beata vita cohaerere possunt nec illa sine virtutibus. Itaque eam tergiversari non sinent secumque rapiant, ad quemcumque ipsae dolorem cruciatumque ducentur. Sapientis est enim proprium nihil, quod paenitere possit, facere, nihil invitum, splendide, constanter, graviter, honeste omnia, nihil ita expectare quasi certo futurum, nihil, cum acciderit, admirari, ut inopinatum ac novum accidisse videatur, omnia ad suum arbitrium referre, suis stare iudiciis. Quo quid sit beatius, mihi certe in mentem venire non potest. Stoicorum quidem facilis conclusio est; qui cum finem bonorum esse senserint congruere naturae cumque ea convenienter vivere, cum id sit in sapientis situm non officio solum, verum etiam potestate, sequatur necesse est, ut, cuius in potestate summum bonum, in eiusdem vita beata sit. Ita fit semper vita beata sapientis. Habes, quae fortissime de beata vita dici putem et, quo modo nunc est, nisi quid tu melius attuleris, etiam verissime.

A. Melius equidem adferre nihil possum, sed a te impetrarim lubenter, ut, nisi molestum sit, quoniam te nulla vincula impediunt ullius certae disciplinae libasque ex omnibus, quodcumque te maxime specie veritatis movet, — quod paulo ante Peripateticos veteremque Academiam hortari videbare, ut sine re-

tractatione libere dicere auderent sapientis esse semper beatissimos, id velim audire, quem ad modum his putes consentaneum esse id dicere. Multa enim a te contra istam sententiam dicta sunt et Stoicorum ratione conclusa.

83 *M.* Utamur igitur libertate, qua nobis solis in philosophia licet uti, quorum oratio nihil ipsa iudicat, sed habetur in omnis partis, ut ab aliis possit ipsa per sese nullius auctoritate adiuncta iudicari. Et quoniam videris hoc velle, ut, quaecumque dissentientium philosophorum sententia sit de finibus, tamen virtus satis habeat ad vitam beatam praesidii, quod quidem Carneadem disputare solitum accepimus; sed is, ut contra Stoicos, quos studiosissime semper refellebat, et contra quorum disciplinam ingenium eius exarserat, nos quidem illud cum pace agemus. Si enim Stoici finis bonorum recte posiverunt, confecta res est: necesse est semper beatum esse sapientem.

84 Sed quaeramus unam quamque reliquorum sententiam, si fieri potest, ut hoc praeclarum quasi decretum beatae vitae possit omnium sententiis et disciplinis convenire.

30 Sunt autem haec de finibus, ut opinor, retentae defensionaeque sententiae: primum simplices quattuor, nihil bonum nisi honestum, ut Stoici, nihil bonum nisi voluptatem, ut Epicurus, nihil bonum nisi vacuitatem doloris, ut Hieronymus, nihil bonum nisi naturae primis bonis aut omnibus aut maxumis frui, ut Carneades contra Stoicos disserebat. Haec igitur simplicia, illa mixta: tria genera bonorum, maxuma animi, secunda corporis, externa tertia, ut Peripatetici nec multo veteres Academici secus; voluptatem cum honestate Dinomachus et Callipho copulavit, indolentiam autem honestati Peripateticus Diodorus adiunxit. Haec sunt sententiae, quae stabilitatis aliquid habeant; nam Aristonis, Pyrrhonis, Erilli non nullorumque aliorum evanuerunt. Hi quid possint obtinere, videamus omissis

Stoicis, quorum satis videor defendisse sententiam. Et Peripateticorum quidem explicata causa est praeter Theophrastum, et si qui illum secuti imbecillius horrent dolorem et reformidant; reliquis quidem licet facere id, quod fere faciunt, ut gravitatem dignitatemque virtutis exaggerent. Quam cum ad caelum extulerunt, quod facere eloquentes homines copiose solent, reliqua ex conlatione facile est contere atque contemnere. Nec enim licet iis, qui laudem cum dolore petendam esse dicant, negare eos esse beatos, qui illam adepti sunt. Quamquam enim sint in quibusdam malis, tamen hoc nomen beati longe et late patet.

Nam ut quaestuosa mercatura, fructuosa aratio dicitur, non si altera semper omni damno, altera omni tempestatis calamitate semper vacat, sed si multo maiore ex parte exstat in utraque felicitas, sic vita non solum si undique referta bonis est, sed si multo maiore et graviore ex parte bona propendent, beata recte dici potest. Sequetur igitur horum ratione vel ad supplicium beata vita virtutem cumque ea descendet in taurum Aristotele, Xenocrate, Speusippo, Polemone auctoribus nec eam minis, blandimentis corrupta deseret. Eadem Calliphontis erit Diodoriquae sententia, quorum uterque honestatem sic complectitur, ut omnia, quae sine ea sint, longe retro ponenda censeat. Reliqui habere se videntur angustius, enarrant tamen, Epicurus, Hieronymus, et si qui sunt, qui desertum illud Carneadeum curent defendere. Nemo est enim eorum, quin bonorum animum putet esse iudicem eumque condocerit, ut ea, quae bona malave videantur, possit contemnere. Nam quae tibi Epicuri videtur, eadem erit Hieronymi et Carneadis causa et hercule omnium reliquorum. Quis enim parum est contra mortem aut dolorem paratus? Ordiamur ab eo, si placet, quem mollem, quem voluptarium dicimus.

Quid? is tibi mortemne videtur aut dolorem timere? qui eum diem, quo moritur, beatum appellat maximisque doloribus adfectus eos ipsos inventorum suorum memoria et recordatione confutat nec haec sic agit, ut ex tempore quasi effutire videatur? De morte enim ita sentit, ut dissoluto animante sensum extinctum putet, quod autem sensu careat, nihil ad nos id iudicet pertinere. Item de dolore certa habet, quae sequatur, cuius magnitudinem brevitate consolatur, longinquitatem levitate. Qui tandem isti grandiloqui contra haec duo, quae maxime angunt, melius se habent quam Epicurus? an ad cetera, quae mala putantur, non et Epicurus et reliqui philosophi satis parati videntur? Quis non paupertatem extimescit? neque tamen quisquam philosophorum.

32 Hic vero ipse quam parvo est contentus! Nemo de tenui victu plura dixit. Etenim, quae res pecuniae cupiditatem adferunt, ut amori, ut ambitioni, ut cotidianis sumptibus copiae suppetant, cum procul ab his omnibus rebus absit, cur pecuniam magnopere desideret vel potius cur curet omnino? An Scythes Anacharsis potuit pro nihilo pecuniam ducere, nostrates philosophi facere non poterunt? Illius epistula fertur his verbis: 'Anacharsis Hannoni salutem. Mihi amietui est Scythicum tegimen, calcamentum solorum callum, cubile terra, pulpa-mentum fames, lacte, caseo, carne vescor. Quare ut ad quietum me licet venias. Munera autem ista, quibus es delectatus, vel civibus tuis vel dis immortalibus dona.' Omnes fere philosophi omnium disciplinarum, nisi quos a recta ratione natura vitiosa detorsisset, eodem hoc animo esse potuerunt. Socrates, in pompa cum magna vis auri argentique ferretur, 'Quam multa non desidero!' inquit. Xenocrates, cum legati ab Alexandro quinquaginta ei talenta attulissent, quae erat pecunia temporibus illis, Athenis praesertim, maxuma, abduxit

legatos ad cenam in Academiam; iis apposuit tantum, quod satis esset, nullo apparatu. Cum postridie rogarent eum, cui numerari iuberet, 'Quid? vos hesterni', inquit, 'cenula non intellexistis me pecunia non egere?' Quos cum tristiores vidisset, triginta minas accepit, ne aspernari regis liberalitatem videretur. At vero Diogenes liberius, ut Cynicus, Alexandro roganti, ut diceret, si quid opus esset, 'Nunc quidem paululum', inquit, 'a sole.' Offecerat videlicet apricanti. Et hic quidem disputare solebat, quanto regem Persarum vita fortunaque superaret; sibi nihil deesse, illi nihil satis umquam fore; se eius voluptates non desiderare, quibus numquam satiari ille posset, suas eum consequi nullo modo posse.

15 Vides, credo, ut Epicurus cupiditatum genera diviserit, non nimis fortasse subtiliter, utiliter tamen, partim esse naturales et necessarias, partim naturales et non necessarias, partim neutrum; necessarias satiari posse paene nihilo; divitias enim naturae esse parabiles; secundum autem genus cupiditatum nec ad potiendum difficile esse censet nec vero ad carendum; tertias, quod essent plane inanes neque necessitatem modo, sed ne naturam quidem attingerent, funditus eiciendas putavit. Hoc loco multa ab Epicureis disputantur, eaeque voluptates singillatim extenuantur; quarum genera non contemnunt, quaerunt tamen copiam. Nam et obscenas voluptates, de quibus multa ab illis habetur oratio, facilis, communis, in medio sitas esse dicunt, easque si natura requirat, non genere aut loco aut ordine, sed forma, aetate, figura metiendas putant, ab iisque abstinere minime esse difficile, si aut valetudo aut officium aut fama postulet, omninoque genus hoc voluptatum optabile esse, si non obsit, prodesse numquam. Totumque hoc de voluptate sic ille praecipit, ut voluptatem ipsam per se, quia voluptas sit, semper optandam et expetendam putet, eademque ratione dolorem ob id

ipsum, quia dolor sit, semper esse fugiendum; itaque hac usurum compensatione sapientem, ut et voluptatem fugiat, si ea maiorem dolorem effectura sit, et dolorem suscipiat maiorem efficientem voluptatem, omniaque iucunda, quamquam sensu corporis iudicentur, ad animum referri tamen. Quocirca corpus gaudere tam diu, dum praesentem sentiret voluptatem, animum et praesentem percipere pariter cum corpore et prospicere venientem nec praeteritam praeterfluere sinere. Ita perpetuas et contextas voluptates in sapiente fore semper, cum expectatio speratarum voluptatum cum perceptarum memoria iungeretur.

Atque his similia ad victum etiam transferuntur, extenuaturque magnificentia et sumptus epularum, quod parvo cultu natura contenta sit. Etenim quis hoc non videt, desiderii omnia ista condiri? Darius in fuga cum aquam turbidam et cadaveribus inquinatam bibisset, negavit umquam se bibisse iucundius. Numquam videlicet sitiens biberat. Nec esuriens Ptolemaeus ederat; cui cum peragranti Aegyptum comitibus non consecutus cibarius in casa panis datus esset, nihil visum est illo pane iucundius. Socraten ferunt, cum usque ad vesperum contentius ambularet quaesitumque esset ex eo, quare id faceret, respondisse se, quo melius cenaret, obsonare ambulando famem. Quid? victum Lacedaemoniorum in philitiis nonne videmus? Ubi cum tyrannus cenavisset Dionysius, negavit se iure illo nigro, quod cenae caput erat, delectatum. Tum is, qui illa coxerat: 'Minime mirum; condimenta enim defuerunt.' 'Quae tandem?' inquit ille. 'Labor in venatu, sudor, cursus ad Eurotam, fames, sitis. His enim rebus Lacedaemoniorum epulae condiuntur.' Atque hoc non ex hominum more solum, sed etiam ex bestiis intellegi potest, quae, ut quicquid obiectum est, quod modo a natura non sit alienum, eo contentae non quaerunt amplius. Civitates quaedam universae more doctae

parsimonia delectantur, ut de Lacedaemoniis paulo ante diximus. Persarum a Xenophonte victus exponitur, quos negat ad panem adhibere quicquam praeter nasturcium. Quamquam, si quaedam etiam suaviora natura desideret, quam multa ex terra arboribusque gignuntur cum copia facili, tum suavitate praestanti! Adde siccitatem, quae consequitur hanc continentiam in victu, adde integritatem valetudinis; confer sudentis, ructantis, refertos epulis tamquam opimos boves; tum intelleges, qui voluptatem maxime sequantur, eos minime consequi, iucunditatemque victus esse in desiderio, non in satietate.

Timotheum, clarum hominem Athenis et principem civitatis, ferunt, cum cenavisset apud Platonem eoque convivio admodum delectatus esset vidissetque eum postridie, dixisse: 'Vestrae quidem cenae non solum in praesentia, sed etiam postero die iucundae sunt.' Quid, quod ne mente quidem recte uti possumus multo cibo et potione completi? Est praeclara epistula Platonis ad Dionis propinquos, in qua scriptum est his fere verbis: 'Quo cum venissem, vita illa beata, quae ferebatur, plena Italicarum Syracusiarumque mensarum, nullo modo mihi placuit, bis in die saturum fieri nec umquam pernoctare solum ceteraque, quae comitantur huic vitae, in qua sapiens nemo efficietur umquam, moderatus vero multo minus. Quae enim natura tam mirabiliter temperari potest?' Quo modo igitur iucunda vita potest esse, a qua absit prudentia, absit moderatio? Ex quo Sardanapalli, opulentissimi Syriae regis, error agnoscitur, qui incidi iussit in busto:

Haec habeo, quae edi, quaeque exsaturata
libido

Hausit; at illa iacent multa et praeclara
relicta.

'Quid aliud', inquit Aristoteles, 'in bovis, non in regis sepulcro inscriberes? Haec habere se mortuum dicit, quae ne vivus quidem diutius habebat quam fruebatur.' Cur igitur divitiae desiderantur, aut ubi paupertas beatos esse non sinit? Signis, credo, et tabulis studes. Si quis est, qui his delectetur, nonne melius tenues homines fruuntur quam illi, qui iis abundant? Est enim earum rerum omnium in nostra urbe summa in publico copia. Quae qui privatim habent, nec tam multa et raro vident, cum in sua rura venerunt; quos tamen pungit aliquid, cum illa unde habeant, recordantur. Dies deficiat, si velim paupertatis causam defendere. Aperta enim res est, et cotidie nos ipsa natura admonet, quam paucis, quam parvis rebus egeat, quam vilibus.

36 Num igitur ignobilitas aut humilitas aut etiam popularis offensio sapientem beatum esse prohibebit? 103 Vide, ne plus commendatio in vulgus et haec, quae expetitur, gloria molestiae habeat quam voluptatis. Leviculus sane noster Demosthenes, qui illo susurro delectari se dicebat aquam ferentis muliereculae, ut mos in Graecia est, insusurrantisque alteri: 'Hic est ille Demosthenes.' Quid hoc levius? At quantus orator! Sed apud alios loqui videlicet didicerat, non multum ipse secum. Intellegendum est igitur nec gloriam popularem ipsam per sese expetendam nec ignobilitatem extimescendam. 'Veni Athenas', inquit Democritus, 'neque me quisquam ibi adgnovit.' Constantem hominem et gravem, qui gloriatur a gloria se afuisse! An tibicines iique, qui fidibus utuntur, suo, non multitudinis arbitrio cantus numerosque moderantur, vir sapiens, multo arte maiore praeditus, non quid verissimum sit, sed quid velit vulgus, exquiret? An quicquam stultius quam, quos singulos sicut operarios barbarosque contempnas, eos aliquid putare esse universos? Ille vero nostras ambitiones levitatesque contemnet honoresque populi

etiam ultro delatos repudiabit; nos autem eos nescimus, ante quam paenitere coepit, contemnere. Est apud Heraclitum physicum de principe Ephesiorum Hermodoro; universos ait Ephesios esse morte multandos, quod, cum civitate expellerent Hermodorum, ita locuti sint: 'Nemo de nobis unus excellat; sin quis extiterit, alio in loco et apud alios sit.' An hoc non ita fit omni in populo? nonne omnem exsuperantiam virtutis oderunt? Quid? Aristides (malo enim Graecorum quam nostra proferre) nonne ob eam causam expulsus est patria, quod praeter modum iustus esset? Quantis igitur molestiis vacant, qui nihil omnino cum populo contrahunt! Quid est enim dulcius otio litterato? iis dico litteris, quibus infinitatem rerum atque naturae et in hoc ipso mundo caelum, terras, maria cognoscimus.

Contempto igitur honore, contempta etiam pecunia quid relinquitur, quod extimescendum sit? Exilium, credo, quod in maxumis malis ducitur. Id si propter alienam et offensam populi voluntatem malum est, quam sit ea contemnenda, paulo ante dictum est. Sin abesse patria miserum est, plenae miserorum provinciae sunt, ex quibus admodum pauci in patriam revertuntur. At multantur bonis exules. Quid tum? parumne multa de toleranda paupertate dicuntur? Iam vero exilium, si rerum naturam, non ignominiam nominis quaerimus, quantum tandem a perpetua peregrinatione differt? in qua aetates suas philosophi nobilissimi consumpserunt, Xenocrates, Crantor, Arcesilas, Lacydes, Aristoteles, Theophrastus, Zeno, Cleanthes, Chrysippus, Antipater, Carneades, Clitomachus, Philo, Antiochus, Panaetius, Posidonius, innumerabiles alii, qui semel egressi numquam domum reverterunt. At enim sine ignominia . . . adficere sapientem? de sapiente enim haec omnis oratio est, cui iure id accidere non possit; nam iure exulantem consolari non oportet. Postremo ad omnis casus facillima ratio est eorum,

qui ad voluptatem ea referunt, quae sequuntur in vita, ut, quocumque haec loco suppeditetur, ibi beate queant vivere. Itaque ad omnem rationem Teuceri vox accommodari potest:

Pátria est, ubicumque ést bene.

Socrates quidem cum rogaretur, cuiatem se esse diceret, 'Mundanum' inquit; totius enim mundi se incolam et civem arbitrabatur. Quid? T. Albucius nonne animo aequissimo Athenis exul philosophabatur? cui tamen illud ipsum non accidisset, si in re publica quiescens Epicuri legibus paruisset. Qui enim beator Epicurus, quod in patria vivebat, quam, quod Athenis, Metrodorus? aut Plato Xenocratem vincebat aut Polemo Arcesilam, quo esset beator? Quanti vero ista civitas aestimanda est, ex qua boni sapientesque pelluntur? Damaratus quidem, Tarquimii nostri regis pater, tyrannum Cypselum quod ferre non poterat, fugit Tarquinius Corinthis et ibi suas fortunas constituit ac liberos procreavit. Num stulte anteposuit exilii libertatem domesticae servituti? Iam vero motus animi, sollicitudines aegritudinesque oblivione leniuntur traductis animis ad voluptatem. Non sine causa igitur Epicurus ausus est dicere semper in pluribus bonis esse sapientem, quia semper sit in voluptatibus. Ex quo effici putat ille, quod quaerimus, ut sapiens semper beatus sit. Etiamne, si sensibus carebit oculorum, si aurium? Etiam; nam ista ipsa contemnit. Primum enim horribilis ista caecitas quibus tandem caret voluptatibus? cum quidam etiam disputent ceteras voluptates in ipsis habitare sensibus; quae autem aspectu percipiuntur, ea non versari in oculorum ulla iucunditate, ut ea, quae gustemus, olfaciamus, tractemus, audiamus, in ea ipsa, ubi sentimus, parte versentur. In oculis tale nil fit; animus accipit, quae videmus. Animo autem multis modis variisque delectari licet, etiamsi non adhibeatur aspec-

tus. Loquor enim de docto homine et erudito, cui vivere est cogitare. Sapientis autem cogitatio non ferme ad investigandum adhibet oculos advocatos. Etenim si nox non adimit vitam beatam, cur dies nocti similis adimat? Nam illud Antipatri Cyrenaici est id quidem paulo obscenius, sed non absurda sententia est; cuius caecitatem cum mulierculae lamentarentur, 'Quid agitis?' inquit, 'an vobis nulla videtur voluptas esse nocturna?' Appium quidem veterem illum, qui caecus annos multos fuit, et ex magistratibus et ex rebus gestis intellegimus in illo suo casu nec privato nec publico muneri defuisse. C. Drusi domum compleri a consultoribus solitam accepimus; cum, quorum res esset, sua ipsi non videbant, caecum adhibebant ducem. Pueris nobis Cn. Aufidius praetorius et in senatu sententiam dicebat nec amicis deliberantibus deerat et Graecam scribebat historiam et videbat in litteris.

Diodotus Stoicus caecus multos annos nostrae domi vixit. Is vero, quod credibile vix esset, cum in philosophia multo etiam magis adsidue quam antea versaretur et cum fidibus Pythagoreorum more uteretur, cumque ei libri noctes et dies legerentur, quibus in studiis oculis non egebat, tum, quod sine oculis fieri posse vix videtur, geometriae munus tuebatur verbis praecipiens discentibus, unde quo quamque lineam scriberent. Asclepiadem ferunt, non ignobilem Eretricum philosophum, cum quidam quaereret, quid ei caecitas attulisset, respondisse, puero ut uno esset comitator. Ut enim vel summa paupertas tolerabilis sit, si liceat, quod quibusdam Graecis cotidie, sic caecitas ferri facile possit, si non desint subsidia valetudinum. Democritus luminibus amissis alba scilicet discernere et atra non poterat, at vero bona mala, aequa iniqua, honesta turpia, utilia inutilia, magna parva poterat, et sine varietate colorum licebat vivere beate, sine notione rerum non licebat. Atque hic vir

impediri etiam animi aciem aspectu oculorum arbitrabatur, et cum alii saepe, quod ante pedes esset, non viderent, ille *in* infinitatem omnem peregrinabatur, ut nulla in extremitate consisteret. Traditum est etiam Homerum caecum fuisse; at eius picturam, non poësin⁵ videmus. Quae regio, quae ora, qui locus Graeciae, quae species formaque pugnae, quae acies, quod remigium, qui motus hominum, qui ferarum non ita expictus est, ut, quae ipse non viderit, nos ut videremus, effecerit? Quid ergo? aut Homero delectationem animi ac voluptatem aut cuiquam docto defuisse¹⁰ umquam arbitramur? aut, ni ita se res haberet, Anaxagoras aut hic ipse Democritus agros et patrimonia sua reliquissent, huic discendi quaerendique divinae delectationi toto se animo dedissent? Itaque augurem¹⁵ Tiresiam, quem sapientem fingunt poëtae, numquam inducunt deplorantem caecitatem suam. At vero Polyphemum Homerus cum inmanem ferumque finxisset, cum ariete etiam conloquentem facit eiusque laudare fortunas, quod, qua vellet, ingredi posset et, quae²⁰ vellet, attingere. Recte hic quidem; nihilo enim erat ipse Cyclops quam aries ille prudentior.

⁴⁰ In surditate vero quidnam est mali? Erat surdaster¹¹⁶ M. Crassus, sed aliud molestius, quod male audiebat, etiamsi, ut mihi videbatur, iniuria. Nostri²⁵ Graece fere nesciunt nec Graeci Latine. Ergo hi in illorum et illi in horum sermone surdi, omnesque item nos in iis linguis, quas non intellegimus, quae sunt innumerabiles, surdi profecto sumus. At vocem citharoedi non audiunt. Ne stridorem quidem serrae,³⁰ tum cum acuitur, aut grunditum, cum iugulatur, suis nec, cum quiescere volunt, fremitum murmurantis maris; et si cantus eos forte delectant, primum cogitare debent, ante quam hi sint inventi, multos beate vixisse sapientes, deinde multo maiorem percipi posse³⁵ legendis his quam audiendis voluptatem. Tum, ut paulo ante caecos ad aurium traducebamus volup-

tatem, sic licet surdos ad oculorum. Etenim, qui secum loqui poterit, sermonem alterius non requiret.

Congerantur in unum omnia, ut idem oculis et auribus captus sit, prematur etiam doloribus acerrimis⁵ corporis. Qui primum per se ipsi plerumque conficiunt hominem; sin forte longinquitate producti vehementius tamen torquent, quam ut causa sit, cur ferantur, quid est tandem, di boni, quod laboremus? Portus enim praesto est, [quoniam mors ibidem est]¹⁰ aeternum nihil sentiendi receptaculum. Theodorus Lysimacho mortem minitanti 'Magnum vero', inquit, 'effecisti, si cantharidis vim consecutus es.' Paulus Persi deprecanti, ne in triumpho ducere-¹¹⁸ tur, 'In tua id quidem potestate est.' Multa¹⁵ primo die, cum de ipsa morte quaereremus, non pauca etiam postero, cum ageretur de dolore, sunt dicta de morte, quae qui recordetur, haud sane periculum est, ne non mortem aut optandam aut certe non timendam putet. Mihi quidem in vita servanda videtur illa lex,⁴¹²⁰ quae in Graecorum conviviis obtinetur: 'Aut bibat', inquit, 'aut abeat.' Et recte. Aut enim fruatur aliquis pariter cum aliis voluptate potandi aut, ne sobrius in violentiam vinulentorum incidat, ante discedat. Sic iniurias fortunae, quas ferre nequeas, de-²⁵ fugiendo relinquant. Haec eadem, quae Epicurus, totidem verbis dicit Hieronymus.

Quodsi ii philosophi, quorum ea sententia est, ut¹¹⁹ virtus per se ipsa nihil valeat, omneque, quod honestum nos et laudabile esse dicimus, id illi cassum³⁰ quiddam et inani vocis sono decoratum esse dicant, ei tamen semper beatum censent esse sapientem, quid tandem a Socrate et Platone profectis philosophis faciendum iudicas? quorum alii tantam praestantiam in bonis animi esse dicunt, ut ab his corporis et externa³⁵ obscurantur, alii autem haec ne bona quidem ducunt, in animo reponunt omnia. Quorum contro-¹²⁰ versiam solebat tamquam honorarius arbiter iudicare

Carneades. Nam cum, quaecumque bona Peripateticis, eadem Stoicis commoda viderentur, neque tamen Peripatetici plus tribuerent divitiis, bonae valetudini, ceteris rebus generis ejusdem quam Stoici, cum ea re, non verbis ponderarentur, causam esse dissidendi negabat. Quare hunc locum ceterarum disciplinarum philosophi quem ad modum obtinere possint, ipsi viderint; mihi tamen gratum est, quod de sapientium perpetua bene vivendi facultate dignum quiddam philosophorum voce profitentur.

121 Sed quoniam mane est eundem, has quinque dierum disputationes memoria comprehendamus. Equidem me etiam conscripturum arbitror (ubi enim melius uti possumus hoc, cuiusmodi est, otio?), ad Brutumque nostrum hos libros alteros quinque mittemus, a quo non modo impulsus sumus ad philosophiae scriptiones, verum etiam lacessiti. In quo quantum ceteris profuturi simus, non facile dixerim, nostris quidem acerbissimis doloribus variisque et undique circumfusus molestiis alia nulla potuit inveniri levatio.